

COLUMBIA UNIVERSITY LIBRARIES



0022438408

803.791 G3452

Columbia University
in the City of New York
Library



BOUGHT FROM

Alexander L. Cotheal Fund
for the
Increase of the Library
1896

DUE DATE

MAY 28 1957

MAR 19 1960

Printed
in USA

Murtada, Muh. ibn Muh. al-Hassani al-Zabidi
Ithaf al-sāda al-muttaḥim

893.791

G3452

Q

v. 1

﴿ الجزء الاول ﴾

من كتاب انحف السادة المتقين شرح اسرار احياء
علوم الدين تصنيف حاتم المحقق وعبد ذوى
الفضائل من المدققين العلامة السيد محمد
ابن محمد الحسينى الزبيدي الشهير
بمرتضى رحمه الله وأمانه
من فيض فضله
جزيل الرضا
آمين

— — — — —

﴿ فنيه ﴾

حيث تحقق ان الشارح لم يستكمل جميع الاحياء في بعض
مواضع من شرحه فتنبها للقائده وضعت الاحياء المذكورة في
هامش هذا الشرح ولاجل زيادة القائده بدانا في أول الهامش
بوضع كتاب تعريف الاحياء بفضائل الاحياء للاستاذ الفاضل
العلامة الشيخ عبد القادر بن شيخ بن عبد الله بن شيخ بن عبد الله
العمدروس باعلوى قدس الله سره

وبالهامش أيضا بعد تمام الكتاب المذكور كتاب الاملا عن
اشكالات الاحياء تصنيف الامام الغزالي رده به اعتراضات
أوردتها بعض المعاصرين له على بعض مواضع من الاحياء وقد
صار وضع كتاب الاملا بأول هامش الصحيفة ومن الاحياء آخره
وبفصل بينهما بحاشية

هذا كتاب تعريف الأحياء
بفضائل الأحياء

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي وفق لنشر
الحاسن وطبها في أحسن
كتاب وجعل ذلك قرة لأعين
الاحباب ونخيرة ليوم
المآب والصلاة والسلام
على سيدنا محمد الذي أحيانا
بأحياء شريفة وطريقة
قلوب ذوي الالباب وعلى
آله الطيبين الطاهرين
وجميع الاصحاب ما أشرقت
شمس الأحياء للقلوب
وقرحت شمس ومناجاة
مستغنى لولي الموهوب إلى
استغنى ملازم صفاته
ومجده بالمطالع
(و بعد) فان الكتاب
الغابر الشأن المشي بأحياء
عظيم الدين الشهور
الجميع والبركة والتعظيم
العلماء العاقلين وأهل
طريق الله الصالحين
والشايخ العارفين المسويين
إلى الامام الفخر العرفاني
صلى الله عليه وآله وارث
الانبياء صلوات الله عليهم
الغفور والاعصم تابع
المجتهدين سراج المتبحرين
مقتدى الاثني عشرين الخ
والحار من زين الملة والدين
الذي يباهي به سيدنا رسول
صلى الله عليه وسلم وعلى
جميع الانبياء ورضي عن

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أحيانا كره قلوب عباده العارفين وأماط عن بواطنهم حجب الخفاء فقاموا لاصياء علوم
الدين والصلاة والسلام على سيدنا ومولانا محمد سيد الأولين والآخرين وصفاة الانبياء والمرسلين
وفاة الغرائطين وخلاصة الثمن خلفه أجمعين وعلى آله السادة الأكرمين وأصحابه الغر الميامين
وأتباعهم بأحسن إلى يوم الدين وبعد فهذه تقريران شريفة ونحو رات منيفة مملتها على كتاب
الانبياء للامام محمد الاسلام أبي حامد القراني رحمه الله تعالى حين سئل في إفرانه مستعينا بحول الله شاكرا
لحسن بلائه واستغافه إلى حل عباراته ومبشر إلى كشف القموص عن رموزه وإشاراته مختصا بأحاديثه
على طريقة حفاظ المحدثين مبيثلا ما تبين أقوال العلماء العارفين ولم آل جهدا في تهذيبه
وتزيينه وتسهيله وتقرينه ولم أعرض لآفته إلا ما أخرج إليه ولا لسان فائدة سوى ما عول عليه
وذلك لاني لو تتبعت جميع ألفاظه الشائكة وإشاراته التي أشكلتها من أفكاره الفارقة طال الكلام
وصعب المرام وكانت دون محاولته الافهام إذ ما تحذه رجة الله تعالى قبه بعدة الغور استنباطا
واستكشافا حتى كأنه يعترف من البحر المحيط اغترافا وآني لئلا العاجز القاصر عن تساجله وحسي
أن أقف لهذا البحر عند ساحله على أني لم أر أحدا من العلماء قد عاودني مع كثرة تداول هذا الكتاب
بين أيديهم وتبركهم بقراءته في سائر الاقطار خصوصا في فطر الدين المأفوس بالاختيار اعتنى بضبط
ألفاظه المشككة ولا فصل بنود عقوده الجملة وقد شرح الله صدرى لشرحه بالهام وسفي يعبوب فكري
لتحصيله باهتمام بقاء محمداته جامعة الشوارد مكمل للفوائد ضابطا لما أهمل مفصلا لما أجل مبيثا
لما أشكل من اللغات ومقربا لما استجهم من الاشارات كإفلاحيان ما فرقي فيمن الاقوال معينا لأهل
التدريس في سائر الاحوال بقوائدها العينية ويقول القائل من أين أجد مثل درره من أين
أشتمل على منه وحديثه ورفائقه وضوابطه ودقائقه وتاريخه وأدب تنزل إليه الرغبات من كل

الغزالي وعن سائر العلماء
المجتهدين لما كان عظيم
الوقع كثير النفع جليل
المقدار ليس له نظير في ياره
ولم ينسج على متواله ولا
سمعت قريحته بشاله
مشفلا على الشريعة
والعارفة والخبيصة
كاشفا عن الغوامض
الخفية مبيها للاسرار
الدقيقة رأيت ان أضجع
رساله تكون كالغصوان
والدلالة على صباية صباية
من فضله وشرفه ورشدته
من فضل جامعته ومصطفاه
(وربته على مقدمة ومقصد
وخاتمة) فالتقدمة في عنوان
الكتاب والمقصد في فضاءه
وبعض المسامح والثناء
من الاكارم والجواب
عما استشكل منه وطعن
بسمه فيه والخاتمة في ترجمة
المصنف رضي الله عنه
وسبب رجوعه الى هذه
الطريقة (المقدمة في
عنوان الكتاب) اعلم ان
علوم المعاملة التي يتقرب
به الى الله تعالى تنقسم الى
ظاهرة وباطنة والظاهرة
قسمان معاملة بين العبد
وبين الله تعالى ومعاملة بين
العبد وبين الخلق
والباطنة أيضا قسمان
ما يجب تركه القلب عنه
من الصفات المذمومة وما
يجب تحليه القلب به من
الصفات الحمودة وقد بين
الامام الغزالي رحمه الله

حديثه وولست أقول ذلك لانفق البصاعة بل لاشوق ارباب الصناعة وأجمع على حب هذا الكتاب أهل
السنة والجماعة وأعرف المرادين لولطريقه وأشير لهم الى كمال تحفة مؤلفه وان صرح فضله طبع
فاستغلقا فاستوى على سوقه وباداني لسان الانصاف غير مثبث قل وأما بعمودك فكتب
تقدروى الترمذي من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله
يحب أن يرى أثر نعمته على عبده فعند ذلك قلت لا للتحق والسمعة بل لآبانه الحق وحسن الصنعة ان
هذا المجموع خمس عوارف المعارف وقراطائف الفرائد ونجم سماء العلى والناس تلقاء حرمه بين
عالم وطائف من شاهده قال هكذا هكذا والاذلالا ومن أنفق من خزان علمه بخش من ذى العرش
اذلالا ومن تأمله من متصاحبين عن معارضته وأشد اهبالا لاجلالا ومن لم يعترف من بحر دروه ولم
يعترف برفع قدره فهو المحروم نوالا ومن يك ذا فم مريض يجد مرابه ماله لالا
ولكناني بمن يحسد خمس شونه ويحسد أن ياقله بظلمه ويظاول التراب وما بعده عن المتناول فيرجع
اليه بصرة سائر وهو حبيب وآتعب خلق الله من زادهم وقصر عما تشبهى النفس وجده واستغرت الله
تعالى في أن أسبجه اتخاف السادة المتقين ونسج اسرار احباء علوم الدين وأتبع وصفي هذا الكتاب
ما أثرى نفسي ولا كلفني من خال ورعب ولا أبعه بشرط البراءة من كل عيب بل أعترف بكل القصور
وأسال الله الصنيع عما جرى به القلم بهذه السطور وأقول لناظر جدي هذا لا تأخذني في نفسك على شيء
وجدته فيه معار الفهم فان الفهم قد تختلف ومن صنف قد استهدف وأعتذر لك يا المصنف من خطا
أوزلة فالجواد قد يكتو والقلي قد يصبو ولا بعد الاذلولات العارف وتدخل الزبوف على أعلى الصبارف
ولا يخفى عليك أن التعقب على الكتب سيما الطويلة سهل بالنسبة الى تأليفها ووضعها وترتيبها كما
يشاهد في الآنية القديمة والهاكل العقلية حيث يعرض على يانها من عرى فنه عن القوى والقدرة
بحيث لا يقدر على وضع حجر على حجر هذا جرابي عما برده على كافي وقد كتب أستاذ البلاء القاضي
الفاضل عبد الرحيم البيهقي الى العماد الكاتب الامهاني معتذرا عن كلام استدركه عليه انه وقع في
شيء ولا أدري أوقع لك أم لا وهما أنا أخبرك به وذلك في رأيت انه لا يكتب انسان كتابا في يومه الا قال في غمده
غير هذا لكان أحسن ولوز يد لكان يستحسن ولو قدم هذا لكان أفضل ولو تركه هذا لكان أجمل
وهذان أعظم العبر وهو دليل على استيلاء النقص على جملة البشر فأرجو مسامحة ناظره فهم أهله
وأؤمل جلهم فهم أحسن الناس وجوها وهذا حين الشروع في المقصود ولا ينبغي أن يعل الناظر في هذا
الكتاب كثرة الكلام على تخريج حديث ذكر الاسباب والاستطراد المربى في بعض المسائل والفرامج
فانه لذلك وضع وعلى أعواد هذه القواعد وقع واسترى فيه من الفوائد ما لا يوجد في مجموع ومن الزائد
ما هو فوق الفرق من فروع والله المسؤول أن يتقبله بقبول حسن وأن يعينني على اكمله في أقرب زمن وعلى
نسخ برتبه أهل الحق بالوجه المستحسن وهو المعين المحب عليه توكلت واليه أنيب وهذا بيان الكتب
التي منها أخذت وعنها بلا واسطة نقلت واستفدت فمن ذلك في علم اللغة شرحي على القاموس الذي أساط
يجيد اللغة وحوشها الذي اذا رآه المصنف البعيد عن المراد قال كل الصيد في جوف القراء فاستغيت
بمراجعتها من جملة من الكتب المؤلفة في الفن وأودت منه كل مستحسن ولم أنحل مع ذلك نظري
في كتاب النهاية لابن الانير والقائى للزحشرى والمفردان لابي القاسم الرافعي وعدة الحقائق للحمين
الحاي والتوفيق للمناوي وكتاب الزينة لابي حاتم الرازي ومشكل القرآن لابن قتيبة فربما استفدت منها
جلا كثيرة أو ردتهم مع مناسباتها في مواضعها ومن كتب أصول الفقه التوضيح لصدر الشريعة وشرحها
التنقيح للسيد الجرجاني والتاويح للسعد التنفازاني والمناهج لليضوي وشرح المجتهد طاهر القزويني
وشفاء الغليل في مسائل التعليل للمصنف ومن كتب الحديث التي احتاج الامر الى مراجعتها شرح
البخاري للعاظم ابن حجر العسقلاني المسمى بفتح البخاري وهو البحر الذي تقف عنده الافهام وتعترف

كتاب احبائه علوم الدين على
 هذه الاربعه الاقسام فقال
 في خطبته واقد استه على
 اربعة ارباع ربع العبادات
 وربع العادات وربع
 المهلكات وربع المعينات
 فاما ربع العبادات فيشتمل
 على عشرة كتب كتاب العلم
 كتاب قواعد العقائد كتاب
 اسرار الطهارة كتاب اسرار
 الصلاة كتاب اسرار الزكاة
 كتاب اسرار الصيام كتاب
 اسرار الحج كتاب تلاوة
 القرآن كتاب الاذكار
 والدعوات كتاب ترتيب
 الادوات في الادوات واما
 ربع العادات فيشتمل على
 عشرة كتب كتاب آداب
 الاكل كتاب آداب الشكاح
 كتاب آداب الكتب كتاب
 الحلال والحرام كتاب آداب
 العفة كتاب العشرة كتاب
 آداب السفر كتاب آداب
 الصيام والوجوه كتاب
 الامر بالمعروف والنهي
 عن المنكر كتاب آداب
 التوبة واما ربع المهلكات
 فيشتمل على عشرة كتب
 كتاب شرح عقاب القلب
 كتاب راحة النفس كتاب
 آداب الشهوات والجن
 والفرج كتاب آفة اللسان
 كتاب آفة الغضب والحق
 والحسد كتاب ذم الدنيا
 كتاب ذم المال والخل
 كتاب ذم الجاه والرياء كتاب
 الكبر والعجب كتاب

من فبوضاه الاعلام مع اعادة النظر في كل من شروح القسطلاني وابن الملحق والكوراني والزرزكني
 والسيوطي والسندي وشرح الجامع الصغير للعناوي والسنن لكل من البيهقي والدارقطني وشرح
 السيوطي على الترمذي ومن المسانيد للامام احمد وعبد بن حنبل ومسدود وابن أبي شيبة والديلمي ومن
 المعجم الكبير والوسط للطبراني ولابن جيع الفاسي ومن الكتب التي اعتمد على تخريج احاديث
 الكتاب عليها المعنى عن حل الاسفار للحافظ العراقي في مجلد فاذا ذكر كلامه عقب الحديث ثم ازيد عليه
 حكاية فتح الله على في مطالع الكتب الفنون وما نقلت في بعض المواضع من تخرجه الكبير عليه ولم اظفر
 منه الا على كرايس ومن ذلك الجامع الكبير والصغير والذيل عليه الثلاثة للسيوطي وموضوعات ابن
 الجوزي والالا في الموضوعات في الاحاديث الموضوعات اسندرا كاعلى ابن الجوزي للسيوطي مع الذيل عليه
 ونوادر الاصول للحكيم أبي عبد الله محمد بن علي الترمذي والعلل للدارقطني اثنا عشر مجلدا والكامل لابن
 عدي نحو ذلك والاصلاح على المستدرک للعراقي الحافظ بخرقه واقتضاه العلم العمل وشرف أصحاب
 الحديث كلاهما لا يكر انطباع الحافظ ونارجه الكبير الحافظ في عشر مجلدات والذيل عليه للبنداري
 في مجلدات وايضا لابن الجار الحنبلي في مجلدات وتخرجه الصالح والسز لوزين بن معاوية العبدري
 السرفسلي والقول المسدد في التبع عن مسند الامام احمد للحافظ بن حجر وتخرجه احاديث الاذكار
 وحلية الاولياء للحافظ أبي نعيم الاصبهاني وتخرجه احاديث المناهج الاصولي لكل من التاج السبكي وابن
 الملحق والتذكرة للبدر الزركشي والمقامد الحسنة للحافظ المعناوي والامالي على مسانيد أبي حنيفة للزين
 قاسم بن طغلويف الحنفي الحافظ والا في المتناثرة في الاحاديث المتواترة لابن طولون الحنفي وأطراف
 المسانيد عشرة للشهاب الانصيري وجمع القوائد محمد بن سليمان وكتاب العلم لابن حنيفة زهير بن حرب
 السبكي وغير ذلك مما استفدت من معانيها واسرارها كشرح المثلث على علي مختصر هذا الكتاب المسمى
 من العلم والدرية الى محاسن الشريعة لاقتال الشائيات والربيع الى محاسن الشريعة لاقتال الشائيات والربيع
 والتمراز الحنابي الطيب جدان بن حنبل ووجواهر القرآن للمصنف وقضايا مثل القرآن للقرطبي
 وأما يتعلق بأصول الدين والاعتقاد والفقه وفروعه فسيأتي بيان ما اتخذ كل ذلك في مواضعه على ما يسر
 الله تعالى علي في مراجعته والكشف عن مفاته فاذا كرتي كتاب العقائد ما تحصل لدى وفي العبادات
 كذلك وأما الصوف والرفائق فقد طالعت عليه كتب كثيرة وأجلها مقنن الرسالة للامام أبي القاسم
 القشيري وشرحها لابي محمد عبد المعطي بن محمود النعمي وشرح الاسلام زكريا وقوت القلوب لابي طهالب
 الحنفي ولبها مدار كتاب الشيخ غالبا ومنار السائر بن شيخ الاسلام الهروي وعوارف المعارف للشهاب
 السهروردي والتعرف لابي نصر الكلاباذي وتأيد الحقيقة العلمية للحافظ السيوطي ومنارات السائر بن
 وهب الطائري للشيخ نجم الدين دايه ومفيد العلوم لابي بكر الخوارزمي والذهب الاور في مناقب
 سيدي عبد العزيز تأليف افضل المتأخرين أحمد بن مبارك المعطي السجلماي ومن كتب التواريخ
 اوراق المؤمنين لصلاح الصفدي والطبقات الكبرى لابن السبكي وطبقات القبط الحضر والحاظ عماد
 الدين بن كثير الدمشقي وفي اسماء الرجال الكاشف للحافظ الذهبي والديوان له والمشتبه والكنى لابن
 المهندس والتبصير للحافظ بن حجر وأما ما نقلت منه مسئلة أو فائدة أو كلمة غريبة أو نادرة عجيبه من أجزاء
 ومعاجم ومسانيد ومشتجات ومسانيد وأمالى ومشتجات فشي لا احصيه الا ان كما استفدت عليه عند وقوع
 السنور عن وجه البيان ولنصرف عنان الهمم عن ذكر المأخذ الى بيان الباعث الاعظم على جمع هذا
 الشرح وترتيبه وتنسيقه على هذا التوال ونهذيه بعد اشارات صدرت من بعض العلماء وتكر والخاصهم
 على فيه فاقول اعلم ان الباعث لي على الاقدام في شرح هذا الكتاب أمور ثلاثة * الاول الاكثار من ذكر
 الصالحين وأولى الخير والدين وسباق أطراف من أحوالهم فان ذلك من أكبر الاسباب الباعثة على محبتهم

[illegible]

كل ذلك مقر وما شواهد
الآيات والآثار والآثار
واما راع لمحيات قد كر
فيه كل حق محمود وشهادة
مرغوب فيها من خصال
القربين والصديقين التي
يتقر بهم العبد من رب
العالمين واذا ذكر في كل
خصلة حدها وحقها
وسبب الذي به محبت
وعزها التي من استناد
وعلاقتها في حارة
ودعيلها التي لاحدها فيها
يرعب مع ما ورد فيها من
سواها شرع ومقل
را بعد في فصل الكتاب
المشار اليه في بعض المداخل
و شمس الاكارهات
و الجوانح ان تشكل
من و طعن اسبب فيه
في مسائل الاحياء لا تحصى
ل كل دليله لها عمار
حيث ان الاستغنى جمع
ان من سابقه فصرنا
وما قصر و انما عظم
كثيرا مما اصر و اصر
من اصردها في علمات
بنايف وهي جديرة
بالصنف خاص مؤلفه
رضي الله عنه في تحار
الحقائق واستخرج حواهر
المعاني ثم يرض الابكارها
وحاله في بساين العلوم
فاجتنى غماره بعد ان
اقتطف من ارضها و اومعا
الى سماء المعاني فلم يطف
من كواكبها الا السياره

السيد الوحيه عبد الرحمن بن محمد بن عبد ربه ح و اخيرا اعني من ذلك عمر بن محمد بن عقيب سماعا في
آخري اخبرنا عبد الله بن سالم و اخبرنا محمد بن يحيى قالوا اخبرنا اسد بن محمد بن عبد الصنف لارهرى
اخبرنا السرهان بن هبم بن واهب المالك ح قالوا بن سالم و يحيى قالوا اخبرنا علي بن من ذلك الحافظ شمس
لدي محمد بن العلاء قال اخبرنا سالم بن محمد بن محمد بن النور علي بن يحيى قالوا اخبرنا محمد بن محمد بن اي بكر
و يوسف بن زكريا و يوسف بن عبد الله قالوا اخبرنا محمد بن محمد بن عبد الرحمن الحافظ اخبرنا صواب بن محمد بن
يوسف الحافظ اخبرنا ابو الحسن علي بن محمد بن اي محمد بن المشق قدم عليه اخبرنا النقي سليم بن جره
الدمشقي اخبرنا عبد الله بن عمر بن يزيد بن محمد بن محمد بن شماس حدثنا يحيى بن اجد بن اسدي حدثنا
اجد بن محمد بن الصلت حدثنا ابراهيم بن عبد الله الهانمي حدثنا ابراهيم بن يحيى اجد بن اي بكر بن
مالك بن بن شهاب عن سعيد بن اسيب عن اي هريرة عن اي الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ليس الشديد بصرعة عما الشديدا الذي يملك نفسه عند الغضب رواه البخاري ومسلم و ليس في حديث
مالك به هذه الامور الثلاثة التي ذكرتها لانها ما اعتل على الاقدام في شرح هذا الكتاب وجلب ثرائه
بقوله اسبب من كل باب

*) (الاحوال المتعلقة بنصف هذا الكتاب وهي مشتملة على احدى وعشرين فصلا و ستين)

*) (الفصل الاول في ترجمته)

قال بن اسيب في مشقه هو لامام الحبل محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن طوسي ابو حامد العربي ح
الاسلام و صحبه الذين انتمى بهم الى دار السلام جامع شتات العلوم و ابرز في المناوي و بيانها يوم
حوت لا تمهله ثأو ولم تقع منه العدة و لا وقف عنده طلب و راءه مطلب لا يحصى انما به و بداية حتى
اجد من اقرباء كل حبه مع امه اسها و اجد من نيران البدع كل ما لا يستطاع ابدي الجبال من مسه
كل صرعه ما الا ان الاسود تنال بين يديه و تتورى و سرانما الا ان هذا لا يشرف نهرا و شران من
الخلق و يمكنه علو العظم و بعض الخلق و لكن مثل ما نهض اغر الدار العظيم جاءه و ساس الى رد ربه
بالسفة خروج من العظماء مع اسماء و فقر من اجدها الى قطرات الماء فم رايها يصل عن
لدي الحبيبي علاه قاله و عصى حورته و لا يطلع به انفسه من حدثه حتى تسع لدي و يبق العرا
و ان كشت عباها بشكوك و ما كانت لاحد يفتري هذا مع وزع طوي عليه صميره و خلة لم يقد
دب غير اطمعة صميره و عجز به ترامه و قد فوجئ في بحر الوحيد و ما هي

لتي الصيغة كتحف رحله * و ارد حتى نعلم انفاها

ترك لذي اوراق ظهره و قبل على شته لي به في سر وجهه و رد الله و في حقيقه بعد قوله في ازل
ترجة في المنطق و ما نه يوم ما نه تحريص للحرمانه من الجواهر و حرسه على السماء و ان
لسماء مثل ما نه من اروع و روضه علم تستقل لراض نشرها ان تحكي ماله من الارهر انتدعت
فقدرة العقيم عقود انه الاسلامية و انتمت سورة العظيم ثغور شرعية الحمدية فخاص من العلوم
في عار عجمه و روضه عسفي مع اهل البدع و رسول الطريقة و قال ابو ابراهيم فتح بن اسعد دي
في ديله على ما عده و هو لم تر العيون مثله لسه و عافقا و بنا و ما عارود كاه و طعمه و قال من
انقرى في تحفة لارشاد في سبيل ارساد ما نه ماسمه شرح الصدور و تحيا و عوس و برمه شقر الحبار
و شتر الطروس و لسماءه كشع الاسوت و تنعم الرؤس و ترجمه الحافظ ابو القاسم بن عساكر
في نار محه طال بها و كذا الحافظ بن السهمي بن عوامه و قال في قد محب الدين بن عمار الحسبي في
ديله على تاريخ بعد ادمانه امام ائمه عبي لاملان و راي لامة لا تمان و يجتهد رمانه و عني و قته و اواه
ومن شاع ذكره في اللاد و اشتر فصله بن بعد و انفتت العوائف عني تحيله و تعظمه و يوقره

قالوا ولدينا من ستة حصى دار نعمانه وكان والده يعزل لتصرفه ويسمع ذكاهه فلو من فلما حصرته لودته
وصى به وأحببه أمجد الى صدوقه لم يحترف من أهل الخير وولاه لثنا شعاعا طيبا حتى نعم الخط واشتهى
استدراك ما فات في والدي هذين فأقامهما في الخط وأذهبهما الى ابن أبي ذلت البراءة ليدى كتاب
حافظه لهما فبوهما وتغذرا على صوفي فقيم بقوتهم فقال لهم أمهات قد بعثت عليكما كتابا لكتاب
رجل من أهل الخير بدعيث لا مال لي فأوليكاه وأصبح ما رى سكان تطا الى سدوسه فأكامن طالبة
علم فحصل لكتابا وبه يسكنان وقت كتاب ففعل ذلك وكان هو لست في سعدنهما وولدوا رجلا ورجلا وكان
الرجل يتي هذا ويقول طلبة العلم لعمر الله فأنما ان يكون لانه

مراقب صاه طراف من الدنيا، فانه على أحد من محمد الزناد كان ثم فر إلى حوران إلى الامام أبي نصر الاسعدي
وعقب عنه العاقبة ثم رجع إلى طوس قال الامام اسعد لم يهني سمعته يقول قطعت عيب الطريق وأحد
بني يرون جميع ما معي وصوا فسمعهم فانتهت إلى مقدمهم وقال اسعد واهلكت عقلك يا فلان فانه لا يرى
ترجو السلامة منه ان ترد على تعليقاتي فقط فها هي تسي تنفعون به فقال له وما هي تعليقاتك فقلت كنت في
ذلك المسألة قد سمعنا وكاتبنا ومعرفة عملها انصت وقال كيف تدعي انك عرفت علمها وقد أحداها
منك ففهمنا من معرفتها وقبيلنا علم ثم أمر بعض أصحابه فسم إلى العدة فقال لعراي هذا مستنطق
بطلقة الله يرشدني في أمري فلما وابت طوس فقلت على الاشتغال ثلاث حسن حتى حصلت جميع
معرفة ما وصرت بحيث لو طاع على الطريق لم أعثر من علي ثم قدم بساوير ولازم ايام اخر من حتى رجع
في المذهب والخلاف والحد والاصاب والمناطق وفرأ الحكمة والفلسفة حكم كل ذلك ودوهم كلام أرباب
هذه العلوم وتصدى للرد على معاليمهم وابطال دعاويهم وصنف كل فن من هذه العلوم كتباً أحسن تأليفها
وأجاد وضعها وترصيدها وكان شديد الله كاهاً شديد السطر عجب بقلته وعزها الادوات قوى اخافه عبيد
الغور وعواصها إلى المعاني الدقيقة جمل علم ما طر بجده وكان امام الحرم بصف لادبته فيقول الغراب
بحر معرف واليكاء أسد بحري وحوافى سار بحري و يقال كان امام يدهر في انظار الاختيار به وعنده في
الدين من شئ ما ظهر منه من ايق العادة ورفيق الاشارة ووجه السماء وقوة الطباع

لما مات امام الحرمين خرج لعراني الى المعسكر فاصدا للور بزعامة ابن دكان فجلس مجلس أهل العلم
وخطبوا عليهم فظاهر الانفة العليا في مجلسه وفهر الحضور وظهر كلامه عليهم واعترفوا بحله فلقاه
صاحب النعظيم وطار اسمه في الآفاق واشتهر في الافكار وولاه تدريس مدرسته بعد دواؤه
بالتوجه اليها فقدمها في سنة أربع وخمسين وثمانمائة في تحمل كثير وتلقاه بسبب وفقد كتبه حتى
غلبت حشمته الامراء والملوك والوزراء واقام على تدريس العلم ونشره بالتعليم والعتيا والتسيف حتى
صرفت له لامتال وشهدت اليه الرجل الى ان عرفت نفسه عن رد ثل الدنيا فرفض ما بينا من التقدم
والجاء وترك كل ذلك وراى طهره وقصد بيت الله الحرام فخرج الى الحج في ذي القعدة سنة ثمان وثمانين
وسمات آجاء في التدريس ودخل دمشق سنة تسع وخمسين فالت فيها برعات بسيرة على قدم المقر
توجه الى بيت المقدس فصار به مدة ثم عاد الى دمشق واعتكف بمسرة اعريسة من الجامع

جميع رضى الله عنه ورضي
 رضى في احياء علوم الدين
 وشكر الله ذلك المسمى
 فله در من عالم محقق به
 وامام جامع لصفات
 العوائل محرز في يد
 سبعهما اودع كتابه من
 المـ والاشـ وورد
 اترپ فيما اترپ به من

الامانة والشواهد وقد اُحْدِثَ
 فيها فاديعه واملئ يدك
 في اعوام صاحب لفتح
 المعلى ذكركم في الله عنه
 من اسرار العالم عجل
 لا بدرك واسره له واسره
 اسره له واسره له واسره

شيئا لا ياتي الرمان له
 ان رمان الله صحيح
 وما ثبت ان اقول حين
 جمع احراف المحاسن
 وطم اثناسا المصل
 واتخذ برقاب الحمام
 واسولي على غلات سماع
 تشعره في عوارة العالم
 اعمل ولعلا والهم
 والاد كما صلها بيت
 وفسرها في السماء مع
 كونه رضى الله عنه ذا
 صدر الرحيم والقرحة
 الشاقبة والدرية الصائبة
 وانس سامة والهمة
 عفة ذكر الشيخ صه الله
 بن محمد الياقني رضى الله
 عنه ان الفقه العلامة

حتى ترم من الاشتغال بالعلوم العربية عن المعاملة وتذكر في لغاضه وما عدى و يدفع في الآخرة فاضى
 بحجة الفارمدى واستفاد منه طريفة وامثل ما كان ينبر عليه من بغيره و هو صنف لغدات ولا مع
 في السو دل واستد مة الادكار و لجد والاجتهاد الى ان حركت العقاب وتكف تلك البات و وما تحصل على
 ما كان بقلبه من مقصوده ثم حكى به راجع علوم وحصى في فنون وورد الاجتهاد في كتب العلوم
 للدراسة حتى اعقتله ثم هو باق في مدة في الواقع وتكافؤ الادلة وأطراف المسائل ثم حكى به دفع عليه
 باب من الخوف بحيث سئل عن كل شيء وجهه على الامراض عما هو حتى سئل ذلك وهكذا وهكذا ان
 ارباع كل الرباضة وطهرت له الحقائق وصار ما كان يظن به فهو سار تحتها طبعاً ونحققاً وان ذلك أثر
 لسعادة مقدرة له من الله تعالى ثم سألناه عن كيفية زعنته في الخروج من بينه ولرجوع الى مادى الله
 من أمر يسير وورفعه عند راجعها كنت أحوال في دى تفت عن الدعوة ومفيدة بطال من الأقدام وقد
 حق على أن أوج بالحق وأعلى به وادعوا به وكان صادقاً في ذلك ثم ترك ذلك وعاد الى بيته فعدى حوره
 مدرسة لطيفة مسلم ودفعه للصوفية وكان قد ورع ووفاته على وصاف الحصر من حتم الفرب
 ومحالته أهل القلوب والقعود للتدريس بحيث لا يتوغل في حيلاته وحيلته من معه عن فائدة ومك
 وحدها الراد قطب ليس محمدى لارديلى قال قال حجة الاسلام كنى في داه امرى مكر لا حول
 اصالحين ومقامات اعيانهم حتى حجت يحيى يوسف اسباح بطوس دم رل صفلى بالما هدة حتى
 حذيت بالوردان فريث لله في المدم فقال لي يا امام قلت اذ انت بطاب كلمي قال لا لانا لله بحيا
 كنهاتك الست ثم قال يا امام دروس حرك واصحب قوام حداثهم في رضى عمل يعمرى وهم اللين ما عوا
 لدارين يحيى فقلت بعزتك لا أدقنى برحمن اهلهم فقلت قد دعاب واصاح معك وسمم تشاءت
 بحب ليد فاحرج بها حقا واهل ان تخرج مها ماعر فقد كنت عيبك نور من حور دى وفردل
 فاستيقظت فمرسرو راوحت الى يحيى يوسف اسباح فقلت عيبك الدم فتسلم فقال يا امام هذه
 الواحدة في البسابة نحو ماها بارحائل ان عفتى كبحن نصر بصيرتك يا عفا التا ييد حتى ترى العرض
 ومن حوله ثم لا ترى بذلك حتى تشاهد ما لا تدركه لا صار فتفهم من كدو طبعك وترقى على طوع عقاك
 وتسمع الخطاب من الله تعالى كوسى اى تأترب عالمين وسأل القطب سبب رى عد الوهاب الشعرانى في
 كتابه الاخوة المرسية عن الشيخ الا كرماسه وكان اعراى يقول لما ردت ب تخرج طى سلك النجوم
 و شرب من شراهم بطرت اى بسى فأت كفرة عفا ولم يكن به سم ددال فحدث الحيرة واشتعلت
 بالرباضة والمجاهدة رعين يوما فقدم على من اعلم ما لم يكن عدى أصبى ورتى مما كت عرفه فصر
 ديه فاداب قوة فقهية فرجعت الى اخوة واسعدت مارا ص والمجاهدة رعين يوما فقدم على من اعلم ما لم يكن عدى
 وأصقى مما حصل عدى ولا فخرجت به ثم بطرت فيه فاداب قوة بطر به فخرجت الى اخوة فالتا رعين
 يوما فقدم على من اعلم ما لم يكن عدى وأصقى مما حصل عدى ولا فخرجت به ثم بطرت فيه فاداب قوة بطر به
 فخرجت الى اخوة فالتا رعين يوما فقدم على من اعلم ما لم يكن عدى وأصقى مما حصل عدى ولا فخرجت به
 ثم بطرت فيه فاداب قوة بطر به فخرجت الى اخوة فالتا رعين يوما فقدم على من اعلم ما لم يكن عدى
 وأصقى مما حصل عدى ولا فخرجت به ثم بطرت فيه فاداب قوة بطر به فخرجت الى اخوة فالتا رعين
 يوما فقدم على من اعلم ما لم يكن عدى وأصقى مما حصل عدى ولا فخرجت به ثم بطرت فيه فاداب قوة بطر به

حتى ترم من الاشتغال بالعلوم العربية عن المعاملة وتذكر في لغاضه وما عدى و يدفع في الآخرة فاضى
 بحجة الفارمدى واستفاد منه طريفة وامثل ما كان ينبر عليه من بغيره و هو صنف لغدات ولا مع
 في السو دل واستد مة الادكار و لجد والاجتهاد الى ان حركت العقاب وتكف تلك البات و وما تحصل على
 ما كان بقلبه من مقصوده ثم حكى به راجع علوم وحصى في فنون وورد الاجتهاد في كتب العلوم
 للدراسة حتى اعقتله ثم هو باق في مدة في الواقع وتكافؤ الادلة وأطراف المسائل ثم حكى به دفع عليه
 باب من الخوف بحيث سئل عن كل شيء وجهه على الامراض عما هو حتى سئل ذلك وهكذا وهكذا ان
 ارباع كل الرباضة وطهرت له الحقائق وصار ما كان يظن به فهو سار تحتها طبعاً ونحققاً وان ذلك أثر
 لسعادة مقدرة له من الله تعالى ثم سألناه عن كيفية زعنته في الخروج من بينه ولرجوع الى مادى الله
 من أمر يسير وورفعه عند راجعها كنت أحوال في دى تفت عن الدعوة ومفيدة بطال من الأقدام وقد
 حق على أن أوج بالحق وأعلى به وادعوا به وكان صادقاً في ذلك ثم ترك ذلك وعاد الى بيته فعدى حوره
 مدرسة لطيفة مسلم ودفعه للصوفية وكان قد ورع ووفاته على وصاف الحصر من حتم الفرب
 ومحالته أهل القلوب والقعود للتدريس بحيث لا يتوغل في حيلاته وحيلته من معه عن فائدة ومك
 وحدها الراد قطب ليس محمدى لارديلى قال قال حجة الاسلام كنى في داه امرى مكر لا حول
 اصالحين ومقامات اعيانهم حتى حجت يحيى يوسف اسباح بطوس دم رل صفلى بالما هدة حتى
 حذيت بالوردان فريث لله في المدم فقال لي يا امام قلت اذ انت بطاب كلمي قال لا لانا لله بحيا
 كنهاتك الست ثم قال يا امام دروس حرك واصحب قوام حداثهم في رضى عمل يعمرى وهم اللين ما عوا
 لدارين يحيى فقلت بعزتك لا أدقنى برحمن اهلهم فقلت قد دعاب واصاح معك وسمم تشاءت
 بحب ليد فاحرج بها حقا واهل ان تخرج مها ماعر فقد كنت عيبك نور من حور دى وفردل
 فاستيقظت فمرسرو راوحت الى يحيى يوسف اسباح فقلت عيبك الدم فتسلم فقال يا امام هذه
 الواحدة في البسابة نحو ماها بارحائل ان عفتى كبحن نصر بصيرتك يا عفا التا ييد حتى ترى العرض
 ومن حوله ثم لا ترى بذلك حتى تشاهد ما لا تدركه لا صار فتفهم من كدو طبعك وترقى على طوع عقاك
 وتسمع الخطاب من الله تعالى كوسى اى تأترب عالمين وسأل القطب سبب رى عد الوهاب الشعرانى في
 كتابه الاخوة المرسية عن الشيخ الا كرماسه وكان اعراى يقول لما ردت ب تخرج طى سلك النجوم
 و شرب من شراهم بطرت اى بسى فأت كفرة عفا ولم يكن به سم ددال فحدث الحيرة واشتعلت
 بالرباضة والمجاهدة رعين يوما فقدم على من اعلم ما لم يكن عدى أصبى ورتى مما كت عرفه فصر
 ديه فاداب قوة فقهية فرجعت الى اخوة واسعدت مارا ص والمجاهدة رعين يوما فقدم على من اعلم ما لم يكن عدى
 وأصقى مما حصل عدى ولا فخرجت به ثم بطرت فيه فاداب قوة بطر به فخرجت الى اخوة فالتا رعين
 يوما فقدم على من اعلم ما لم يكن عدى وأصقى مما حصل عدى ولا فخرجت به ثم بطرت فيه فاداب قوة بطر به
 فخرجت الى اخوة فالتا رعين يوما فقدم على من اعلم ما لم يكن عدى وأصقى مما حصل عدى ولا فخرجت به
 ثم بطرت فيه فاداب قوة بطر به فخرجت الى اخوة فالتا رعين يوما فقدم على من اعلم ما لم يكن عدى
 وأصقى مما حصل عدى ولا فخرجت به ثم بطرت فيه فاداب قوة بطر به فخرجت الى اخوة فالتا رعين
 يوما فقدم على من اعلم ما لم يكن عدى وأصقى مما حصل عدى ولا فخرجت به ثم بطرت فيه فاداب قوة بطر به

(الفصل الخامس في شأن لاكار عليه من مثيحه ومن عاصره ومن في بعده)

فان من السبكي حتى عن الشيخ العارف أى الحسن لشادى رضى به عنه وكان سيد عصره وساب وقته
 وبركة زمانه انه رأى لى صلى الله عليه وسلم في اليوم وقد ماى عليه الصلاة والسلام موسى وعيسى عليهما
 لسلام الامام امرانى وقال أى متكا حرم مثل هذا لا ومن السبكي اعرف بالله سيد وقته أيضاً
 لعيسى لمضى عن لى فقال أى تشهد له ما عديقية العظمى وقضى لى لى في طيناته عن القبط
 اى باقى عن بعض العلماء لجا معن بين علم اظهروا ما طين به قالوا كان لى بعد لى لكان لى لى

ذلك بالاسناد الصحيحة
فأخبرني بذلك ولي الله عن
ولي الله عن ولي الله عن ولي
الله الشيخ الكبير القطب
شهاب الدين أحمد بن
الباقر الشاذلي عن شيخه
الشيخ الكبير العارف بالله
ياقوت الشاذلي عن شيخه
الشيخ الكبير العارف
بالله أبي العباس المرسي
عن شيخه الشيخ بكر
النبوغ أبي الحسن
الشاذلي قدس الله
أرواحهم وكان معصرا
لا من حرهم قال وقال
الشيخ أبو الحسن الشاذلي
ولقد مات الشيخ أبو الحسن
أرواحهم وجهه الله يوم
مات وأراد - يابط طاهر
على صبره وقال الخ طامن
عسا كوجهه الله وكان
أدرك إمام لعراق واجتمع
به قال سمعت إمام بقره
أبوصفي سعد بن علي بن أبي
هريرة الأسفرائيني يقول
سمعت الشيخ الإمام الأمام
ز من القراء رجال الحرم أبا
الفتح الشاذلي عكة شرفة
يقول دخلت المسجد
الحرام يوما فطرا على حال
وأخذني عن نفسي ثم أقدر
أن أقف ولا أجلس لشدة
مائي فوقف على حسي
الأمي فحمد الله وأستعينه
وأعزى علي طهارة وكنيت
أعزى عن نفسي اليوم
فأحدثني سنة من لوم

وسهله القصب سدي يحيى الدين بن عمرى وأجيبته به من رؤساء الطريقة وسدانهم وقيل عنه به كانت
يرى المسموع قولهم في سب القديس جمة وعرا به سبق أخذه بالآخر وأفس به ولم يستوحش
منه فقال احتج بهما سنة في سائر جهات به فدرجها في كل مهمات عر قال والمائة في مسائل الاشياء
صحيحة ومعرفتها من مقامات حرم أهل الطريقة وهي غامضة موحودة في كل شيء حتى بين الاسم
والمسمى قال والافعال من طريقه غامضة كل غرامه والأدب ولا تكون إلا بعد كشف على ومشهد
ملكوتي و يروى عن بعضهم قال الاقطاب ثلاثة قطب العلوم كرامة والأدب والاسلام لعراق وقيل لا حول
كأنى برأسه سدي وقيل إمام بن عبد القادر الجيلاني بقائه من كتاب بقصد السداد في مسائل
القطب سيد عبد الله باحداد وبه يسمن كتاب المترجم قدس سره هذا ثوب نسخة العراق وقصره عبد
القادر الجيلاني وقال شعرى أوهما ونحن خطه وقبضه ويسمن بلسه قال فقبضه شارة بن
العراق دا شعرا وقد لعق العليم الهدى به لمع الهدى فاهه اسكل وقال السبكي في جواب كتاب أبي
العفيف شعري ودونته عن لعراق ما صمداد قول الأسان وقوله واسمه مطبق لأوص ومن حبر
كلامه عرف به فحق الله وقال محمد بن أبي البختري بمبدأ العراق لا يعرف لعراق إلا من
بلغ أو كاد أن يبلغ سكر في عقله قال سراسكي يحيى هذا الكلام من الهدى عك أن يطلع على معرفة من
هو عن منه في العقل محتج إلى عقل والعلم به بالعقل غير ما فهم قصي ولما كان علم العراق في إماميه
الستوى محتج من يراد لإصلاح على مقصد ره أن يكون هو تمام لعقل وأقول لا ندع تمام العقل من
مدانة مرتبة في علم أئمة الا آخر رجاء فلا يعرف أحد من علماء العراق في قدر العراق لا بمقدار علم
العراق آدم يحيى بعده ثم المدايخ لما يعرف قدره قدر ما يده لا قدر العراق فسمعت الشيخ
الإمام الوليد يقول لا يعرف قدر الشيخ في العلم إلا من ساء في رتبته وسقط مع ذلك قال وأما يعرف
قدره قدر ما أتوه هو وكان يقول سراسكي من الأصحاب يعرف قدر شاذلي يعرفه أرباب قال وي يعرف
أرباب من قدر سادعي سادري قوي يرى ذكره إمام من قوي شاذلي لم يذكره الأرباب وكان يقول أيضا
لا يقدر أحد من صلي الله عليه وسلم حق قدره إلا الله تعالى وأما يعرف كل واحد من مقدرة مقدرة
هو قال فاعرف الأئمة عدده صلي الله عليه وسلم أو بكره بصدق وصلي الله عليه وآله فضل الأئمة قال وبما
يعرف أو كرم من معدر صلي الله عليه وسلم متصل به قوي في كرم ثم مؤثرة قصره إمام لم تعد
معه ومجبط إمام الله وهو كلام حسر ودونته كلام نسخة إمام الحرم من جبهه هيلته حاله وقدره
من العراق بحرم العراق وقال لحده أو صاهرا سلسلي سمعت بهقه يهويوب كان الخوي يي يحيى آدم
الحرم من قول في بلادهم إذا بطروا تحصيل المعوي في الخبر باب للعراق في بيان السبكا

(الفصل السادس من في ذكر شي من كراماته)

تذكر أن السلطان علي بن يوسف بن اسمعيل صاحب المغرب أمير المؤمنين وكان أمير عادلا به
فاصلا عزوا عده بالث خيل به لما دخلت مصر من العراق إلى المغرب أنها مشتهرة على الفلسفة لمحة
وكان المذكور يكره هذه العجوز من راجحان كتب العراق ولوعه بالقتل من وحده عند شي منها فاحتلت
حاله وحورث في بلادها كركيرة فدفعت عليه بالجدوع علم من نفسه انجز بحث كان يدعو الله أن به ض
للمسلمين سلطانا بقوى على أمرهم وهو عليه عبد المؤمن بن علي ولم ير لم من حين دعى بكتب العراق فاعمل
في عكس وبكدا إلى أن توفي وقال تومعه شاذلي يحيى من عبد اسمعيل بعدد بنود زينت بالاسكندرية
سنة خمسمائة في إحدى عشرة من المهره أو صفر يحيى يرى لنا أن كان اشخص طاعت من معرهم بعد ذلك
بعض معر من سادع تحدث بهم بعد أيام ومات ترا كتب باحراق كتب الإمام أبي حامد العراق بامرية
ودكر الإمام عز الدين أبو بكر الشاذلي أنه كان في زمانه رجل يكره العراق يذمه ويستعيه في الديار المصرية

فرأى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام كأنه يرى في حلس من يده وهو
يقول يا رسول الله هذا ينسلكم في هذا سبي صلى الله عليه وسلم قال هذا السبا وأمره نصر لآخر
العر في رهام هذا الرجل من الموم وثرب لسانه على طهر لم يرب وكان يركب وتحكيه لاس واهده بقعة
عيرة وقعت لاس حرهم المعري يأتي ذكره سند ذكر كتاب الاجزاء وهو لاس يسكن وحكي لي بعض
مفهميه هل طير بالديار المصرية ان نكتات كاه في اعرالي في درس اشافعية وسه عمل هذا الخاكي
من ذلك هماء فرط وباتت له اليد في اعرالي في الموم قد كره ما وحده من ذلك فقل لا تعمل هم
عديوت قبل أصبح توجه في درس الشافعي فوجد ذلك الشافعي قد حضر صبا في عابث ثم خرج من الدرس ثم
يصل الى بيته الا وقد وقع من على الدابة ودخل بيته في حال شغب ونوى آخر ذلك هار
* (الفصل السادس في منهج من در الدابة الى دار الآخرة) *

قال يوم يرله ورعا وفاته على تلاوة القرآن ومحاسبة زمانا فقبيل ودمه عمام واقبهم حتى كان في
جنادي لا تخوة سبب خمس وجسمه في كل اناب عدا مات لاس الحوري قال أحد حواله في
لما كان يوم الاثنين وصل الى نوصا حتى وصل الى نوصا على ناصك من فاحده ووجهه ووجهه على عيبه وقال
معاه ووجهه للدخول في بيت ثم مدرجه واستعمل فاعل من رصوا في نوصا فقل لاس عارط لاس
عبي مزل من نعم اسماء لا كرهه لاحاسد وردي ولا يسومه اسوء الاس كان في قلبه ريب وحده عن
سواء انظر بق وقال في الدين بما عدا كرمي نرجه في يوم لاس اربع عشر من جنادي الآخرة
سنة خمس وخمسة ودفن في ظاهر قصه طابرت والله تحسن نوايا الكرام في اعراف كحصه شرب العري
دساره ولم يغف الا بيبات وكان له من الاسباب اونا وسبب يوم كفاته وبعثة أهله وأولاده ما كان
ياصا أحسد في الامور الديوية وود عرفت عليه ما قبله وأعرض عنها واكتفى بالقدر الذي يحويه
دينه ولا يصح معه الى المعرض للسؤال والاسئلة من غير نال اس اسمعاني وقد ررب مرة في جواب قصه
طوس سمعت أبا جعفر عري من محمد بن أحمد الطوسي مدا كرمي قول مثل الامام اسبيل انا كرمي عروضة
الامام أبي حامد العزالي بهذا البيت

عفت لصبري بعده وهو ميت * وكنت امرأ أبتكر دعا وهو غائب

وحدثني كتاب من جهة الناطر بن ورس العازرين للعارف بالله محمد بن عبد الله عبيد المموري ما نصه ومما
حدثني من أدرك من المشيخة ان الامام باحمد اعزالي لما حضره لوه وصي رجلا من أهل السبيل
والدين كان يتقدمه أن يحضر في موضع يشعوب تنوحي أهل القرى التي كان مريته في موضع ذلك
محضور جنازته وأن لا يباشره أحد حتى يتل ثلاثة عشر من الصلاة يعرفون في بلاد اعراف يعمل ثيابهم
ويقدم اثاث الصلاة عليه بغير أمر أحد ولا مشورة لياق في فعل الخديم كل من عمره وحضر الناس في
حضوره لحضور جنازته وأثلاثه رجال يخرجوا من الصلاة فعمد ثيابهم في غسله واحتج اثباتهم
بظهره فاعمل وأدرج في كفايه وجلت حذره ووصف على بغيره هار رجل شال ثلثه في كفته
في مبيعه علم أسود معصا بعمامته وصلى عليه وصلى الناس بصلاته ثم حده وانصرف فوارى عن الناس
وكان بعض الفضلاء من أهل عراق من حضر احضره فبصره ووجهه في ان جمع ردهم بالليل هات
يقول لهم ان ذلك الرجل الذي صلى بالناس هو شيخ نوبع بن محمد بن يحيى اعرافا شريف حاضن اعراف
الافصى من عبي القتلوب الذي عساه هدا صاحبا نوبع بن يوسف بن سعيد بن دارمور وبوعيسى
واز حج طبا معوا بذلك عساه الرجل من العراق في صحابة رموز باعراف الافصى في وصله بيبه
واسمهم هو منهم الدعاة الصمدوا الى اعراف وحرو وسفوفة عري وشعوا كرامتهم ثم اجبعتهم
لما معوا بذلك أنوارهم فوجدوهم في ذلك الدين مبروروا وشعوا منهم الدعاة وهو من عري

عفت لصبري بعده وهو ميت * وكنت امرأ أبتكر دعا وهو غائب

وحدثني كتاب من جهة الناطر بن ورس العازرين للعارف بالله محمد بن عبد الله عبيد المموري ما نصه ومما
حدثني من أدرك من المشيخة ان الامام باحمد اعزالي لما حضره لوه وصي رجلا من أهل السبيل
والدين كان يتقدمه أن يحضر في موضع يشعوب تنوحي أهل القرى التي كان مريته في موضع ذلك
محضور جنازته وأن لا يباشره أحد حتى يتل ثلاثة عشر من الصلاة يعرفون في بلاد اعراف يعمل ثيابهم
ويقدم اثاث الصلاة عليه بغير أمر أحد ولا مشورة لياق في فعل الخديم كل من عمره وحضر الناس في
حضوره لحضور جنازته وأثلاثه رجال يخرجوا من الصلاة فعمد ثيابهم في غسله واحتج اثباتهم
بظهره فاعمل وأدرج في كفايه وجلت حذره ووصف على بغيره هار رجل شال ثلثه في كفته
في مبيعه علم أسود معصا بعمامته وصلى عليه وصلى الناس بصلاته ثم حده وانصرف فوارى عن الناس
وكان بعض الفضلاء من أهل عراق من حضر احضره فبصره ووجهه في ان جمع ردهم بالليل هات
يقول لهم ان ذلك الرجل الذي صلى بالناس هو شيخ نوبع بن محمد بن يحيى اعرافا شريف حاضن اعراف
الافصى من عبي القتلوب الذي عساه هدا صاحبا نوبع بن يوسف بن سعيد بن دارمور وبوعيسى
واز حج طبا معوا بذلك عساه الرجل من العراق في صحابة رموز باعراف الافصى في وصله بيبه
واسمهم هو منهم الدعاة الصمدوا الى اعراف وحرو وسفوفة عري وشعوا كرامتهم ثم اجبعتهم
لما معوا بذلك أنوارهم فوجدوهم في ذلك الدين مبروروا وشعوا منهم الدعاة وهو من عري

عفت لصبري بعده وهو ميت * وكنت امرأ أبتكر دعا وهو غائب

وحدثني كتاب من جهة الناطر بن ورس العازرين للعارف بالله محمد بن عبد الله عبيد المموري ما نصه ومما
حدثني من أدرك من المشيخة ان الامام باحمد اعزالي لما حضره لوه وصي رجلا من أهل السبيل
والدين كان يتقدمه أن يحضر في موضع يشعوب تنوحي أهل القرى التي كان مريته في موضع ذلك
محضور جنازته وأن لا يباشره أحد حتى يتل ثلاثة عشر من الصلاة يعرفون في بلاد اعراف يعمل ثيابهم
ويقدم اثاث الصلاة عليه بغير أمر أحد ولا مشورة لياق في فعل الخديم كل من عمره وحضر الناس في
حضوره لحضور جنازته وأثلاثه رجال يخرجوا من الصلاة فعمد ثيابهم في غسله واحتج اثباتهم
بظهره فاعمل وأدرج في كفايه وجلت حذره ووصف على بغيره هار رجل شال ثلثه في كفته
في مبيعه علم أسود معصا بعمامته وصلى عليه وصلى الناس بصلاته ثم حده وانصرف فوارى عن الناس
وكان بعض الفضلاء من أهل عراق من حضر احضره فبصره ووجهه في ان جمع ردهم بالليل هات
يقول لهم ان ذلك الرجل الذي صلى بالناس هو شيخ نوبع بن محمد بن يحيى اعرافا شريف حاضن اعراف
الافصى من عبي القتلوب الذي عساه هدا صاحبا نوبع بن يوسف بن سعيد بن دارمور وبوعيسى
واز حج طبا معوا بذلك عساه الرجل من العراق في صحابة رموز باعراف الافصى في وصله بيبه
واسمهم هو منهم الدعاة الصمدوا الى اعراف وحرو وسفوفة عري وشعوا كرامتهم ثم اجبعتهم
لما معوا بذلك أنوارهم فوجدوهم في ذلك الدين مبروروا وشعوا منهم الدعاة وهو من عري

عصا العيراني بقلها

ويتبرك بها وما رأيت
النبي صلى الله عليه وسلم أحد
سروا قرعة أحد عليه
من ما كان يقرأ في عبده
لأبيه ثم انتهت ولدمع
يخري من عيني من أثر
تلك الأحوال والكرامات
وكان تقرأ من صلى لله عليه
وسلم لمدايم أغنى السنة
واستهناؤه بعبد ذميراني
وقررها بعد من لله
عبيد ومعه حسنة نال
الله تعالى أن يحيد عني
سنته وشوقنا على ملته آمين
*(فصل) أني على الأحياء
علم من علمها بالاسلام وغير
واحد من عارفي الامام ل
جمع أقطاب وأفراد قتاله
فيه حافظا الامام الفقيه
أنو الفضل العسراقي في
تغريجه من أجل كتب
الاسلام في معرفته بالحلال
والحرام جمع فيه من
طواهر الاحكام وزرع في
سرو تروفت عن الافهم لم
تقتصر فيه على مجرد الفروع
والناس ولم يحرق اللعة
ببحث معذور الخوج الى
استاحل بل مرصحه عبي
عنه والما من وصرح
معانيها أحسن لوطن
وسبيلك فيه مائس اللفظ
وضبطه وطالب فيه من الخط
اوسطه مقتديا بقول علي
كرم لله وجهه خبره هده
٧ قوله على المعين عنه
العرب كذا ثم امش اه

من ذلك قول أبي الطاهر الايوردي قال برتبة

تكن على تحه الاسلام حين نوي * من كل حي عظيم بقدر أثره
فالمسلم يجتري في الله عبرته * على أبي ساندلاح يعنفه
تلك الرزية تسوي قوى جلدي * والطرف تسهره والمجمع ترويه
ناله حله في لهدنه كرهه * وماله نسبه في العلم تعرفه
معي فاعظم مفقود بعثته * من لا يطهره في الناس بحلفه

وهالاقصى عنه من أحد من يجدس لعاني

بكتب بعين واجم القلب واله * فني لم يوال الحق من لم يواله

وسنت دمعاطه ساد حذنه * دخلت لحفي ذله ثم واه

ألم مدحني العليم من بني * لشدة عرا الاسلام وفقه

وفي بعض النسخ ومن بني هذا الدين الاسلام وفقه

(الفصل التاسع في ذكر نبي من رساله ومكانته ان تحده)

قال ابن السمعاني في كتاب كنه العراء الى أبي جعفر أحمد بن سامة الموصلي فقال في حلال فصوله
ما لو بعد لا يرى عيسى أهله لان الوعد كونه نصابه الاتهام من لاصابه كتب تحرخ الركاة وقاعد
اثوب كيف يستمره غيره ومضى يستقيم بنو هود عوج * وقد أوحى الله الى عيسى عليه السلام
عنا بسلطان انه صفت بعد الناس والافاض من وقال ابن سمعي صامعت ما صراهم من
الحسن من عني ان ترى مدا كره عزة ول دخلت على الامم في حامد مودع اطفال في اجل هذا الكتاب لي
المعنى في القاسم اسبق ثم في روية سكاية عني اعر را ولي للاوقاف بطوس وكان ابن أبي المعين
نفسه كتب ثم رافعه عده المعين وكان معمار بدوي به تهم في الثناء ٧ على المعين وعليه خطا
وكان عنه طرده وجمعه طباري حدث وثنا عليه ترويه ورصى عنه فقال الامام العراقي سلم الكتاب
الى المعين وقر عليه هذا البيت وأشد

وم زعماء كل هير ينادي * يساء اليه ثم ومراشكر

ذكر الرسالة التي كتبها بعض أهل عصره ما نصه سم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والعاية
للمتقين ولا عدوان الا على الظالمين والصلاة على سيد المرسلين محمد وآله وصحبه أجمعين ثم بعد
قد اتسع بيني وبين الشيخ الاحل معتمد الدين أمير الدولة عرس الله تبيده واسطة بقاضي الخليل لامام
مروارده ته توفيقا من اوداد وحسن الاعتقاد ما يحري بحري القرابة ويقضي دوم المسكنة والمواصلة
واي لا صلة بصله أفضل من لصحة توصله الى الله وتقر به البهراقي وتخله ان فردوس الاعلى والمصيبة هي
هدية لعبد واه من يهدي الى الجنة كرم من مولاه واصفائه بقلب فارغ عن طمأنينة الدنيا والى
أخذوه اذا ميزت عنده أو باب القلوب أحرار الناس أن يكون لاني مرة اسكرم الاكاس وقد قبل رسول
الله صلى الله عليه وسلم من كرم اسمن فقال أتفاهم فقبل من كسب الناس فقبل أكثرهم الموندد كرا
وشدهم استعدادا وعلى صلى الله عليه وسلم انكيس من ذاب نفسه وعمل لمابعد الموت والاخر من اتبع
نفسه هو ها ونى على ته المعزة وانداس من غيرة وجه الامن تهمه أمور دينه التي تحتل عند الموت ولا
همه ان يعرف به من أهل الجنة والنار وقد عرفه الله تعالى ذلك حيث قال ان البر ربي نعيم وان لهجار
ابى حليم وقال دما من عني وانرا لجة الدبها ان خيم هي المؤوى وقال من كان يريد الحياة الدنيا ويربها
ربها فليعلم انهم فيها لى قوله دما من ما كانوا يعبدون وى ربي ان بصرف الى هذا انهم همته وان

لأمة طاروا على
 هم إلى ورجع بهم
 على إلى حرور كره
 لاوي سبي هو لحن صه
 ثم لا تنقل إلى سر من
 لاجاء مع الجمع
 ونعص رسد وبعده وقال
 عندا عودا فترسي في
 مثال الاحياء انه من
 نصيبه المهور التي لم
 يسبق ايها وقال في
 لسودي كاد الاحياء ان
 يكون قسرا تا وقال الشيخ
 أبو محمد الكازروني لو بحثت
 جميع العلوم لاستقرجت
 من لاجاء وقال بعض
 علماء المالكية الناس في
 فئلة علوم الغزالي هي
 ولا لاجاء عنها كذا
 انه البصر الفطري وكان
 يدخل كذا لسان
 باع حردي وبسب
 الاولياء الشيخ عبد الله
 اوردوس رعي في
 كاد كذا في حروري
 نه قال مكث سبي طاع
 كتاب الاحياء كل فصل
 وحرف منه وأعادوه واندهوه
 بظهوره منه في كل يوم
 عديم رسر عديم
 ومفهومه من عصر برة غدير
 بني صهاوم بسنة سدوم
 لاجاء أحد بني عبي
 لاجاء عبا بني يهودا
 الماس بدولة وعره
 وحث على اكرم مباحه
 وعمل عاصه ومن

بحساب نفسه من بحساب ورفق سر برنه وعلايه وقصده وهفته وقوله واصداره وابرده
 أهلى منه مودة على ما قره من الله تعالى وتوصله الى سعادة الابد وهي مصروقة ما يعمر دية ويصنع
 له صلاحا معصاه مشوبا بالكدر والاشجور بالهموم والاعوجاج ثم يجمعهم بشقوة وان يجد منه فليخرج من
 صبرته ولنظير نفس ما قدمت لعد وليعلم به لامتق ولا يدرى نفسه سواء وليد يرد هو بسدده فان
 مشهولا بعمرة صعبة فليست من كمن قرية هلكها الله وهي طينة في حاوية عن عروسه بعد عماله وان
 كان مقبلا على استخراج ماء ونحوه فليست من كمن ثم بعدة بعد عماره وان كل مذهب شاسيس
 ما عودتأمل كمن فيصور مشيدة لبيان حكمه بقوا عدوا لاركان فحلت بعد حكمه وان كان معني
 بعمارة الخلد في الاستنباط فيعتمد كمن في كوا من حبس وعيوب ووروع ودمه كمن لآية ذبقة قوة تعالى
 أخرت ان متعاهم سبي ثم عظم ما كانوا يوعدون ما أي صهم ما كانوا يوعدون وان كل مشهورة واما
 بته كدرة ما كان قد كرموا ردي الخبر به ينادى معاد يوم القيامة من اسمه وعوامهم فلا يبقى أحد
 منهم مدلهم دواة أو يرى بهم فلما شافوا ذلك الا حصر وانهم معون في بون من رر فيشرب في حوسه
 وعلى حيلة فاساس بهم الامن عنهم الله بسوا الله فيسبهم فيعصر من عن نفوذ للاخرة وقوله على
 هفت من الجاء والمال كان هو في طلبه ووراءه فينبذ كرماء رديه الحمران الامراء ورية
 بحسرو يوم القيامة في صور لدرجت اقدام الناس باؤنهم من فداهم ولا يقر ما قاله في كل من كبر
 جبار وقد قال صلى الله عليه وسلم يكتب رجل حبرا ويكتب لاهل بيته أي دعت الى راحة منهم وكره
 عليهم وقد قال صلى الله عليه وسلم ان من ارسل في روية فعمد كتر صداد من حبا اسرف في دين
 الرجل المسلم وان كان في علم المال ووجهه فاسأل قول عيسى عليه السلام من عثر خوار بين مسرتي
 الذي مصرة في الآخرة نحو قول لاسخل لاصعب ما كوا السماء وودع في صلى الله عليه وسلم بحسرو
 الاصعب اربع حري رجل جمع مالا من حرام ونفقة في حرام فيقال اذهبوا به الى النار ورجل جمع مالا من
 حرام ونفقة في حلال فيقال اذهبوا به الى النار ورجل جمع مالا من حلال ونفقة في حرام فيقال اذهبوا به
 الى النار ورجل جمع مالا من حلال ونفقة في حلال فيقال اذهبوا به الى النار ورجل جمع مالا من حلال ونفقة في حلال فيقال اذهبوا به
 عليه أو قصر في الصلاة أو في الصوم أو في الزكوة أو في غيرها أو صيغ شي من حرص أو كراهة
 والحكم فيقول الرجل جمع مالا من حلال ونفقة في حلال وما صيغ شي من حدودا غير نفس بل ثبت
 انماها فاهل لعل ما هبت على ذلك واختلفت في شي من ذلك فيقول يارب ما هبت على ولا حنفت في شي
 وقال لعل لم طلت فيما امرالك من صله لرحم وحق الخيرات وانك كبر وقصرت في تقويم وانك كبر
 وتفصيل والتعديل وبحب به هولا ذبقة ولون سا عينة من أظهره وحو جفا ايبه وقصر في حقها
 ظهره قصير ذهبه الى النار والابيل له دفعها الا تشكر كل عمنه وكل ثمره وكل كنة وكل بذلة
 بل يسئل وبسئل فهد حال لاصعب الصالح المصلح القائم بقوق الله ان يقول وتودهم في العرص
 وتكيف حال المشرطين ايهكم في الحرام والشهات المسكينين به المتسعين لشهواتهم يدين فيل لهم بها
 التكاثر حتى رزقهم انما يردده هذه المطالب عاصدة هي بني شوب على قلوب الخلق تعجزها لانس بطان
 وتعملها بحكمة فليعلم على كل مستغنى عداوة الله ان يتعم علاج هدد حرص ابدى حلال في حبوب
 علاج مرض القلوب أهم من علاج مرض الابدان ولا يجوز الامن في الله قلب سليم وله دو آب حدهم
 ملازم قد كرامون وطول التامل فيه مع الاعتبار بحقائقه يولد وراثة لادب كيف جهوا كثيرا ووا
 قصور او فرحو بالله بياطر وعروق قصور قصورهم فورا أصبح جمعهم حدة مشورا كان امرته قدر
 مقدورا أولم يبد هم كمل كمل من القلوب منشوب في حيا كهم ان في ذلك لآيات فلا يسمعون
 قصورهم وأملا كهم ومسا كهم صومنت طقة تشهد اسالها على غرور عباها نظر لآتي

كلامه صلى الله عليه وسلم
 يا اخواني يتابعه الكتاب
 والسنة أعني الشريعة
 المشروعة في الكتب
 الخزانة خصوصا كتاب
 ذكر المسبوق وكتاب الفقر
 واربعه وكتاب - و
 وكتاب راحة النفس ومن
 كلامه عليكم بالكتاب
 راسه ولاؤا حر وطهرا
 و طهرا ذكر وعندوا
 وسفاد وشرح الكتاب
 والسنة مستوفى في كتاب
 احياء علوم الدين للامام
 عجل الله فرجه يعرف رجه
 الله ونفعنا به ومن كلامه
 وبعد ليس لنا طريق
 ومحتاج سوى الكتاب
 والسنة وقد شرح ذلك كله
 سيد المرسلين صلى الله
 عليه وسلم لا سلام
 العراقي في كتابه العظيم
 اشان الملقب أعصوية
 الزمان احياء علوم الدين
 الذي هو عبارة عن شرح
 الكتاب والسنة بل رقة
 ومن كلامه عليكم بالزمنة
 كتاب احياء علوم الدين
 فهو موضع نظرته وموضع
 رضا الله من احسن وطاعة
 راجع الى الله وقد استوحى
 بحسنه وجملة رجاؤه
 ومجملاته شكره وتوحيده
 وأوليائه وجمع بين
 شريعة وعقيدة
 والحقيقة في الدنيا
 والاخرة وصار عالما في

جمعهم هل يحسن منهم من أحد أو تسبغ لهم زكرا *
 لعلهم وقد رضي رسول الله صلى الله عليه وسلم علامته هدى بن الواعظين فقال تركت فيكم واعظا صامتا
 ورجلة صامتا أوتوا بالاطق اقرب قد تصح كثر امامن أمواتا من كتاب الله تعالى وان كانوا نجباء
 في معانيهم وكتب كتاب الله وان كانوا يتوبون بالسننهم وصالحين سمعوا وان كانوا يستمعون ما دأبهم
 وعيائهم بخائضين كانوا يعطون اليه في مصاحفهم واميين في أسرارهم ومعانيهم وان كانوا يشرحونه في
 معاصريهم فاحذر ان تكون منهم وندركهم من يدرك كيف ندم ونحسر وانصر في شركهم وانصر من يمد
 يده في شركهم كيف من عند الموت وحسروا بعد ما تروا في كتاب الله فضيحة مقبلة ولا يملك
 دى صرة قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بالباطل ولا تدلوا على ما كنتم تنكرتم ومن يفعل ذلك
 فاولئك هم الخاسرون الى آخرها والآن ان تشغل جمع امامان درجته نسيك أمر
 لا تحزه ويزع جلالة الاجاب من فلك فان عسى عليه السلام لا تنظر الى أموال أهل الدنيا فان
 يرق أموالهم يذهب جلالة اجابكم وهدى رة مجردة بعدكم كيف عاتبة لجمع الطغيان واطهار وأما
 معاصي الخذل الامام مردان كثر شغل أهل العلم بالله فهو مرة العيون ووجه جمع بين مصيبتين اعلم
 رة تقوى وكر الامام بالادام ولا يتم لادام الامانة من جهده ومعرفة الله عليه بربوبيته وعلمه من أنتم
 الله عاتبة هذا الولد الجاهل ويسعى في تحذره حلالا حراما ورجله ان الله تعالى وان يسعى في حرامه فانه
 عاتبة الله تعالى ولا يسمع عليه انصر الى الله تعالى وان لا يرق الى الله تعالى طلب الحلال والامانة
 فخر شوق من لسانه وسلوله في التواضع والبروع من دعوات أهل الدنيا التي هي مصائد شيطانية
 عندما مع لورب من سب ليله لاسر من سلاطين في طهران انتهت فساء الله عالم بدخا الى الله باذدخاله
 وبه فانهم موهم في دينكم وهدى نور قد هداه الله بهما يسرها عيسى في أن يمد يده الى الله باذدخاله
 بالذمة والعداء والوالد عدم حرد وعدى الا حرد لا ولى ويسعى في فتدته فيمانيه من البروع عسى
 لك ما الولد بكتاب فرائد عاصم بمر يد العلم أصلا ذلك قال ابراهيم عليه السلام يا ليت اى هداه في
 من نعمهم من أنفالاته ولصحت ببحر قصده في القبة متوقفة واده الذي هو طلبة كبدته فاعلم
 حصره هس البرقى بقبامه فقدمهم في بقية جماعيتهم لهم قال الله تعالى ليس له ابوم ههنا جيم
 آسأل الله أن يعزى عيسى الدب في هي صغيرة عند الله وأن يعظم في عيسى الذي هو عليهم صده وأن يوفقنا
 وانا لمز صانه ونحله البردوس لاعني من حبه منه وفصله وكرمه

*(اصله شريف كثر في فتاويه غير ما تضمنته فتاويه الشهيرة) *

سئل ما قوله بين يدي كافر أي ثم ذلك أم لا وهل يعرف الحال بين الذي والجري وبين يعتد بمشقة غير
 بدعه تحرم أم لا الجواب والله ان يصدق عليه انتهى عنها أي يترك يعتد بها كرهه اذا جمع
 وان كل صنف هو حق المسلم بخدور ثلاث عمل احدها ما جبه من لا بداء ان سمعه أو يهيق بسيمه
 لم سمعه و الثانية ان يسه تغص ما هو فعل لله تعالى فان الله عز وجل هو تيق الخلق وهو حاق
 صفتهم وقصدهم وحرفهم حتى يسه لسانه من مدامة الاطعمة المرددة وتنفعها وان شئت به
 يصعب الوقت لا يعنى وهو حرقى الحق فليس به عرض بجمع والعلة الاولى تقتضى التحريم فان بداه
 اسم حرام والثانية تقتضى الكراهة وهو غير فى الاطعمة والحيليات والثالثة يقال بركة أولى وهو
 وتندون سكراته فهم ذلك من قوله صلى الله عليه وسلم من حسن سلام امرئ فتركه بالا يسهه فاداهم هد
 في المسم فان كافرين كان حرمه يداؤه ليس تحرام الا عصمة له ثم ولعله التحريم يبق انه تغص لما هو
 من خلق الله تعالى فان كان ذلك تعرف صميم أخلاقه لالتحاقه وانصم اليه الاشعر وقال ذلك الس آخر
 صلاله وكفره تعبرا عن لكفره وتحقيره بيبين به ما يوجب الاحلال البينة بهذا لا كراهية فيه وان لم يكن

الثالث والثلثون ومن
كلامه في خبره روى
عن النبي صلى الله عليه
والآله وسلم في الحديث
ومن كلامه اعلموا ان
مطالبة الاجابة تخص
كتاب العدل في الحبس
كمورد و طهر نوع
يرجى في حبس وانه
ونيز كتاب العدل الى صاحب
طهر من حبس عدل من
من كلامه في حديثه
اعرفوا ان حبس وانه
لا يشترط في حبس وانه
احد من حبس وانه
في الاصل من حبس وانه
كتبه فان كتب الامام
احد من حبس وانه
والسبب في حبس وانه
و من حبس وانه
ما قول ومن كلامه انما
أشهد سرا وعلانية ان
من طاع كتاب الله
في حبس وانه
كلامه من روى في
عن رسول الله صلى الله عليه
والآله وسلم في حبس وانه
عن النبي صلى الله عليه
والآله وسلم في حبس وانه
كتاب العزلة حبس
اجابة يوم الدين هو
الحج المصطفى ومن كلامه
اسودوا عن من دفع
على كتب اخرى في دفع
عن الشرع وانه
والحقيقة من كلامه
أراد طريق الله ورسوله

على هذا العقد ولا مع هذا الاسعار ومن تكفي فيه وحدة لتسبب من محذور وتحميه بذكره حبس
لا تشترط النفس فيه كرهة لانه يستحق الحبس من مدته مدة ليكره وانما البعد من سيق ذلك
لا بأس به وهذا ان يكون مددو بأشبه من ان يكون مكره وهذا تعرض لغيره بذكره حبس
تخف من التعرض للأطعمة وأشباهه لانه مما استحق فيه وقد عكس بأشياء لو حسم بذلك من سوء ضلله
ونه عذاب له على كرهه واما الحديث فهو كالمسلم في دفع الى المنع من الأبد إلا أن الشرع لا يعمد عليهم
كله هم دهم وأموالهم واما المدد من كرهه كالحجر في حبس بذكره حبس وانه مدد كرهه مدد
طيس مكرهها وكذا ذكر أخلاقه في معرض التعبد بشؤم المدد فلا من به مدد كرهه فلا راحة
به والله أعلم بكتبه يعرفى وسئل ما يقول دام الله علوه هل يجوز العرس في مسجد أم لا وإن عرس
في كرهة الحاصلة منها من عكسها وعرس على أن يكون لها كرهة مسجد للمسلمين هل يجوز أم لا
الجواب والله التوفيق يهدي الى العار من عرس في نفسه مع من معها كان قصد الانقاع في مسجد
فهل وجدت انما كرهة فهي له وعليه أجرة مثل المسجد لانه ينوي ما بعد وهو يكو أجرة حبس المسجد
تكرهه عرامة وتكون الاكل من انما كرهة بادن انما كرهة ما دام حبس فاد ما قبل ذلك الا حرة تعيق حق الآخر
في شجره وانه في وصار من هو بالحبس والحبس الاكل منه بالادب السبق فيه متعلق بحق المسجد وعرس على أن
يكون العرس للمسجد وعرس في الربيع الا انه لم يخلو ذلك غير سائر الألب يكون مسجد واسع يكون
فيه فائدة للمسلمين بالاستغلال ان لم يكن فيه ما يجمع من ظهور ما يحسن المسجد وعرس فيه كرهة
استغفار فائدة الاستغلال من شمس معة ودق ما يشبهه لتعريض عرسه للمسجد قبل كرهة عليه
الحيث انما إذا عرس على أن يكون وقف على يوم لانعام بهم بالمسجد فيجمع فيه كرهة من نفسه فلا يجوز
صرف ما في المسجد الى مصلحة المسجد ومصلحة من مصلحة نفسه وعرس على أن يكون وقف
المحور من المصلين فيه فهداه فعلق بالمسجد بمختمل حواره ويكن أن لا يجوز صرف مال المسجد الى مصل من
مصلحة الى المحاور من واد عرس في الحبس والادب من هذه الوجهة يكاد يتحقق المحذور في الألب
وإن أسكل الامر ولم يدركه على به قصد فالاصل في ذلك جعل كراهة عرسه في ذلك في
دفعه لانه لا يسل الى تركه بخلاف ولا الى تركه للاجزة في ذلك حيزا يسبق منعقق استعمل بخلاف ما حصل
فوانه في المصالحات عرامة ذلك تشبه عرامة الألب بوقف واستولاه ما تشبهه حبس ولا حرة تشبه
أجرة المسجد ويسع الوقف والمستولاه في أن يرد ما يسل من الاجرة بعد اطلع الى انما كرهة وادركه وار
كان العار من قبله ما لم يبق له وارث فهو متعلق بأجرة المسجد ويؤخذ للمسجد بدل ما يجب من الاجرة
فان حصل شيء ولم تكن أجرة نفسه فهو ما يسل في حبس من المصلحة بذكره كرهه في جعله وقف
على المسجد فلهذا وان كان في المدد ما هو أهم من المسجد وكان للمسجد فائدة فانه لا يستلزل واد
قضاء بما أخذ من كرهة للمسجد قدر الاجرة بصرف المصل الى المدد وهذا قد يضاد به محذور من
أحد هما فلهذا مع به فائدة الاستغلال كفي السد والآخر بقاؤه لا حرة كراهة الحرة والابقى في مسجد
الجواب ان في المدد في الاصل ليس في قلعة المسجد فائدة وفيه في بقائه فائدة ومع هذا في توسع حيز المسجد
وأراد المتولي أن يرفع بعض جواب المسجد فيجعل مسجدا للمسلمين فيجعل بعض بيوتهم مستغلام يجر
لا ذلك اكتساب مال المسجد وليس في مدد ارفع للمصلين فائدة بخلاف الشجره ذات من قام تقوم في
دفع حواش من المصالح مقام يستغفر فلا حل ذلك رخص في عرسه وبقائه عند توسع المسجد وانه
عم كتب يعرفى وسئل ما قوله دام عودى الى حبس لصلاد بعد خارج البلد انه حكم المسجد في الاحكام
أم لا و لم يكن محاسبه ولم يكن الاصلالة الجواب بوجهه اوفيق لانه حكم المسجد في الاعمال
ومكث الحبس وغيره من الاحكام لان المسجد هو الذي عدل واتب الصلاة وعمل له حتى لا يقتنع به في عرسه

حديث متفق على صحته ورواه عنه من طرق متعددة من حديث الشيخان ومهراب لا عيش عن ربه
وهب عن امي مسعود قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو اسدي لم يدون من خلق احدكم
في اهل امة ربي بثلثة ثم ساق الحديث فالتولى مؤاخذات على الخادم من كثير لاولي هذا الحديث
من رواه ابي حماد بن عمار الى كبير وهو عمي محمد صاحب الترجمة وكيف يورده في عدد مرويات حجة
الاسلام ومن الدليل على ذلك ان هذا السمع احدثه للاسلام احمد بن محمد بن هاشم بن علي بن رمزي صاحب حجة
الاسلام لا يده واثباته اورد في رده من غير في الالبث العسقلاني وهو على صوابه محمد بن علي بن حري
و الحديث انه كور حجة الخادم بن حري حرم مستقل ثم قال اس كبري بالاسناد المتقدم الى ابي حماد
أحمد بن محمد بن عمار الحافظ حديثه لسان السراج حدثنا الشيخ بن ابراهيم حدثنا ابو يونس حدثنا
نوعوانة عن هلال الزمان عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعن الله اليهود
والنصارى اتحدوا قلوبهم فبينا بينهم مساجد الحديث قال شيخنا بن حري كذا وقع في نسخة عباس بن علي بن حامد
وبن خلف بن أحمد وهو حجة قد سقط منه شيء فالتوى بعدا كذلك من رواية عمه لا لازم وهو روي عن
الحقاف الا واسطة ولم يسقط من الاسناد شيء ولا يكون ذلك اذا دعي انه من رواه حجة الاسلام ومن كذلك
* (افضل الخامس عشر في ذكر شي من كتابه المنور اربعة عشر قلنا من طبعها نأوي وعرضا) *
قال رحمه الله الدنيا صرعة لا حرة وهي ممل من ممالك يهدي و يماحيب ديار الانم في الممرات من
وقال رحمه الله و بما وجد بعضهم في نفسه انساوت قريبي في عبادته و عساه فقل ان لم يعمر لم يجمع من حصر
وصلاعه ولو اياه تعالى عمنه عما يستحقه على سوء ذم في ذلك لا ذاك له وقال رحمه الله لا تنفرد كل سال
بالمثل الذي يصدق سالكه وما حله من المثل و من يديه ولا يجتهد بحقيقته فالحال قد يصدق به انما
بالعيب وقال رحمه الله انور اعموم لم ينجب من القلوب لعل وضع من جهة سمع تعني عن ذلك من حفت
وكذا روي عن من جهة القلوب * كالا في ما دامت * في انما لا يدخلها فهو اواءا غلب الشغل
بغيره لا تدخل المعرفة بحلاله وقال رحمه الله اشرف انواع العلم علم الله عز وجل وصفه في قوله
وبه كمال لاسان في كياه سعاده وصلاحه بخوار حصره لحلاله اكمال وقال رحمه الله حلاله
الاولى ولا يصار يحصل له كذا ولا يمكن منه الا ان ينفرد بالثبوت في ذلك كذا في كتابه
و يكشف باب انوار الاكبر وقال رحمه الله من ارتفع الخلق به و من طلع على الملك وان يكون في
فمنه في حصة عزمها السموات والارض وقال رحمه الله عالم يكون هو لاسرار في ان هذه عن
مث هذه لا يصار المحصوره بادر الى الصبر وحله علم الملك والملكوت تسمى الحصره لروية كلامه
محيطه بكل الموجودات ليس في لوجود سوى الله وفعاله وملكه وعبيده من افعاله وقال رحمه الله
مستور طاعات وعمال الخورح كله تصفية قلب وتركبة اشرف نور بعينه وقال رحمه الله الاعمال
الاث مراتب الاولى اعمال العوام وهو عيان في هذا المحض والثانية اعمال المتكلمين وهو مروي عن
استدلال والثالثة عيان العارفين وهو اشد سورا جاني وقال رحمه الله من من على ان العلوم عملية
مناقضة للعلوم الشرعية وان الجمع بينهما غير ممكن فمن صاد عن عمي بن سبيرة بن عوف بن عوف بن عوف
العقلية دنيوية واخرية فالله يوبه كاطبوا الحبيب وهو من الحرف والصائغ والاخرية كعلم احوال
اقاب وآداب الاعمال والعلوم بالله وصعابه وأفعاله وهما علمان متماثلان عمي من صرف علمه في
أحدهما حتى يعمق به فصرف نصيرته عن الآخر على الاكثر وقال رحمه الله هذه جمعت مراتبها من
أمور لدين محمد أهل الحكمة من سائر العلوم فلا يفرق بينهما في فهمهم عن قلوبها في محال فيظهر ذلك في
الشرق في العرب وقال رحمه الله في باب الاحاطة فيكشع الخب عن أعين القلوب فيتبين بها
بعض ما هو مستعصم في الوح محمود وقال رحمه الله من أهل التصوف في العلوم الالهامية دون التعليمية
سواها

وهي أشهر وأشهر
هم غير بالقوى دقة
سر لاسان لا بكثرة بكاء
وفصاحة لسان في ذلك
ملائم حجة الله تعالى بقوله
ليس العلم بكثرة الرواية
انما العلم نور يضعه الله في
أبواب ربي أشبه
أشبه عن ربي كروصي
أشبه بغيره قوله
أشبه بغيره قوله
المراتب
وسرع في قوله
وسابق
أيا طائفا شرح اسكان
وسنة وهو قوله
تحرار في
والصالح في قوله
وشر في قوله
الحقائق
واجلاء اذ كار المعافاة
ضواحا
بهاج حسن ما ذهب الخلاق
في قوله
واسررها في قوله
ذائق
وكم من لطيفات لذي القاب
محل
وكم من معاني في قوله
حاذق
كتاب جميل وصفه
ولا بعد مثل له في انطوائه
في قوله
مراتب
وكم من شمس في حله
شوارق
معانيه أخت كالبسود
سواها

عن دراهم المعاني مطبوع
 وكم من عزيرات وقت في
 داهيا
 محبة عن غير كهو مساق
 وكم من لطيف مع بيع
 وثقمة
 حلاوتها كاشه حلاوت
 - بر - رهاب وروص
 مدثف
 وحمة انواع انه يوم الفو نو
 رعى بقصر تعلى حياها
 روح وبعد ربي ثا
 خروث
 دقة من راكي حياها
 دو كه
 - حل بحر الجواهر دوق
 حشم طعي حتى علاه من
 علا
 شمع حده مشرق الحلق
 سالم - د - يقول تؤمن
 ر ب
 وقل على تلك المعاني دعا
 وارجع طرقي ما بيع ح
 وطع في حده مسدا كل
 س ق
 ترى في سور حتى ثمارا
 ب
 اهل جمل مدعش س
 عاشق
 "كم اهل صا وكم فشعت
 عي
 وكم قد سعت في فسر بها
 وشارق
 بجعي براج الحب سكر
 معرما
 صم عن ابدال غير موافق

وله لك صوامي دراسة علم وتكمل ما صعد المسعود والبحث عن الاثار بل والادلة وقال رحمه الله
 ليس الورع في الجبهة حتى تقطب ولا في الخدي حتى يصفر ولا في الظهر حتى يضي ولا في الرقبة حتى تصا على ولا
 في الدين حتى يصح ما لورع في لقوب ما من ثقاء بشرو يقول يعوس من علب لعله فلا كثر الله في
 مسلم من مثله وقال رحمه الله فب ماؤمن لا يموت وعلمه عند الموت لا يبعي وصفه ولا يتكدر واليه شير
 الحسن بقوله التران لا كل يحمل لا يحمل ما احصله من نفس اعلم وما حصله من الصفاء والاستعداد
 بقوله وقال رحمه الله العلم ليس من سر من سر الله نفعي يندفع في قلوب احبته وقال رحمه الله اقرب
 مصرح بان اقوى مضاع الهداية والكشف وذلك علم من غير تعلم وقال رحمه الله لعلم الذي الذي يستغ
 في سرائس من غير مستنوي ٧ من حارج وقال رحمه الله اد حصر في القلب كثرني بعدم عنه ما كان
 فيمن قبل وقال تعلم نوع يوم المعمله الوفوق على خدع الله من ومكابه اشما وت ذلك فرض عين على
 كل حسد وود هملة الحق وسقوا يوم تخر لهم نوسا وتساك عليهم شيطان وقال رحمه الله
 مهجرت العلماء يعمرون ويخت سدود ولايت تسور عالم اهم اشقوا الحياة الدنيا بالآخرة فهم
 حارون وقال رحمه الله كل من دعي مذهب امام ولا يبره بربه فذلك امام حصمه يقول له كان مذهبي
 بعمل دوا الحديث باللسان وكان الحديث باللسان لاجل العمل لا للهديا لما لك شئني في العمل
 وسيرة التي هي مذهبي الذي سلكته وذهبت فيه والله ثم ادعت مذهبي كاذبا فهدا مدخل من مدخل
 شيعر هلاسه كثر عالم وقال رحمه الله اشد الناس حفاة اقوامهم اعتقادا في فعل سبه وثبت
 اساس عقلا خدعهم تها مسسه وقال رحمه الله اعاني ادارني ورسر خبره من يشككم في لعلم فانه من
 تكلم فيمن غير تقب يعلم في الله وفي دينه وقع في سكر من حيث لا يدري كثر كبري بحر ولا يعرف
 الامانة وقال رحمه الله اوزع اساس واتقاهم وعلمهم من لا سمر السام كلهم اليه يسي واحد ليعتصم
 يعني لرب و منهم يعني اسخطا وغير راعي كل عس كليله وقال رحمه الله مهماريت الاساء
 سي النبل والله طاب للعبور عام له حيث في الدطن وامؤمن سليم صدر في حق كافة الخلق وقال رحمه
 الله حقيقة الد كرا تمك من قسب الاند عماره بالتقوى وتطهيره من الصفات المذمومة والادب يكون
 له كحديث مني ولا مطاب له على القلب ولا يدع الشيطان وقال رحمه الله رديع سرمان ومعي
 كونه وما يابه من اسرار علوم من المكاشفة ولا رخصة في طهاره ادم بظهر الرسول صلى الله عليه وسلم
 وقال رحمه الله الشهوة اذا غلبت على القلب ولم تمك من موبداته يستقر الشيطان في سوبداته وأما
 قلوب طباية من اصفت المذمومة فيلحقها الشيطان بل لحاها ما يقبله عن الدكر واد عاد
 للدكر خمس وقال رحمه الله كذا تدعو ولا يستغث لك بعد شرط الدعا دك كذا دكر الله ولا يهرب اسطعا
 فقد شره له كذا رحمه الله الشياطين حدود محمد وسلك نوع من المعاصي شيطان يحسه ويدعو اليه
 وقال رحمه الله الصورة في علم الكون نابعة للصفة فلا يرى المعنى اشمج لاني بصورة انفة فيرى لشيطان
 في صورة محوا سكب واضطدع والخبر بوالا في صورة جيله فتكون تلك الصورة صور المعاني ومحا كبة
 هاما عسدي ولذا يدل اقر دوا الخبر برقي اسوم على اسان خست والثاة على ساس سليم الدطن وكذا
 كل انواع تعبير وقال رحمه الله خالص الرصاص سرها لا تتمتع لنفس شئ لا يوجد في اعتبار الا قدر
 الضرورة فيقصر من كله ونكاحه وسكته على قدر الحاجة والصورة فانه لو فتح شئ منه ألمه
 وداما في الرجوع في الدنيا ولا في الرجوع اليه الامن لاحظه في الآخرة وقال رحمه الله انفس اذا
 تم قمع بعض المذنب طمعت في المخطورات وقال رحمه الله المسفل يفسد من غير شئ كنجرة تست
 معها لام تحف عن فريوان فيتم عذرا وقت لم تقم وقال رحمه الله اليوم يقضى القلب وبمته الادا
 كاب في الضرورة يكون ساس كاسة مرارا يعيب وقال رحمه الله لا بد لالام من ضعا الخوا من الامن

لسريعة وحلاله
قال مستكتب تهافتهم
وذلك في وسيع العلم الذين
ما وائى مقابلة سور
ثم ذكر آيات أخرى في المعنى
ثم وصف النهر وأهله
وذهب إليه وذهب ثم
ذكره مرة أخرى
ووجه حاصله إلى الحسد
وأن الخلق وده ليس ل
فذلك في الآخر
حدثت عن بعض الحقة
بأنه لم يصر
ومحبة الدنيا وأظهار
الدعوى ثم ما أورثه عن
لأنه قد كثره قال
فهل ورثه من
وآخر ما ذكره وأما
اعتراض به من تضمنه
أحد وأما موضوعه
فوصفه وأما
الانحياز والالتزام والاكثار
ثم أتى منه المتورع للثلا
يقع في الموضوع ومن
من حيث هو عن
ومن الجرب من الحافض
العراقي أن أكثر ما ذكره
أعراق من موضوع كما
وهو أعني عن غيره
الأكثر وهو في غاية الله
ورده عن غيره أتبع به
غيره مع اسمه بموضوعة
روى ما لا اعتراض عليه
منه ذكره الضعيف
بأنه قد عثر على
لما قرر به يعمل به في
الأسانيد وكثاه في إرفاق

مع قد هامة ودل رحمة من كل أحده قلب وقد مثل عن تعبيره القول لقطب لبعد الله
حداد مع بعض بسبب خدات عابفة غاية تحقيق تركته بقوله وهو مدكور في آخر كتاب الفهرست
سد دونه رحمة الله وعذب الشاخره من عرفان قد تحول بقاء وهو الله بهم عبيد
بمعدني به عبيد يارحمه ياودود أعني بحلاله عن حرامه وباعتنا عن معتدات وفضائله عن سواك قال
من ذكره بعد ذلك المعهود أوم عليه أنه من تحقير ورقي من حيث لا يتحسب ورؤى رحمة الله في اليوم
من في حاله قد لا يولاه هذا يعبر لعرب الحكاكي خير كثير قال سر عري فتأوله علماء الرسوم عري
ما كات عليه من عمه هذا طريق قد اناس هذا الطريق الذي ربه لهم أتبع صواعن هذا العلم
فعر مواهده المروحات فوه أمر باب عاب الله تعالى

(الفصل السادس عشر في بيان شيء من الشعر لنسبته وما أشد له من)

فان اس اسكر أخر ما لحق به أبو العباس لا عري دما من أعين الفصل أحد من همة الله من عساكر
عن في الظاهر محمد ارحيم أخيه والذي الحافظ أبو عبد الله بكر من محمد من مصور أشدنا أبو سعيد
محمد من أي العباس الحسن الألسون في الجتمع أشدنا لأمام أبو حامد العراقي رحمة الله
أوردت في امرئ شمس عي نقية * أن الذي خلق الأروا برقة
فالعرض منه دون لا يدسه * ولوح من حديد ليس بخلفه
نما منعة من محلل ساحتها * ثم نلق في دهره شمس بوزفه
قال وكتب إلى أحمد من أي عاب الله الحافظ أي عبد الله محمد من محمود عن في عبد الله محمد من أحمد
من سليمان رهرى أشدني أبو محمد عبد الحق من عبد الملك العبدري أشدني أبو بكر من عري أشدني
أبو حامد انظر إلى نفسه روحه الله عليه

محمدي في الحب عادي * ووجودي في الهوى عدي

وعذاب ترنصون به * في أي أحمل من اسم

مالفرق في محبةكم * عندنا والله من ألم

وبما يستلزام العراقي أنه قال في ثام سباحته

قد كسب عدا والوهي ما سكي * نصرت حراد لهوى حادي

ونصرت بالوحدة من أسا * من شر أصناف بني آدم

ما في اختلاط الناس بغير ولا * ذوالجهل بالاشياء كالعالم

بالانبي في ترككم كمالهلا * عذري منة قوس على الحياتم

وكان من شأنه وما وجد لا أكثرهم من عهد ووجد أكثرهم لساقي وداست إلى الحافظ أي
عبد الله قال قرأت على أي عاب الله أسعد ابرار عن يوسف أسعد ابرار أشدنا محمد من أي عبد الله
الطوهرى قال أشدنا لا يحمده عري رحمة الله

فقها زما كدولة المراس * هي في الحريق وضوءه اللباس

حريمهم تحت رائق منظر * كالغضة البيضاء فوق نحاس

وقال من لبسني أيضا أخبر على من الحافظ أشدني أبو محمد عبد الله من يوسف لا يدي أشدني تيمية
من أي عاب الله أشدني أبو محمد النكري أشدني أبو محمد العراقي لنفسه

حلت عذارى صدمه في خده * فمر محلل من انشبيه

وقد عده عهد به محلل مرحبا * ومن العجب كيف حلت فيه

ودكر اس اسمعني في الدليل والعماد في الخبر بدلة

جهنم من قبله ولا اله الا هو
 نعمة لا تطفأ الا في اشتغال
 كتبهم على النعم بكثره
 المسد على صفة تارة
 والسكوت عنه أخرى وهذه
 كتب النعمة للمتقدمين وهي
 كتب الاحكام لا الفضائل
 فوردت فيها الاحاديث
 النعمانية ساكنين عليها
 حتى جاء سورتي راحة مني
 التي تحري من راحة على صف
 الحديث وحلله ثم سار
 الى ذلك كله العراقي قال
 عبد العاقر الفارسي سيما
 القنبري ظهرت تصانيف
 القزالي وفشتولم يبيد في
 أيامه من انقضاء لما كان فيه
 ولما توجه الى آخر ما ذكره
 ومما دلل على جلالة كتب
 العراقي ما نقل من المعنى
 من روى بعضهم عيازي
 الذي كان الشمس طبعته
 من مغربها مع تعبيرات
 المعرب من مدونة تحدث
 في ذلك في جميع المغرب
 في الامر ما جرى كونه
 من أنه لما دخلت مسقطها
 الى المغرب أمر ساطعته على
 من يوسف ما حرمها لتوهمه
 اشتغالها على القلعة
 وتوعد بالقتل من وحدث
 عنه بعد ذلك دهر سب
 أمره في ملكه من كبير
 ووش عليه الجسد ولم يزل
 من وقت الامر والتوعد في
 عكس ونكذب بعد ان كان
 عادلا * (حاشية في الاشارة
 الى ترجمة المصنف وهي
 النعمانية وعنايه ونفعها

حلت عقارب صدقه في تحفه * وحطيت منه بنم حذر
 اي اعترفت ولا تلوموا له * فكيف يقاوم بوجه شعر
 قلت واشتغال السبد بقلب عبد لرجس من سيد مصطفى بعد دروس تمنع منه في هذا المعنى بيت واحد
 وهو مما سمعناه من لفظه وكتبته عنه بالطائف وقد أجاد
 وقيل لم اعترف وقتلنا * فباني بوجه شعري
 ومما أشهد العراقي بعد ادق أشبه درس الاحياء ورواه عنه توسع ليوفاي الا في ذكره في لروية عنه
 وحيت أو طار الرجال انهم * ما رتب قصاها لقوادها ركا
 اذ ذكروا أو طارهم ذكرتهم * عهد الصاحب نحو الداكا
 قال في مكي وأبني الحاضر من ورادتهم في لربة علمه مرفوعة وبه ذكره وكان بعد ان كان رة يحصر في
 مجلسه ثلاثمائة مدرس ومائة من عمراء بعد اد فقال بالامام ليس نريس العلم ولي قصر اليه شرر وهل
 لما رغب في السعادة في ذلك الارادة خفت شمس لا قول لي معرب لوصول وأشد
 تركت هوى بني وسعدى تعزل * وعدت الى مصوب أولي لمرل
 ودلبي الاثني مهلا فهد * منازل من موى ويوبك فارل
 ومما يساويه هذه الابيات في أسرارها النعمة راحة منه عليه

اداما كنت انما لربي * وبيل القصد من عروجر
 وتظفر بالدي ترحبوس ريدا * وتأس من محنة وعسلو
 صفحة الكتاب فان دها * لما أتمت سراي سر
 فالزم ذكرها عني مساء * وفي صبح وفي طهر وعصر
 ونعمي مقسرياني كل ليل * الى النعمين تبعها سر
 تنل ما شئت من عز وجل * وعظمت مهابة وصاوت سر
 وسفر لا تغيره الليالي * بحادثة من الفضايل تحري
 وتوقير وأقراخ دوا * وتأمين من صاوت كل سر
 ومن عري وجوع وانقطاع * ومن غش مني غش وشر
 * (الفصل السابع عشر في بعض ما اعترض عليه الخواص عنه)

قال بعض من عساكر * وما كان يعترض به عليه ونوع حبل من جهة أخرى يقع في ثناء كلامه ورواج
 به * نصف من ربه واعترف به ما مارس ذلك نفس واكتفى بما يحتاج اليه من كلامه مع به كان يولف
 لخطب وشرح بكتب ما عارث الرقة التي تخرج لاداء والاصحاب عن مث هادون الذين يطالعون كتبه
 فيه ثروا على حبل فيها من جهة الامانة يحفوه ويعدوه مما كتب قصدا لا المعاني وتحققها دون الافهام
 وتدفيعها ما قام عليه مما زاد كرم الافهام تستعد بالفريسي في كلمة كيمياء السعادة واليوم وشرح
 بعض الصور والمسائل بحيث لا يوافق مراسم لشرع وطواها راعا على قواعد الاسلام وكان لا ولي والحق
 أحق ما يقال في ذلك التصريف والاعراض عن التمرح به فان العوام ربما لا يحكمون أصول القواعد
 والراعي والجميع فاداسموا شيئا من ذلك فحجروا به ما هو المصير بعقائدهم وبسبب ذلك الى مذهب
 لا ولي على أن النصف اللبس اذ وجع الى نفسه عمرا أكثر ما ذكره بما مر اليه شارحنا لشرع وان لم
 حبه ووجد أمثاله في كلام مشايخ اطار يقترض مودة ومصرحها متفرقة وليس لفظه منه الا وكيف يعرأ حد
 وجوهه بكلام موهم فانه يشعر سائر وجوهه بما يوفق عقائد أهل الله ولا يحجب اذ حله الاعلى ما يوفق ولا
 يبع أن يتعقبه في الرد عليه متعلق ان تمكنه أن يبينه وحاشي للبحر يوفق لاصول على أن هذا القدر

مفسر الاعلى بعداده وصح
العباد وارشدهم ودهم
ي لله تعالى ولا استعداد
للسد والاشعة مرشد
المضالين ويغيد الطالبين
دون ان يرجع الى ما اعلم
عنه من الجاه وابطالها
وكان مقام تدريس في
التفسير والحديث والتعرف
حتى انتقل الى رحمة الله
تعالى يوم الاثنين الرابع
عشر من ذي القعدة سنة
١٠٠٠ وثمان مائة
تعالى بالوع الكرمه
أخره كما خصه في دنياه
في كل مكان عدة الفضيلة
للغزالي ثلاثة أيام على
ما حكى في كرامات الشيخ
سيد العمودي زعم الله به
ودكر لشيخه عبد الله بن
عبد الله بن عبد الباقي
رحمته تعالى باسمه
ان انت الى الشيخ الكبير
الفتاب الرباني شهاب الدين
أحمد الصياد المني الزبيدي
وكان معاصرا للقرن الرابع
انه ما قال بهما كتابا
يوم فاعدا انطرب الى
رواب السماء مفعودا
عنه من الملائكة سكرام
قد رلوا ومعهم طع خمر
ومر كوابهم في هو
عن قبر من القصور حرجو
ما احسنه والسمو الخنع
وأركبوه مفعودا به من
سماء الى سماء ان حاور
السموات السبع وحق
بعدها سني خمس مائة
أي سلس انتباهه فبالت

في سوم ودهم في رسول الله صلى الله عليه وسلم في يد فابار رسول الله هذا برعم اى قول عليك
ما لم تنقل من مصرى وعربى وخرى فقلت بحكى الذين من عربى عن نفسه انه كان يقرأ كتاب الاجابة سماه
كلمة وقال المولى أبو خير أول ما دخل لاجبائه فخرت شكر عليه بعض المعربة أشياء فصف لاجبائه
لرد عن الاجبائه ثم روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف
ولم يرد من قبله روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف
كتاب وسماه اعلام لاجبائه روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف
المطهر وضعه على مذاهب اصولية وتولى فيه قلوب الفقهة شكر واعليه ما فيه من الاحاديث التي لم تصح قال
مولي أبو خير وما لاجبائه التي لم تصح فلا يكر عليه في ارادها لجزيرة في لترعب والترهب قال
صاحب كشف المظنوب وليس ذلك على اهلافة بل شرط ان لا يكون موضوعا فلو ولا مكره ذلك قال
لاحديث التي ذكرها المصنف ما روى في المصنف وحسن نفسه هما وجه المصنف وشادوا بكر
والوصوع على قوله كمن شقق عليه بسم الله تعالى

ورد كقطع في عذاته الرزوي في توليد لطرطوشي وغيرهما في والحواب عن ذلك
ما روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف
مرث كانه قد روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف
ومذهبه فأقام مقام اجابته فقصرت عن ذكره روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف
والعلاء في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف
جاء في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف
لجود من الوقوع في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف
الكلام الذي هو قول الله في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف
وهو ذلك انه قرأ في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف
لله عوم على الحق لان لفلسه بمر مع خواطره وليس لها حكم شرع برعها ولا تحاف من حاله فانه
تعمها وروى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف
ومعهها في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف
الشرعيات في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف
سماه لا لاجبائه روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف
اهل الى المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف
امر لي يقول عليه في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف
عول فيها ثم اشار الى روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف
وقال عاده لثورة عن ان لا يقولوا قال مالك قال الشافعي فيم يثبت بدهم ثم اشار الى انه يستحسن شيئا
مساها في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف
استجته الى احترام كرمه من الكيفية ودكره روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف روى في المصنف
مسك جاعا قال ومن تساهل في حكاية هذا لاجاع الذي لا قرب ان يكون الاجاع وسه عكس ما قال
لا يفرق عن لا يفرق عما نقل وقبوله انه كرم في عهده مالا يوسع أن يودع في كتاب فابت شعري
حق هو أم من كان طلاقه في كتابه هو مراده لانك لم لا يودع في الكتب العمومية
ودقه كان هو فهمه في السماع في فهمه غيرهم في مخصص كلام الرزوي وسقاه في فهمه من
المالكية الامام أبو الوليد الطرطوشي قبل الاسكندرية ودكر في رسالة الى ابن مفرق فاماد كرم

عنه قيل في هذا الامام

في ذلك القدر

مؤيد رحمة الله عليه

في اليوم السيد الجليل أبو

حسن رضي الله عنه

عنه صلى الله عليه وسلم

وقد باهى موسى وعيسى

عليهما الصلاة والسلام

بالامام الغزالي وقال في

أشبه كجبر كهدا لا لا وكان

الشيخ أبو الحسن رضي الله

عنه يقول لا يصح من كانت

له منكم الى الله حاجة

فستوسل بالعراني وقال

جاء من الغزالي

بهم مهم شيخ لامام

في الحديث الوارد عن النبي

صلى الله عليه وسلم في

انه تعالى يحدث هذه الامة

من بعدهم

كل ما من الله كان

رأس ما الاول عرس

عند عرس امه

وعلى رأس المائة اثار

الامام الشافعي رضي الله

عنه وعلى رأس المائة

الامام أبو الحسن الاشعري

رضي الله عنه

لما رآه أبو بكر

الباقراني رضي الله عنه

وعلى رأس المائة الجامعة

توجهوا الى رضي الله

عنه ويدل ذلك عن الامام

عبد بن عبد الله

في لامي الاوين

عمر بن عبد الله

ومدحه رضي الله عنه

من أشكره في أروده

أمر الغزالي في رأيت الرجل وكلته فأتيت من أهل العلم قد غشت به فضائله واجتمعت فيه العقل والفهم
ومما ساقه العلام طول بصره وكان على ذلك مول زمانه ثم له من طرق العلم في فضل له
تصوف في حجة يوم وأشهاد في يوم لحو طرد زيات الفيدو سانس الشهاب ثم سائر
الفلاسفة ورموز الخلاج وجعل يطلع على عقها واه كمن قاعد كاد يسلم من الدين فلباعل الاحياء
عبد بنكم في علوم الاحول ومرا امر النوديه وكان غير أبيس ما ولا جبر عرفت ففقه في امره
وشخص كتابه بالموضوعات قال امي البكر عقب هذا الكلام وما أتاكم من كلامهم فادركوا كلام
غيرهم وتعبه في حشر لا تعدى طورا الاضاف وذلك والاسع في حشر
مهم معاصر الاول في ولا بسا الاصله نعم ودعوة الحق في حشر الحق في قول ما المارري فضل
الحوض مع في اسكلام أقدم لك مقدمه وهي هذا الرجل كان من أدركا من فخره فخره فخره فخره
يبحث اجترأ في شرح امره لامام الحرمين وهو امر الامه الذي لا يحويه تجو حشره ولا يدور حول بصره
لا عواص على المعنى ما في الله من معرفتي اعلم وكان صمما على معالاة الشيخ أبي الحسن الاشعري حاليه
ودقيقه لا يتداه حطوة ومع من في فلولي امرز ليسير وهو مع ذلك ما ذكر المذهب شديد الميل الى
مذهبه كما في ماصلة عنه وهذا لامام أبي امام الحرمين وبيده نعر في وصلان اعمية وسعه
الدائرة في اعلم الى اسام الذي بعث كل معقب به ما تسمى به فحلدهما ووردهما في الحسن في
مسائل من علم الكلام ويقوم أعني لاشعري لاشعري لاشعري لاشعري لاشعري لاشعري لاشعري لاشعري
أبي الحسن في غير ولا فخره ورعي صفه مذهب ما في كثر من المذاهب في فلولي مذهب مذهب مذهب
وعند ذكر ترجيح بين المذاهب فهدى بصره بعض امرز مذهب مذهب مذهب مذهب مذهب مذهب مذهب مذهب
مختلفة وفيلسوف في سالك طريق الاوين في طريق في سالكها ولم يتبع عليه من مذهب مذهب مذهب مذهب
ذلك من أهله لا نوح من ذلك الا في قبل من هل المعرفة وانتمكن وشده وجد بحدود واعبره حتى في
مشايخ الطريقة ولا يتحقق ان مرق يقام على انتصاف وانتعق في الحقائق ومجده خراب اقوم ومرقة
امارري الجودعي عبارات الساهرة والوقوف معها وبشكل حسن وقته احد لآب اختلاف مذهب مذهب
يوجب ثمان ابراجين وبعده من انفس لاشعري ودعا لهم ليه ما ذكرناه من فلولي مذهب مذهب مذهب
وتوهم المارري انه يتبع من مذهبه وانه يحالف شيخ اسمه الاشعري حتى رتبته أعني المارري في شرح
امره في مساله حالف فيها امام الحرمين أبو الحسن الاشعري است من اقواله المعبرة والامام في
المهمة من خطا شيخ اسمه بالحسن الاشعري وهو المخطي وحالي في هذا في الكلام عن ماهية العقل
في أو بل المراهان وقد ذكر ان الاشعري يقول عقل اعلم وان الامام رضي الله عنه في الحشر الحشر في غير
بعد كتاب في الشامل في كرهه انه اعلم فيها كونه في آخر عمره في عاب يوم تحريم نفس بشير
افلاسفة فليت شعري ما في هذه المقالة مما يدل على ذلك ونعم من هذا انه أعني المارري في آخر كلامه
اعترف بان الامام لا يجوز حوهم وتخذل من قدره وله من هذا الحسن كثير فهدى مور فو حشر
بهم ونعم المصنف على أن لا يجمع كلام المارري فيهما الا بعد حجة ظاهرة ولا تحسب أن هذا دليل المراه
المارري وحده من قدره ولا تقبل به في الطريق الوهم عليه وهو في الحقيقة بيان لعذره فان المراه اذا طعن
شخص سوا فقه من الفار بعد ذلك في كلامه من يصير بأدي لمحة تجعل امره على السوء ويكون
مخيرا في ذلك الامم وفق الله من يرى من الاعراض ومن يعل الاخير وتوقف عند جماع كل كنه ذلك المقام
لم يصل اليه الا آخ من الحق وليس امرا في ماله في الهدى الامام من هذا النفس وقد رأيت ما فعله
في حق لامام في مساله لا تسترسل وكتبه وهم على الامام وجههم عند لا تسهمه العوم وتوفى حوهم اسلام
فاداعرف ذلك فاعلم ان ما قد جاء به عرف مذهبه بحيث قام له مقام العبد كلامه بحسبه بالانحسار أن تحكم

[illegible]

وهي مؤله وان كنت لا ذهني بقوله ثبت لمخصصه عدو - قول الله تعالى ان الله تعالى قد علم ما في
السموات والارضين ومن فوقنا ومن دونهم من فهم كلامه عز وجل ولو هو ان علي مرتبة في العلم والدين
والله والولاية كبر فضل شيئا من صرح ودفنه وحده ودينه وقصد الحاضر والكل انك عمل رجال وقد
ما كبروا رتبة لما زوري وتكفي كل حال لا يعرف من لم يدعه ويسرف اليه وكل احد من يتكبر من
عنه ووصل اليه ثم قال وان كان في الاجزاء شيئا - مرة تنفذ لا ترفع محض كسر ما لا لوجود في كل
غيره ولكن من عقب التعلل في وقد قال في الكلام فراجع في هذا وتولد منه في باب وفي الحارة
لما سمع عظم من ذكره خافوا حلال الدين في يوم في قوله اوبع للعلماء من صريبا من لاهل عصره
الا ان ما دافع لخدمة الاسلام اعلم في في كتابه لانه لما في الاجزاء من الاسرار حين ذكر عليه علماء
عصره مواضع منه في الكتاب المذكور خوفا من ان يكونه فقال في ذلك ما في ما في يصر في التعلل ان
علم في عدم ما في وقرب الامة من الولاية تعمل معا في في عصر ما ودد في العلماء عقب بالاجزاء

في الدين ان ثبت لك ما
 اهدكم يوم وشرارهم وراه
 اهداهم وبعثوا ربه وحق
 لك ما شئت في سجن
 الحق من بين اهل طرب
 اهدرك مع بينك
 واهرق وما سكرت عليه
 من الاربع من حبيب
 اقلد لي ما ع الاستعارة
 وما استعذته أولا من عم
 الكلام وما احتويته من
 صر اهل التعليم انما صر
 لذلك الحق على تعليم الامام
 وما زودني ثلثا من طرق
 اهل عيسى وما رصده
 آخرا من عرق من تصرف
 وما عسى لي في ان عاف
 ته شئ في فاديل لعل
 الحق وما صرني من سر
 العلم بعد ادع كثر ما طمعه
 وما دعاني الى معاودة
 ما يورثه لدهور مد
 فاستدركت لاجابته الى
 طائفة بعد الوتوف على
 هدى ربه وهدى مسير
 ما تاملت في متابعه
 وما وسمه وما خاض به
 علموا ان الله ارشاد ك
 واثاب لي رسول الحق
 انه اذ لم يخلق الحق
 في الابد والازل ثم اختلاف
 الان في المذهب على كثرة
 اهدى وهدى العري نحر
 عبق عري فيه لا كثر
 وما تحاسبه الا الاقرب
 وكل فريق من اهل السج
 وكل حرم الله بهم تحجب
 ولم يزل في عموه شدي
 مدركت شخ فقل نوع

شكل على من تحمدهم وقصر علمه بقر شئ من الحظوظ المكتبة قد حسموه وطهرت انحرنا
 ناشه شركه اطعمه واثاب الامام واجماع دعوم وصفه لاجلام وذعار اهل الاسلام حتى
 ضمو احمه ومواعين فرقة ومعه واثابو بمجرد الهوى على غير نصيرة طر احدوس بده وسموا امامه
 الى صلال واضلال ونبذوا قراعه ومنطقه من يغرق شربته واحتلال في الله انصر فهم وما هم وعائيه
 في عرض الاكبرية فيه وحسابه كتب سوه دتم وشان وسيعر الدين هو اى مقبل مقبول
 بل كدو سام عيطوا العلم وادع منه دونه في يقولون هذا الحق قد علم نور ذوه الى رسول والى ولي الامر
 منهم لعله ليس يستعاطوه منهم ولكن اطالون في سق في عيذ ولا عت قد نوى ادلاء الطريق وذهب
 رباب تحقيق فلم يبق في العبال الا اهل لزور والفسوق شتى دعوى كاذبة متعصب بحككات
 بوضوغة متر بين صفة متعفة متعاهر من بواهر بالعلم فاسدة وثقة طعن بجميع غير صادقة كل ذلك
 طابذ وجمعة ثمة ومعه شفرة قد ذهبت الواحله بهم باوردت افوا جعالي العمل المذكور عدت
 حاشيهم في الامر وتصوبوا سره على الخديعة والمكر انصحتهم اعماء عروهم وسمعت عنهم
 عقلاء زروا عنهم واثاب الجهل في علمه الفقراء في طولهم اعماء عن الله عروحل بافسهم لانهون
 ولا يحج عنهم ولذلك لا تظهر عليهم مورثة الصدق ولا تطلع حولهم نور لولاية ولا تتحقق لديهم اعلام
 عرو ولا يستعززونهم باس الحنية لانهم سألوا احوال السقاء ومربت لحيه وحصى صفة السقاء
 ذكر ما بالادب وادعوا القلق وفي هذه سبب السعادة وتمنا طيرة لوعرضوا انفسهم لعنوا لهم الحق
 وعلموا عه لعل الداهي وداه اهل اصعب ودوه اهل القوة ولكن ليس هذا من بصادقهم عموه
 الحية عروهم ما لعل والاصرار وجمعة لديه واهوار الدعوى والجهل اورهم السجف والاصرار اورهم
 وور وجمعة لديه اورهم طول عقله وهما للدعوى اورهم انكروا لعاب والراعاونهم وورهم
 لحيه وهو على كل شئ شهيد ولا يعرف عاد بالله واثاب من خواهم شتمهم ولا يدهلث عن الاستعجال
 صلاح عسل عروهم وسمعتهم ولا يعرف سلكهم من واهلهم شيطانهم وكان قد جمع خلانق
 في صفة بدو حمت كل نفس معها شتى وتهدت وتلى قد كت في علمه من هدى كشافا صلك عطاءك فهدرك
 يوم حديد له وفاداد اهدى دوى العقول من القل والقل ومثاله لا باطل في عرض عن الخاهين
 ولا مع كل هاتيم هات شتعت ان يتبع عبا في الارض وسلم في سماء ذنهم باقة ولو شاء الله لخلص
 اناس متواحدة صرح حتى يحكم انهم هو خير الخ كمن كل شئ هناك لا وجهه الخ الحكم واليه ترجعون الى
 هذا كلام امر في عريته وقد شكر على الامام لعرا في مواضع من لاجباء من اما هو قول
 ما سوا به وما قل عن عروهم من اعراب وانتم وسك عليه من ذلك قوله في ليس في الامكان ادع
 ما كان فالواظرا بهم منه الخ في جباب الالهى وهو كقرصر ووداعا لعه القصب بيدي عبيد
 لو هاتوا عري في كذبه لاجوره ارمية عن عدا فقها واصوفية ثلاثة تجوية لا قول قلا عن
 اصعب عري واثاب قلا عن عدا الكريم الحلي واثاب قلا عن الشيخ محمد عري شيخ الجلال
 اسبوصي وكل من لاجونه ثلاثة قد وردت شخ مشيخة بيدي احد من سائر اسما على في كتابه
 الذهب الاثر في وسط الكلام عليه واثاب ذلك عيه في ريق شعرا في اذكو بخط احد تلامذته
 قال محمد بن سائر دقت لفضيقه ما قولك في قول عبيد الله في ريق شعرا في اذكو بخط احد تلامذته
 بكم عيه شعري وغيره فقت اعلم انك عبيد الله في ريق شعرا في اذكو بخط احد تلامذته
 عقيدة واثاب لوقال القائل كل يقدر ما حل جلالة على ابي اذ وصل من هدى الحق فقال اقول له ان
 مقدور ان الله لا يشاهي يقدر على ما فصل من هدا الحق في الفدرج وفضل من هدا الاصل وهكذا
 لي ما لانهم به له فقلت وقوله ليس في الامكان ادع عك كان ينافي ذلك فتقبل عه بذلك للعدرة المسوية

العشرين الى ان انا

س على حسن تفهم
 هذا الخبر بميق وأحوص
 عمره خوض الجور
 لا حوص الخداع الخدور
 وتوسع في كل مسألة
 وتعم على كل مشكلة
 تفهم كل ورطة وتفحص
 عن عسيرة كل مسرة
 وتكشف سرار مدب
 كل حيلة لا يبر من كل صنف
 ومطال ومسن ومنه
 لا تدور ما طبا لا وحب
 ان أطلع على باطنه ولا
 ظاهره الا واري ان أعلم
 حيل طاهره ولا حيلها
 لا وفقد لوفوق عي
 وب فقه ولا منكم لا
 وأجتهد في الاملاخ على
 غاية كلامه ويجادته ولا
 صوبه الا وأحرص على
 عور على مرصوفه ولا
 بعد الا ويزيد يرجع
 لي حاصل عبادته ولا زندقا
 معالالا وتحسن وراه
 لانه لا يربح حرمه في
 تعديل ورصد مود كان
 التعاطش الى ذلك حقائق
 الامورد في ودي من قبل
 مصري ورعاب عري عورة
 من انه ديطرة وصعهااته
 في حيل لا محتمل وحيث
 حتى انكثت عسى راحة
 لتعبد واسكرت عي
 العقيدة لروية على قرب
 عهدني بالصبا وادوات
 صياح بصاري لا يكون
 لهم تشوا على التنصر
 وصبيان اليهود لا يكون

لا يسمو حه به تعاضد وهكذا وقع لي مع كثير من مدقعه فاداس ثبهم عن عورة في حمد استعرو
 بحالة قدره فتوقه فادادنا العلو وعبر عما سبق في سواند للامة حرم وانعموم انصدرة ولم نهياه
 المقدورات قال وقد اختلف العلماء في هذه المقالة اسسوه الى في حمد على ثلاث طرائق دة ثمة بكرتهم
 وردت ما وطائفة اونها وطائفة كدنت نسبة الى في حمد وورثت مقامه هم ولاوليهم محققون من أهل
 عصره ومن بعدهم لي هم حرمهم لو بكر من اهرى بليده مما له أبو عبد الله القرص في شرح سماه به
 الحسي ما عهه بال شجعا أبو حمد انكر لي فولا عايجا بقدرة هل انكر من وهو شهيد به ومع استناد
 قال ليس في انقدرة أنسج من همد العلم في الاتقان والحكمة ولو كان في القدرة مدع منه ودخل كان ذلك
 مبادي للعود واثبت من اهرى في الرد عليه في ثقل وعي وان كان طرفة في عور ولا ردة على لا يقوه ثم
 قال في حجاب من أكل شجعا همد فواصل الخلاق ثم صرف به عن هذه الواقعة في الدرائق ومن سب
 هذا المسائل ناصر ليس من المني الاسكندري وصنف في ذلك رسالة سماها بة الخلاق في عقب الاجابة
 للعر الى وقال مثله اند كورة لا تتشبه الا على قواعد الفلاسة والمثلية وفي ساقضه لرسالة تعاضد
 داسه ودي رسالة غاية نحو سبعة كرايس ومن قبله ركاره لحاجه الذهبي في تاريخ الاسلا ولا مام
 بدرا ليس لركنته وقال همد من الحكام عقم ان لا يسي اطلاقا مثله في حق الصديق والكنس أو
 نمر يعو برهان القاطع والعر ساه في المسئلة سماه ثم ديم الاركان وغيرهم دة طاعة ثابته وهم
 الماتصرون لاني حمد واؤول اسكلامه على وجه صحيح في طهم في اول ذلك الاسم بوجه مدع به في
 زمانه عن هذه المسئلة فحاجب هو ممدوري الاحوية المسكنة ومهم محي اديس عن عور وكرم
 الجلي وحمد اهرى قبل عه م اشعري كرسفت لاشارة ابيه ومهم لادم حلال الدين فوسقة عجمد
 التكري الشامي وادبر لركنتي اصار لشع بيدي اجدورون في شرح فروع العقيدة للمد
 واهر من أي شريف أحواسكل اقدم في الكثرة لاولي وشع نوا وهب التوسعي واه الاسلام
 ر كرا بالاصاري والخاص حجاب ليس اسوهي دة رسالة بافض م عن برهان الة عي سماه
 تشييد الاركان قلت وقد سئل عن هذه المسئلة كل من مثله بة بكم بدس في سكارم حرم سيم
 الحفي الشامي به عا الله واسجد العا ب في ان حرم عور ورجس في عسي ان عيسر ومن طعنااته
 في حجاب ويل كلامه على احسن المذهب والطائفة انهم وهم الداهون في عدم نسبة الة في
 حمد وانها مدسوف في كتبه ومهم في ذلك هم عر صوها على كلامه في كسه في حله وجمع كلامه
 عي حرمي القفيض والعمال لا يعتقد انقيض هذا عن في حمد وراه لتي هي مافضة شرب مثله في
 واصل من كاه الاحياء وفي الماقدس لال وفي السنن في مما تصدى لجمع حيد برهان اعاقى في
 رسالته اند كورة اخلاصة ما اشار به سيدي آجدر سار السعولما في ولم يقول بصوص الاحوية
 وما لو صفة له جميع الاسهاب لمن في هذه المقدمة امام الكا وعسي بسم عهه كلامهم اشد
 بة تعالى في كتاب اشوكل وثقه على ما ثبت قد ر وقال فقلت شعرا في كاه الاحوية المربطة
 أسكر ومع العر الى قوله انا لا توفد عر في قيام عند علة الحال ان فصفت فعلا عارفة تصنع اربيع
 لثبات والسعادات كبحور عر بواشوب ليرقع به قبض آحر قال اسكر وقد عنت من همد ارجح
 عي العزالي كيم اسئل به مذهب صوفية حتى دهل عن اصول لفة ومذهب شافعي واختار يدع
 لصوفية عي مذهب الاثمة والخواند لا يسي لاسكار عليه عور فقه صوفية في همد مسئلة في ذلك
 عرض صحيح في عا له راب الة لوب همد انصوي لولاري صلاح قلبه وحضور قلبه مع الله تعالى
 بذلك ما عرف به بل كان هو يسكر على م فعل ذلك وما جله على كن جميع قول لوب ومنتعنا بسد
 الفقير ورفي حضور قلبه مع الله تعالى لخدمة باتلا بها كاه عارفها ورمها في بحر سكال لذلك نظر بق

لهم نشو الاعلى التهود
وصبيان الاسلام لا يكون
لهم نشو الاعلى الاسلام
وسعت الحديث المروي
عن النبي صلى الله عليه وسلم
كل مولود يولد على الفطرة
فانوه يهودانه وينصرانه
ومجسانه فمهرنك باهي الى
طبيب الفطرة لاصلة
وحقيقة العقائد لعلمنة
تقاييد نو ليس ولا شديس
واقيم من هذه لتقاييد
وأولئك لتقاييد وفي غير
الحق منها من الباطل
اختلافات فقلت في نفسي
ولا أعلم ما لوى اعلم
تفتق الامور ولان من
طاب حقيقة العلم ما هي
ومهره ان لعلمه قين هو
الذي يسكن فيه يوم
الاحتساب لا يقي معرب
ولا يقارنه ان كان لعلم
كالهيم ولا ينسج العقل
لتقدير ذلك بل الامان من
الحط انسى ان يكون
مقارن له من مقربه لو
تحدى ما ظهر لطلابه فلا
من يقاب الحبر ذهب
والعصا تبانا لم يورث ذلك
شكوا وما كانا فاني اذا علمت
ان العشرة كثر من
الواحد لو قال لي قائل الواحد
أكثر من العشرة بديل
أني أقاب هذه العصا تبانا
وقاموا شاهدت ذلك منه لم
أشك في معرفتي لكفته ولم
يحصل معي منه لا التحب
من كلفة قدومه عليه وأما
اشك فيما علمته فلا تميم

لاحتهد ولا نوم لاعلى من ترقى فيه به اسرا ومظهره وكل مقدم رحلوا
لودق على صبي صبي معي نكته ماداهب

فاعلم ذلك والزم لادب مع حجة الاسلام في دوتي الصهر وله طي قال ومما سكر واعليه قوله في الاحياء
انقصودا لراصة فربيع ثقت وليس ذلك لا ماخلوة والجلوس في مكان مشيم فان لم يكن مطلقا وبأسه في
حيه ونزركه اوردته في مثل هذه طه ليعلم بدها الحق تعالى يشاهد حلال الربوبية قال المسكر
نظروا الى هذه القزهاث النجسة وكيف صدرت من ثقبه ومن قبل الذي سمعنا ذلك هو بدها الحق
تعالى أو اب الذي يشهد حلال الربوبية وما يؤمنه ان يكون ما عده هو من الوسواس والخيالات هاشدة
وهذا هو عذاب من يستعمل ثقل في اعظم فانه يعلب عيه بالحوالي والحوالي من ماله ان يعز الى نساء
عنه ويجمع سكن له شره عند أهل لطريق من لوجه في الورع العانة لقصوى ومداومة من رمة الله
مع لاهس وعده شغل قلبه سيم رب ولا حرة وهناك يخرج العدم من موطن بل من من انفس
واستطاعت وتتم روحه ما يكية في هذا حلال الربوبية كمشاهدة الانسكة وكل من دخل الحسنة على
مصطلح هل انه عرف ما يقول ومن لم يدخل فهو عدوى سكره لعمد وحده ما ذكره العز لي في مسسه
ومما سكر واعليه بصره في الاحياء قول أي علمت اني اذا علمت اني احب الحديث أو سافر في
طاب المهن وتزوج فقد تركي لي الدنيا قال المسكر هذه ثلاثة أسباب ليعلم بدها القواعد الشرعية وكيف
لا يطالب الحديث ويوردون ثلاثة سبب أحسنها طاب العلم وكيف لا يطالب المهن وقد كان عمر
رضي الله عنه لا يحب من سعى ربحا طلب كفاف وجهي أحب لي من ثأب عاري في سبيل الله
وكيف لا يطالب امره وصاحب لشرع على الله عيب وسلم قول ما كوا تاسا صاوا بما أدرى هذه الاوضاع
من السوية الاعلى حريف الشرع والحوالي سائل الامام لعز لي لا يحول من هذه لأمور بديل مدحه
في مواضع اخر من كمال الاحياء وعلمه ان النحول في هذه الامور من لازمه غالبا دخول الآفات
في محملها فان من علم الحديث شرمته الراسة وصارته ماعدا اساس في تفصيله ولا كرام على من لم
يعلمه ومن يحضر من ان أو لعمري ذلك وما تخرجه يبيع وشره مع الخلاص من المبطل اي
لدي فلا يكون الاثنى بل سلكه ودخل حصرة منه وعرف لموقع كاهه كلاء أي سليمان حري على
لعاب ولا لوه على العز في فقر روايه ما كوا التزوج من البديل الى لذي انهم طاهر لانه في العال
يطلب الا ستمتع وذلك لا يحصل الا بالانواع في الآفات التي كان عنها يعمل أيام عروبة لاسيما كان
تخر دامن لقيام في لاسبب التي تحلبه امر معاشه فانه يلعب ما يكية ويكرهه الرابة لكل من أحسن
فيه بلقمة وحرقه وعبرهما في بعض الحلق اليه من يمدح عذوقه ان يتعز اعنقاده به في قطع عنه ووه
في كان عبادة هذا كماله لاخل الذي أحسن اليه وفي الحديث جبركم به المائتين الخفيف الخاف في الذي
لا زوجة له ولا ولد وفي الحديث يصيبني على متى رماي يكون هلاك الرجل على يد زوجته وولده ذكر
حدث لي ان قال وذلك انهم يعبرونه في سبق المعيشة الى اب يورثه وموارده هلاك وقد استشار شخص
سدي على الخواص في التزوج فقال له شاور غيري فقال له فتيه ما منعك ان تشير عليه فمما اسمة فقال له
اشفق أنت ما صنعت الا كونه من عاتطير الآفات المترسة عليه من هلاك ليس وكل الحرام والشبهات
هاعلم ذلك ومما سكره عليه فقر به قول الحبيد كان لاولاد عقوقه شهوة خلال مما طمكم تعقوبه
شهوة الحرام قال اراقم هذا عطا من الجبيد ومن أمره في ذلك فان احبب سمة أو مخرج وكلاهما
لا عقوقه لي فاعه حري على وعد شرعية والحوالي مراد الحنيد عقوقه التي تحصل لارم ذلك
لا يعبه قال الله تعالى ما أمولكم واولادكم تشبهه وقال تعالى من رادكم واولادكم كعدكم فلو لكم
فاحذروهم ولا تحذروا الله تعالى فاما رايحه لاثم ومن مصطلح يقوم ثبوت واحد والمراد على فعل اسبح

بوما واحد لعزم يوما و تقدم
فيه حلا و زوجة اخرى
و تصدق لي رغبة في حب
الا حرة لاحد عايد
اشهورة جله و غير عيشه
و سرب شهو باللسان
تحدثي لاسبب يهني
للقام و منادي الايمان
يادي لرجل لرجل فلم
يقم من العزم الا القليل
و بين يدي السفر الطويل
و جمع ما كنت فيه من
العزم و عوحييل و سم
تستعد لآل حرة في
تستعد و ان تستمع الآت
هذه علائق في تفحصها
و بعد ذلك تذهب الزعمه
و عزم لاسرع على بهر
و غير انتم و قد استبدت
و عزم هذه حالة عارضة
ايالك ان تفلاو عها فانها
سريعه ترو و ان ادعت
لها و تركت هذا الجاه
العار لال عرض و ان
العظيم الخالي عن التكدير
و استعص و لاسر اسالم
الخالع من مزاجه المصوم
و ان تذهب اليه منسك و لا
يسرك المعادة فيم زب
أرود من التجرد بي
شهو ان الدنيا و الدواعي قريبا
من ستة شهر أو اقل حسب
من سمة بنت و في سن
و ز نعم ان في هذا الشهر
سور لاسر حلا لاختبار لي
الامه رار و قد قلته على
لساني حسني اعتقد من
التدريس فكنت أهدد
عني ان ادرس يوما جدا

عالمهم حوالهم م لانه رجع من مشقة بطريق غير بعيد من في الحواب منه و لا لوم على العراني الا لو جعل
ذلك شاعرا في حق كل من و من و بكر و يدب أي خير لا تنفع التبان في قوله في عقدت
مع بنته هذا لآل كل من انشور و ان تدب يد لي عزة في تحرة فقصتها فبينما أنا أمصعها و ذكوب
بعود فربيت من في فداي فربان و قالو فيه و شرحوا لي ساحل عر اسكندرية و اد غير و حوله
حل و حله فقلوا ان من الشصوص و دماهم من جاع من لصوص اسودان فسالوهم عني فقالوا
لا يعرفه و كادهم الامر و شرع تقدم به او يقطعها الى توصل لي و قال لي تقدم و مديك شددتها
فقصت لي آخرها قال قال اسكرها بطرو الى هذا الجهل العظيم ما فعل صاحبها و لو ان عر اسكندرية
راحتهم عر اسكندرية و لم يمس عوب على ارضه و العباد كثر من الجهل و ما اطن غائب
ما يقع و لاء لاسر و كوايت و الحواب لا في الاسكار على في الخبر و لا عني لعراني فانها تحتها
في ذلك فربان بعض بعد عدا لا كثر عزم من سرفه راجع و سافار مشهرا الا كابر حصة
انقد و لاله فيهم به الذي قدر اقصع لاصع خلا دالدي يقطع ايده لاصكلام لعراني في حق لا كابر
و قول اسكر في حق لاصع عر اسكندرية كان كفي بقوله شددتهم ان توب و يستغفر من نقص العهد و سله
ان يكر الخادم من قناع يدهم ان كفي لاصكلام من عزمه الشريع و انتم و عزم و اسكر و اعليه يظ قوته ان
لاستعال عر اسكندرية حلة قال انتم هذا جهل و غرط منه و قل دم اسكندرية اعلم انهم راد عراني
الاشتغال به لا يوصلهم الى الامة الا بعد حول زمان بخلاف طريقهم المندفع من اسهم لري و صلاتهم
بالليل و صياهم ما ر و قصير شب و الا كثر و اخواب لا كثر عزمه ذلك فان مرده لاشتغاله على
طريق الحدا و لاصع عر اسكندرية في طريق اعطاء اعما من لاصع مراده لخالع كل و حله و كفي يظن به
ان يريد منهم ان كثر و هو عزم ان كثر عزمه هو ان من علم الحقة اذ الشريعة في قويم صور عباد
و عزمه و الحقة في عزم و ب صور عر اسكندرية تحب تسحق ان يسلها الله تصلا منه و قد اعلمت
العراني ما قال ذلك لاي حق يصعب من خيل عراني يقوم و في كفي هو انهم و قال في عزم عراني
و انتم عزم و عزم اسكر و اعليه لاصع عر اسكندرية في لوب أهل الصوف عراني تحصيل ان يوم اللدنية
دور لوب اللدنية و ذلك لاصع عر اسكندرية لا تحصيل لاصع عر اسكندرية و في حصول على الاشتغال
بانه عراني و حله و لا شغل به كثره فقلنا الى آخره قال و عر اسكندرية و ذلك من حله عر اسكندرية لعراني
و هو فقصت ان راع على طلب العلم فكيف تجد من لم يحضر على تحصيله من صودية و قالو عر اسكندرية
سكلام ان يدرس من مشرع عر اسكندرية لا عر اسكندرية و كالفى لاصع عر اسكندرية في هذا المذهب و قد
فات القاصد في علمه لاصع عر اسكندرية فانهم لم يلكو عر اسكندرية في الصودية على هذا لاصع عر اسكندرية
و اذ انك لاصع عر اسكندرية لاصع عر اسكندرية لاصع عر اسكندرية لاصع عر اسكندرية لاصع عر اسكندرية
ذلك في عر اسكندرية في عر اسكندرية و الحواب ان مر د عر اسكندرية في عر اسكندرية عر اسكندرية
لشريعة عر اسكندرية في عر اسكندرية في عر اسكندرية في عر اسكندرية في عر اسكندرية في عر اسكندرية
شريعة عر اسكندرية في عر اسكندرية في عر اسكندرية في عر اسكندرية في عر اسكندرية في عر اسكندرية
مرادهم في الاستعداد لحوال طريق اقوم من غير تقدم عليهم لاصع عر اسكندرية في عر اسكندرية
في و دوا لاصع عر اسكندرية في عر اسكندرية في عر اسكندرية في عر اسكندرية في عر اسكندرية في عر اسكندرية
واحد من و في عر اسكندرية في عر اسكندرية في عر اسكندرية في عر اسكندرية في عر اسكندرية في عر اسكندرية
ان اقيم و عر اسكندرية في عر اسكندرية في عر اسكندرية في عر اسكندرية في عر اسكندرية في عر اسكندرية
الحديث نفس عر اسكندرية في عر اسكندرية في عر اسكندرية في عر اسكندرية في عر اسكندرية في عر اسكندرية
من يحبها و لاسر بعضه و كانت كالاصع و لاصع عر اسكندرية في عر اسكندرية في عر اسكندرية في عر اسكندرية في عر اسكندرية في عر اسكندرية

تطبيع فسلوب له لفظ في
 وكان لا يوافق ما في كلمة
 ولا أمتطعها، شئت حتى
 أورشنت هذه معسلة في
 الناس حيا في قلب ذلك
 معه قوة يهضم ويري
 طعام وشراب وكن
 لا تسرع في شربه ولا تهضم
 في شبعه وتغذي قلبه
 ضعف القوى حتى قطع
 الاطباء طعمهم في العلاج
 وقالوا هذا أمر رذل بالقلب
 وهو سرى في براح ولا
 سبيل اليه بالعلاج إلا بان
 يتروح سرى عنهم وهم
 ثم لم تحسب ان يرى
 وقطع بالكلية اختباوي
 أعجب لي الله لدهاء طار
 لدى لأجل له فاني
 يرى تعجب انصار ادعاء
 وسهل على قلبي الاعراض
 عن لئال وخلق ولا هل
 والاولاد وأظهرت غرض
 لخروج مكدونا دبر
 في بعض سر شام حذر
 من ان يطاع الخليفة وجملة
 الاصحاب على غرض في
 اسام باسم فطعت
 بلصم خيل في الخروح
 من بعد ادعى عزم ان
 لا أعودها أبدا وأهتبر
 في أئمة العراق كافة فلم
 يكن فيه من يجوز ان يكون
 الاعراض عما كنت فيه
 سدا بها وطوا بذلك
 هو اسبب الاعيان في الذين
 فكان ذلك هو معهم من
 العلم ثم انزل اسبب في
 الاستباط ومن من بعد

لا تعدوا انبجان في لا تخيروه في وسوستهم بالسوء ساكني الحق تعالى عن هذا الجس بعدد
 له استعدوا حاربه كذلك صلي للعراني استعدوا للعداء والعدو الذي هو رة عن شدة محبتهم
 ومقتله اناس لا حليمهما مع ان القلب ينشغل بها عن الله تعالى كمن يعمل عبادة لاصنام من الله
 تعالى والله أعلم ومن أسكروا عليه نقره في لاجباء قول سهل تستري باللو بنسروا لو هو رذل فاني
 السوء ذات البوة سر الوطهر جعل اعم ون للعلم عانه سر الوطهر اذنت لاحكام والشرائع قال اس بقية
 افاروا الى هذا التحيط فميج ودعوا ان من اسر بعة تحالف طاهرها وذلك من بهد من واخواب
 لا يسكر على سهل ولا على العز في لانت ما ذكر انا هو عن سبيل اعرض والعد برأي الله تعالى في عباده
 وشرقه أسير رخص م ادون خفته شدة محبتهم ولو رفع ذلك الخب تنادي عليهم وعم سبدهم ولا فاش
 بذلك ومن أر دث ينسهر تحت ماد كرماء في عمار الى حصره ربه محبا فليس حله الخلق حشد احد يرد لاني
 معه يشهد ندا ثم نصب هذا المشهد وهو رذل في ارات من عبر تحلل عقله وذهاب كثر من هذ
 لا يقال ودالم يكن الا واحد لا تحب مع هذه رسالة رسول اعدم وجود من تنو حة عليهم لاحكام وكان
 قاء الرسالة واحكامها لعدم كشف أسرار الروية فافهمه والله عزم ومكروا عده بساوية صاع عص
 بصوة ولد صغيره بل له لو كانت لله تعالى براءه عين د ب امر صي عليه شدة من ذهب ولدي فان
 اس القيم لند حال تقى من في صمدها كيف تحكي هذه الحكايات على دحة لا تحسب ان لها ورضي عن
 أعم ما وبعد الدعاء وسؤال الله تعالى عتار ما بعد طوى هذا سبب بشرية عبادة لله مشروع
 بالاجماع والحواس ما اذ اعز في اسد ذلك به معنى الاعتراض لانه اعترض وضاحة بالاعراض
 ورجع الى معنى غير ما سبق في علم الله عز وجل وقد سبق في علمه في صاع ولدهد الصوق فرمى قسامة
 ولم يطلب رجوع ولده أساوي وجود ولده وعلمه عددي في مكاب كان ولا فاش من كونه في داره
 فصى الارض لانه عند الله تعالى لا عند لولده فافهمه ومكروا عده ايضا فوله في الاجزاء كان بعض
 لشيوخ في يد به يكس عن صام الليل فالرم بعه انبم على رة حول لاني تنصير فسه تعبه ان فيم
 الايل احتيازا وكذلك عاب بعضهم حب المال فبيع جميع مته موري ثم في اخر حروفا من ب يقع في حب
 تركية لامن له ووصفها بالحدوث والى في هذه المذكور ولذلك كان بعضهم يستخرج من بته موري
 الاشهاد به ودهه احيم وكان آخر ركب الجرحى الشدة عند اضطر بالروح ليعود طسه لشدة
 وكان بعضهم اد حاف يوم فف عني رأس حائطه الى في لاي حده احرم قال المسكر فحب من ج به ولاء
 عندى أو حامد كيف حكي هذه الاشياء ومكروا وسكن كيف مكروا وقد في م في معرض عالم
 وم برنما عبر الشريعة وقد ب يورده هذه الحكايات قال بسعي للشج ب سطر حال استدى وبارأي
 مالا حاصر انا عن حاشته شدة قصره في الخير وفرع قائم اريد به حتى لا يشغ اليه وارأي الكبرود
 على عليه عمره ب يتخرج الى السوق للخرقة والسؤال الا لخر ويكعه الما وضة على ذلك وا رأى تعالى
 عليه بعبادة استخدمه في عهد الاخلية وتعيد فها من انقدر وملازمة المنهج وكس اقادورات ومواضع
 لادعان وبارأي شرة حبا طعام نال ساعة ارماء وم واسر آه عر ما وم تسكر شهوته فانقوم
 أسره ب ينسره ليله على آباء دواب الخمر وبه على الخمر دون الماء وبه للحم فما قال اس ينسره و
 لا يحب من أي صمدها كيف بأمر هذه الامور حتى تحالف صاهر شريعة وكيف يحلل لاحت ب قوم
 عني رأسه طول الليل وكيف يحل روى المال في البحر وكيف يحلل سبب الملم بل اجب وهل يجوز لمسلم ان
 يستخرج من بته وهل يجوز لاحت ب قوم عني رأسه جدار على ويعرض به للوقوف على يوم فتسكر
 رفته فيموت ب أرخص ما ب بوحامد افعه بالصوف الذي يراه والجواب ب أهل عاريق في حيد ذلك
 محمدون لاسماني ترجع الاعمال معصه على بعض فكما قد اجتهدهم في به رضى الله تعالى وآوب

عن يعرف ان ذلك كان
لاستعمار من جهة الولاة
وأما من قرب منهم فكان
يثأهوا لجانهم في تعلق
في الانكار على واعراض
عهم وعن الالتفات الى
قولهم فيقولون هذا أمر
مماوى ليس له سب الاعيان
أصوات أهل الام
ورموا بهم فمات بعدد
وفارق ما كان مسعى من
ما ولم يذعن ذلك لادور
الكهاف وقوب لاطف
وحتى ما مال اخرى
مرصد لاصالح الكونه
وهو على سبيل ولم يذ
العام من جوارحهم بعد
تسبح به ثم دخلت ثم
وأنت فيه قريبا من
ستين لاشغل في الامرة
والخيرة والرعاة والجماعة
الـ على ان كذا من
وهدى الاحادي ونسب
القلب كذا لله تعالى
ثم كذا من صلاته من عم
الـ وكم كذا من كذا
بمسجد دمشق أصعد منارة
مستور طول النهار وأعلى
بالمعنى ففى ثم تحرى
دعيه فربصة الخ
والاستعداد من ركاب مكة
وايديه ورأوه بسى صبي
الله عليه وسلم بعد ارتفاع
من ريرة الطبل صوات
لله عليه وسلامه ثم سرب
الى الحار ثم حدثني الهمم
ودعوت الاطمان الى
لومن وعادته بعدات
كثرت بعد الخلق على ان

تقريب للتصديق من
الذى أمرهم بدعوة في بحر وكذلك يحتفل ب
بعد ثم على ذلك ولو نادى سابق والله علم ومما
به قال لربله لوريت أنا بدمرة واحدة كان أفع للشمس رؤبه الله عز وجل سبع مرة قال ابن القيم
هذا الكلام دون الجدول درجات والحوار لا يسكر تفريره ما نوب على مقاتله لاد مراده ان ذلك المريد
تجسس مقام لاد وان رفعة تعالى فهو لا يتبع برؤيته ولا يصح أن يتبعه الحق تعالى شئ من لاد
تختلف رؤيته في بردها تعلم طريق الادب مع الله تعالى ومع خلقه كانت تسع له من رؤيته وهو
لا يعرف به هو وهذا شأن كثر الناس ليوم ولا يصح لهم لاد عن الله تعالى ككثرة تهمهم اني بهم
وسه هذا معنى قول في توب يس مرده رؤيته أي يريد قس من رؤيته الله تعالى لم يعرفه فافهمه
وبه علم ومما كذا عليه أيضا حكايته عن ام الكريتي شيخ الحيد له قال ربي في محله فموت
فيها بالصلاح شئت على وهو مدي دخلت الحمام وسرفت ثيابا موحدة ولست بها من لست مرفعتي فوهها وحجت
فعلت أمشي قلبا لطفة قوني وأحدوا مني لثياب وصفوني وجموي لثياب الحمام فسكنت ففسي قال
العرلى فكذلك كالم رؤسهم موسى حتى يحدهم الله تعالى من حسنة العطر الى الخلق ومراعاتهم بهم ثم
أهل انصر الى اسس وأرباب الاحوال وما الجوارحهم على الاثني به انطبقه هو اراد اصلاح قلوبهم
ذلك ثم يدار كوابلهم من صور فتصير كاتع هذا في الحمام قال ابن القيم سبحانه من أخرج ما
حامد من رؤيته تصفية كمال الاجابة فليعلم على هذه الامور التي لا يعمل لاد لاسكوب عيبها
والحب انه يتكلى هذه الامور يستحبها ويسمى خصامها أرباب الاحوال وهي حالة فخص حال من حاله
لشر مقور في المصطفى الهوى عن تاعها وكيف عور ان يطلب صلاح القلوب فعل معاصي ثم كيف
عور بصري في مال العير بعدد كذا في نص الامام أجدوا لثدي ان من سرف من اتمام ثيابا عيبها
سقطا وحجت فمع يده ثم في رباب الاحوال ولا حتى يعمل بعد على وفهمهم من لرباسة كذا والله ثم
شر يقولون ان من كروصى الله عنه بخرج عيبها وحده لاد مساعزونه وهو على رأيه لكان
فعله مردودا عنه داخل في لا شغل من الامال لاما كان على وفق اشربة مطهرة قال وتجهي من
هذا الله به على استلب انتصوف علماء وعقله أكثر من فحصى من هذا المستلب لثياب من الحمام وبأب
أما حاد في مع قواعد الحق واستغنى عن هذه الهدايات والحوار عن هذا كذا كذا حق في رباب لقوم
محتدوب في أحكام لغير بق فكما رأوه أصح لقلوبهم علوه وذلك من باب عارض الهمم من فحصى
اراد كان الاحم مهادا وما يترتب على ذلك ان يعثر عارضا حروا حيتهم من وقوع اعقوبه لهم بسببه
لن يعرفهم الناس به وذلك وبقاوي يديهم فاعلم ذلك قلت وقد نقل لعرلى من هذه الحكاية التي حروا في
الحمام لاس مكرتي عن ابراهيم لحوص وأسكر عليه من القيم كاسكاره من لاول وتجب من في حامد
وهو في بيته لم يتصوف والحوار واحدوا لثيابا عور في داوى فبعض بعض لحرما ليدفع عنه محروما
هو أشد منه قبا على مداواة لاجسام لاصراصا لثيابا عور باصدا عارضا لثيابا عور لاد ان هلاك
لقاوي ومما كذا عليه أيضا تفرير ما شئ عي ومما كان مع من لاد بربى لاد بربى وقاب ما عور
هذا الا انه الله تعالى وقال ابن القيم وثا اتجس من في حامد أكثر من فحصى من هذا لاد الجله بالشرية
كيف يتكلى ذلك عنهم على وجه المدح لهم على وجه الانكار في راحة شيت من انفسه عدي أي حامد حتى
يكتب عنه من لعل فان لعقها كهم فيقولون ان ربي سألني العز لا تحور والحوار قد تقدم مرارا ان
أهل انصر بق محتدوب في حوالها و من قواعد أهل الشريعة ان كان تخف لصرور اذ تعرض
معاصي فدان وقد تعرض هب أمر ان أحدهما معصية لاد بقدومه على لمعد للدينيا فافهم والله أعلم

في صلاة شعراى انقلب
 به كرتة وشعره انقلب
 بالكلمة في الله تعالى وهو
 أقواها بالاضافة الى ماتحت
 الاحبار انتهى قال
 العراى في ذلك كنه
 وبعد صيته وعلت منزلته
 وشدت اليه الرحال
 ودعت له الرحال شرفت
 من لدن الله واشتد
 له حوى فطره وسقى
 في طلب ما فيه وكذلك
 انقوس لركبة كبر قال
 عمر بن عبد العزيز
 ما شوقنا الى الدنيا
 نبت الى الاخرة قال
 بعض العلماء وأيت العزالي
 وصلى الله عليه في العربية
 وعلمه رفعة دينه عكاز
 وزكوة فقلت يا امام
 أليس أنت تدرى
 آدم من هند ودرى
 شذروا وقال لما بنو غنبر
 اعداى ذلك لاراده
 وظهرت شمس لودل
 تركب هوى الودى
 بمنزل
 وعداء محبوب أول منزل
 وحدثني لاشوى مهلا فهد
 منزل من ثم روى ريدك
 فارك
 ثم كتبت تعريف
 الاحياء مناصح الاحياء
 محمد بن عوفه * دينة
 كتاب الاملاء في الاسكالات
 الاحياء للامام العراى
 ويسمى أيضا الاجوية
 المسجلة عن
 الاسئلة المبهة

وانتصقي فان هذه الامور حلال وكذلك الحقة تكون مباحة ولا دليل على تحريم السماع من
 نص ولا بأس واذا كان انصوب من روافد التحريم فان من اقيم بقدره فو حاشى هذا الاحتجاج عن ذمة
 عيهم بجمع دوى لانجب من اسلحه عن عقه ان من هذه الديدان والحوادث ان العراى رحمه الله
 كان يحتج في مثل ذلك فلازم عليه من قوله ما اجد احتجاج هذه الامور قال اس اقيم وقد علمنا ان العراى
 ما هو فجمع القول بما اجد بعدا مع لالة المطار به وهو قوله من أحب الله تعالى وعشقه وشأن الى لقاءه
 فالسماع في حقه مؤ كدلعهفه قال وهذاخذ لا يجوز طلال لعشق على الله تعالى لانه يقتضى مباحة
 العاشق لله تعالى وذلك محال ثم اى فوكيدلعشهفه في نحو قول العراى

ذهبى اللون تحب من * وجننه لما ارتدح

وما وجد المباحة بين الماء والطى ومن خلق السموات والارض حتى يعشق تعالى الله عن قول هؤلاء
 المحدثين عيو كبر اقال ثم انجب من صوفية ما حث على ذلك مع دعواهم انهم اعرف بالله تعالى من غيرهم
 هذا من دل دليل على جهلهم بالله تعالى قال وكبر ما تولوب عن بعض ساس سلو له حاله راس ما اجد
 من خلق من علم ما به من الا شاع عن الله عليه وحلم لا عبر لعشهفه بخلاف غير انصوب والحوادث
 لا انكار على العزالي وغيره في سبب تحفة الله تعالى لانه لم يرد له اسمى عن ذلك واسباب العشق وائل
 مقدما من المحبة ولو لم يحب عاشق لله تعالى لمحبه كان ككندا ما عاشق بطال اقرب من محبة محبوه
 لا انصوب لانه يعلم ان ذلك محال فلا اعتراض على العراى ولا لودى في قوله ما اجد لاشاوات من الاشعار
 وغيره فان كما ماى ان وجود دليل على الله تعالى ولا فرق بين ما اجد تلك الاشعار لمحركه لودى من هذه
 ومن غير كاد عن حسد سواء وتقدم ان التوم ككلمون عال اسباب اسكر وشوى لا اسباب انصوب
 ولعل لم ووجيع ما جده في كلامهم لا يبنى على سكاره الاد وحدا اخدم صاحب من سكر الخيال فهد
 ما يامر بانه مما انكر على ابي حامد العزالي في كتابه الاحياء وذهب الى المنكر من طواف شتى ما من
 معاربه ومشاربه وما كية وشذوذ وعيب وجد بل من الاول اس اعرى والماررى والطار طوشى وانصوب
 عباس ومن غير ومن اربعة اس اصلاح وبوسف يدمشق وادبر الرزكى وهراب القاضى ومن
 اس الحورى ومن تيمم من يقبه وحزون وقد ورد ما انصوبهم ومبارحه الحوائى ولا اعتبار
 عن العراى حشمتا عهده عن الانبات تنقش واما لمحبون طار يقبه وانهدو من ديه فكم برون وحلالة
 فدره دهم ككاه أشهر من اسمهم في رمة الله رومنا حاط بمقام ككاه الامن فاص الله على قلبه الا لود
 د ككاه من ككاه ليس العلم النور عبثا على علم العلق وعم لاحوال وعلم لاسر رومافيه من علم لاحول
 فلا سبيل الى معرفته الا بالودى ولا يقدر عاقل على دوفه ولا وحدايه ولا بيقم على معرفته ذابلا وهو
 متوحط من علم العقل وعم لاسر رومافيه علم لاسر رومافيه من علم لاحول
 من علم عيسى الا انصوب لادوان الساجدة وعلامه هذه الدوى كونه جارح من مورس اعقول عكس علم
 مكتسب د اعلم لمكتسب من شأنه ان يكون دخلا من ان العقول ولذلك لا تتسارع اساس الى اكاره
 د علم الادوى بل كمن جارح من موارب بعقول تداعت اساس الى اكاره ورده وهذا بقدر كافى من
 انصوبونه ثم * رعودو يعطف ان باب ما يخلق ككاه لاجياء *

* (باب من خدم لاجياء) *

ان من شرح هذا الكتاب ولا عرض اجد لا يصاح صياحه ان باب الاما كان من المصنف رحمه الله
 انكار بعض اسكرين على مواضع منه كتب في لودى عيسى ككاه صعبا راسا الاملاء على لاجياء واسباب
 ذكره في تعداد مصنفاته واخرج احاديثه الامام الحما ريس لادى انو يعفسل عبد الرحيم بن الحسين
 العراى رحمه الله تعالى في كتاب اجد هما ككاه انجم في جند ان وهو الذى صنفه في سنة ٧٥١ وقد تعذر

في اشكالات الاحياء *

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله على ما أحسن وعمر

الجلالة على ما حصص وعلم

وَعَلَى اللَّهِ عَلى سَائِرِ

الانبياء عليهم السلام واثبات العرب

والبحر على آله وعترته

دعای کثیرا و کرم سائل

سرک الله امراتہ ۱۰۰ تصعد

مراقبتہ و حرارت کے مقامات

بولاية تحول مع السهام عن: عض

ما وضع في الاملاء المذهب

لا بد انہیں سکھائی جائے۔

مَنْ تَعَمَّقَ فِيهِ وَقَصَّرَ عَلَيْهِ وَلَمْ يَهْرَ

شيء من الحدود المذكورة

فلاحه و سهمه و ظهورت

القمرن لما شاهده شركاه

الطعام وأمثال الانعام

در اجتماع اهل قوام و سبقتها

السلام وذعار أهل الإسلام

حتى طردوا الى بلادهم و هو في

نِزَارَاتِهِ وَمَطَالَعَتِهِ وَأَعْتَبُوا

عمر د'الهي علي غير

صغيرة باطراسعه ومناذنه

وتسبوا عليه الى ضلال

واصلوا وابدوا قرا

مفتاحه من معنی اسم لغة

تختلال الى الله الصبر وهم

وما آتاهم وعده في الغرض

کبریا، انعام و احسان

شہادت شہاد شہاد

سَأَلُوهُ وَجَبَّاهُ

ملوای مقلب سقلاو

کد بوائے لم تکملوا

الموقوف عليه على بعض أئمة ثم ظهر بكتبه ثم عرفت عنه إلى سنة ٧٦٠ ثم اختصره في مجلد وسماه يعني
عن حل الأسرار أقصره على ذكر طريق الحديث وعنه وصنفه وخرجه من بيان محققه وصنفه بخرجه وحدث
كروا لمصنف الحديث كنفى ذكره في أوله من فروع المادة أخرص من لأعراف ثم في تلبسته الحاشية
شهاب الدين ابن حجر أوسع لاني فاستدل عليه ما في مجلده وصنف الشرح فاستدل قطوعا الحاشية كذا
سماه تحفة الأجيال وجماعت من يخرج حديثا لأحباء ولا يمسك كلامه عن بعض أئمة من مسكاه
فها سرده على ترتيب الأئمة في آخر ترجمته من طبعه بكتبه

(بیان من المختصر کتاب الاحیاء)

أول من اختصره أبو المصنف وهو أبو فتوح أحمد بن محمد بن علي بن أبي القزوين سنة ٥٢٠ وسماه باب
الاحياء ثم اختصره أحمد بن موسى الموصلي الشافعي سنة ٦٢٢ ثم محمد بن سعيد بن يحيى بن أبي الخير
الجبلي ومحمد بن عمر بن عثمان الحلبي وسماه علي بن أبي المصنف سنة ١٠٢٠ وسماه باب
الاحياء أظف في بيت المقدس وهو ١٠٤٠ في دمشق محمد بن علي بن جعفر الجبلي المشهور بالسلاني وهو مشي
بأقواء سعيد السعداء اختصره في سنة ١٢٠ قال الحافظ السخاوي وهو أحسن المختصرات والحلال
سبطي الحافظ وأخرون

[illegible]

يعلمه واظم به تدوا به
 فيقولون هذا اقل قد تم
 ولوردوا الى الرسول والى
 اولى الامر منهم لعلم الدين
 يستبطلوه منهم ولكن
 الطامون في شقاق بعد
 ولاعب قد دوى دلاء
 الطريق وذهب ارباب
 التحقيق ولم يبق في العال
 الاهل الرور والنسوق
 منبشس سعاى كاديه
 منصفين بحكايات موضوعه
 منبرتين بصفات مجسمه
 متساهرين بطواهير من
 العلم فاسده شطاطين
 الجمع غير صادقه كل ذلك
 طالب الدنيا او محبة نداء
 او معاسة نظراء قد ذهبت
 او اصله منهم باسبر
 ونالوا جميعا على المنكر
 وعدمت التصانيع بينهم في
 الامر ونصاوا باسبرهم
 على الخديعة والمكران
 نصهم العلماء اغروا بهم
 وان صحت عنهم العقلاء
 ارزوا عليهم اولئك الجهال
 في علمهم الفقر افي طولهم
 الجلاء عن الله عز وجل
 بانفسهم لا يحسون ولا يجمع
 بانفسهم ولذلك لا تظهر عليهم
 موارث الصدق ولا تسطع
 حولهم انوار الولاية ولا
 تحقق لديهم اعلام المعرفة
 ولا يستعزوا بهم بياس
 الخشبية لانهم لم يبالوا
 احوال النقباء ومراتب
 النجباء وخصوصية الدلاء

نقرأ آية على اهلون عر بسبب كرم بعد كل حلة منها تجدوا ان يصاويها بسبب ولا الواسطة لاقدرة
 لهم على اصال السوء اليك تحال من الاحوال حرف الشبب شرح دائرة على س في طالب المسئلة تحبة
 الائمة وهو مشهور بين يدي الناس ومباشعاه عليل في بيت مسئلة انعطيل ونسبه على مقدمة
 وحجة اركان وهو عدى لتقديمه في بيان معاني القياس وعمله والدلالة لركن الاول في انسان علة
 الاصل الثاني في العلة الثالث في الحكم الرابع في انقياس الحس في اهرع المطلق بالاصل حرف
 العين عقيقة اصباح ومباشعائب صعب منه ومباشعاقود المنصر وهو تلخيص المحصر المقتصر من
 لركن لاى محمد الجويني حرف عين غانة معورى مسائل لدور لهما في المسئلة لسرعة على عدم
 وفروع الطلاي ثم رجع وفقى بوقوعه ومباشعور دور في المسئلة كورة وهو المنصر الاحير ألفه
 بعداد في سنة ١٨٤٤ حرف لهما الفناوى مشتملة على مائة وتسعين مسئلة غير مرتبة وانها معلوم وهو
 مشتمل على فصول فصائح الامامية بفكرة والعبرة بوضع اسور وارق بين الصالح وغيره اصباح كرم في
 كتابه نسخة الملون حرف انقاف اعان الكلي ومباشعاقود الرسول ومباشعاقرة الى الله عز وجل
 ومباشعاقود اس المستقيم مختصر حله مير بالا داران حقيقة المعرفة فو عند العنق وهو في علم الكلام
 شرحه السيد ركن الدين الاسترادي والعلامة محمد أمين بن صدر الدين الشيرازي يقول الجليل في الرد على
 من غير الاعتيل حرف سكاى كيميا سعادة ومعلوم ما عازبه وهو كتاب كبير يقال انه ترجم فيه كتابه
 الاحياء ودرأيته علة وقد تكلم عليه في مواضع من تقدمت الاشارة اليه وكتاب آخر صغير بالعربية نحو
 اربعة كرايس سماه كذلك وهو عدى ومباشعاقود لا حرة ومباشعاقود كرم العدة حرف للام
 الملبات المتخل في الجدل حرف لهما المستقى في اصول انقفاؤب بحسب رتبة على مقدمة وربعة اقطار
 وساعة المقدمة فيها التوطئة والتهديد والاعطال الاول في الاحكام المشتملة على سبب قصود الثاني في الادلة
 الحكمية الثالث في كرايس الرواية والدراسة الرابع في الاسرار والخاصة في الاقضاء ود كر
 في آية انه صنفه قبل الاحياء واختصره نواله من احمد بن محمد الانبلي المتوفى سنة ٦٥١ وشرحه
 انفاصل ابو عبي الحسن بن عبد الله بن الفهرى المتوفى سنة ٧٧٦ وعليه طبعة لسليمان بن داود
 العمراحي المتوفى سنة ٨٣٢ ومباشعاقود في الاصول قال اس سكر الله في حياة مستنده امام
 الحرمين قلت والذى يقتضى بيان عبارة المستصفي في قوله به من حرم الاحياء وكيميا السعادة وجواهر
 بقرآن لاه بعداد كرمه كتب الثلاثة قال انه سقى التقدير الالهى الى التصدد للتدريس في كتب من
 تفر برى في علم اصول عفة فصوله تنبذ على طريق لم يقع له في تهذيب الاصول لما اكمله عر صوة
 على ولم نجيب معهم ومباشعاقود وللشم شمس الاثة بكردى لحق في الرد عليه مصنف لطيف وهو
 عدى ومباشعاقود في الخلاصات من الحنفية وشافعية ومباشعاقود في أسرار الحروف
 المكتوبات ومباشعاقود الحرفية د كرايس السكر انه لم يقدح مجلس الوعظ بعداد ارد حسم ساس
 عليه وكتاب يدور محاليس وعطاسه من وراء الدرس الشيخ صاعد بن فارس المعروف بابن الدان فبلغت مائة
 وثلاثة وعشرين محاسن فراه بعد ذلك عليه وأجرها بعد ان صنفها في صهاى محلد بن حشمي ومنها
 مقاصد العرافة عر في مقاصدهم وحكم من معيهم انهم ومنها المقدم من اضلال والمقصود من
 الاحوال تنبيه غابة العلوم وأسرارها والمداهب وأحوالها وردده على الحكمة الفلاسفة وسبهم الى
 اسكفر والصلال وهو عدى ومباشعاقود النظر ومباشعاقود العلم في المايق ومباشعاقود النظر ومباشعاقود
 لا توار في لطائف الاخبار في اربعة حصص مقصودة في غاية وأربعين بابا قال في انه اسكشف لارباب
 لقلوب لا وصول الى السعادة لالاسان الا بالخلص العلم والعمل للرحن سحر في طررى ان جمع كتابا

جامع الجمع أشبه من آيات القرآن، عظيم دس رسول عليه الصلاة والسلام وكلمات الأولياء وكتبت
 المشايخ رحمهم الله تعالى وحكم أهل العرفان وتحدث من كل ما شوق قلبه إليه سبحانه وحاته ويقطع
 لذة النفس عن الدنيا وشهواتها ويرغب في الآخرة ودرجته في الآخرة ما قل وهو عدي ومها المستغفري
 في الرد على الساطية ومها مبرر العمل ومها مواهم الساطية قال ابن السكيت وهو غير المستغفري
 في الرد عليهم ومها المباح الأعلى ومها معراج السالكين وهو مختصر أورد فيه المواضع لتدبير ومنها
 المكثرون في الأصول ومنها مسم الساطين ومها مفصل الخلاف في أصول القياس ومها مباح العاديين
 إلى جنس القائلين قبل هو آخرنا لبعده تسليح سبع عتق وقال في قوله صفدي قطع طريق الآخرة
 وما يحتاج إليه من علم وعمل كتبنا كاحياء العلوم وانقربه إلى الله عز وجل ولم يحسوه بما كلامهم تصح
 من كلام رب العالمين فقد هلكوا ساطير لا تروى واقتضت الحال السار إلى كافة خلق الله تعالى الرجوع إلى
 الحارات انتهت إلى الله سبحانه توفيقى لتأليف كتاب يقع عليه لاجع ويحصل بقراءته الانتفاع
 فأعاني وأطلعني فضله وكرمه على مراد ذلك وتهمي تريناه عظامه إذ كرم في التي تقدمت وقد شرحه
 شمس الدين اللاطسي شرحي كبير أوصيهم انهم انحصروا في حقه سبحانه عية الطالبيين قلت ولم يدكره
 ابن السكيت في تعداد مصنفاته ورأيت في كتاب أسامة الشيع الاكبر عبيد بن عري قدس سره ما منه
 ابن الشيخ أبو الحسن علي بن حليل السبتي كان عالم بالحقيقة عزة بخول الله كرامته بسببه وتباحثت معه
 ورأيت له تصانيف منها مباح العاديين الذي يعزى إلى حامد لعزالي وابنه وهو عري يستمدح حرف
 النور بصحة ما يولده فإني قلته بعضهم إلى عريبة وسماء سر المسولة بحرف ابوه بوجيز في لفروع
 أحسنه من السبعا ولوسيلة ورادفة مورا وهو كتاب حليل عمدة في المذهب شرحه بغير الرازي وأبو
 الشهاب محمد بن أبي بكر الأرموي والشمس أبو حامد محمد بن موسى الأربلي وأبو الهيثم النجاشي وأبو القاسم
 عماد الكريم بن محمد بن زيد بن الردي وسماء العري بن علي أبو حنيفة وقد تفرع عنهم سماء مع العري
 وقد انحصر النووي من شرح لأربع كتاباته الروضة وقد تقدم الوحبر علمه كثير من يقال إنه نحو
 سبعين شرحا وقد قيل لو كان العري سببا كتاب معجزة الوحبر ونام شرح حاشيته من الملق في
 سبع مجلدات سماء البدر المبرور ثم انحصرت في أربع مجلدات سماء الخلاصة ثم خلاصة وسماء المستفي في حقه
 وهو عدي ونقصه أيضا الخادما ابن عري ومهم البدر بن جماعة وابن البدر الركني والشهاب أبو صبري
 وبلال السيوطي وآخرون ومها الوسيط في فروع الفقه وهو مختص من سبيله مع زيادات وهو أحد
 بكتب حسن المذاكرة شرحه تلميذ محمد بن يحيى ابن أبي روري سماء المحيط في سنة عشر مجلدا وشرحته نعم
 الدين أحمد بن علي بن الرعد في سبع مجلدات وسماء لصلب وشرحها نعم ابن عمولى وسماء البحر المحيط وشرحها
 الطاهر جعفر بن يحيى البزنجي ومحمد بن عبد الحاكم وعري بن محمد المدخل في أو الفتح النجاشي وأبو هب
 ابن سماء الله بن أبي لدم واسم السلاج على الربع الأول في صرب والكمال أحمد بن سماء الله الجلي الشهير
 بابي الاستاذ في أربع مجلدات ويحيى بن يحيى الجبلي وعليه حواش العماد عبد الرحمن بن علي المصري
 لقاصي وشرح أحاديث الوسيط السراج ابن الملق سماء ذكره الاختيار عماد الوسيط من الاجبار في مختصر
 وانحصره الور براهم بن هبة الله الاسموي وشرح فرائده فقط ابراهيم بن حنق اساموي وقد مدح
 كتبه الاربعة أو خمسة عشر من عدا عري بن يوسف الطرابلسي فقال

هذه المذهب حبره أحسن الله خلاصه بيسط ووسيط ووجيز وخلاصه

بحرف بياعه باتوت شأويل في تفسيره انزل رعبه عدا رتبته اعظم به قد عري إلى اسمه أي
 جاءه بالعرى كتب وقد صرح أهل التحقيق انها ليست له من جلتها السراي كنوز في أسرار العلوم

ذلك قرب على التأمل
وأقول على الدخول فيهم
وأما الوصية فتعقد فيها
تعريف على من يعرف
كلام الناس وأخذ نفسه
بلاط الإلحاح على أغراضهم
فيما القوة من تصانيفهم
وكيف يكون نظره فيها
وعلامه صوب وقبالة
مهم ذلك وقد عينا
يتعلم من مهوره وشروا
عنها وعلقت في وجوههم
الآيات وأعدل دوح
الخطاب ولو أتوها من
أنواعها بالترتيب ودلوا
على الرضا بالحبيب لكشف
أهم كثير من تحب العيوب
وأنه يهدي من يشاء إلى
صراط مستقيم (المقدم)
اعلم أن الألفاظ المستعملة
منها ما يستعمله الجاهل
والمعوم ومنها ما يستعمله
أرباب الصنائع والصنائع
على صريحين علمية وعلمية
وخاصية كالمهن والحرف
ولاهل كل صناعتهم
ألفاظ يتفاهمون بها
آلاتهم ويتعاطسون
أصول صناعتهم والعلمية
هي العلوم المخفولة
بالقوانين المعقدة بما
تحرر من الموازين
ولاهل كل علم أيضا ألفاظ
اختصاصها لا يشاركهم
فيها غيرهم إلا أن يكون
ذلك بالاتفاق من غير قصد
وتكون المشاركة إذا انفقت

بعض من مرادهم ومن روى عنه كتابه الأجوبة أو بعد تحدى أسعد بن محمد الخليل سواي وقول
سارويته من طريقه و... المنقذ إلى أن سمعني قال سمعت أبا سعيد الوفاي عرو يقول
حضر بدرس الإمام أبي حامد عرو إلى كتاب أحياء العلوم لدين ود كر لا شدايدي قدماه آتيا
(نصل خادي وعشروب)*

وهو حاشي في الأصول في الاعتدال عن المصنف في شرو الرخصة واسعة في النقل ولزوايه في كتابه هذا
من لأحار عن الذي صلى الله عليه وسلم ثم لا تتأخر عن الأصحاب وعن التابعين وتابعيهم ثم من بعدهم
من متقني أسقف فانه قد شق له في سباقه بحالته الانشاء و... وانحيز ولزوايه في بعض مع
موافقة المعنى ومعتبر رجسه الله تعالى في بعض مواضع نقاط انحيز ولا تدار ادم يكن تحرر
لألفاظ بعده واجبا ان في المعنى بعد علمه بتعريف الكلام وتنبؤ وجوه المعاني واحشاه لما
يكون به تحريف أو حاشية من سبقت وقد رخص في موق الحديث المعنى دون سباقه على الله ما جاء
مهم من وان عاس وأس من مالكا وأر لمر داه و... لاس قع وتوهر برة رضى الله عنهم ثم
جاءت من سبقت يكبر عددهم منهم مام الانشاء الحسن بصري ثم انه في عرو من ديزوا وراهم المعنى
دمعهم وعكرمة كل ذلك منهم في كتب سيرهم بأحار حاشية لاسط وقول اس سيرين كتب جمع
الحديث من بشر المعنى وحد ولا يخط مختلفه وكذلك احتلت ألفاظ الصنف في روايه الحديث
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم من رويه ماما ومنهم من ينفى المعنى ومنهم من يورد مختصرا
ومنهم من يورد من لفظي ويرد ماما ادم بحال المعنى وكلهم لا يعتمد الكذب وخيههم يقصد
أعدى ومعنى ما سمع بذلك ومنهم وكانوا يقولون انما الكذب على من تعدد وقد روى عن عمران
بن مسلم قال قال رجل للحسن بن سعيد لم تحدث بالحديث أنت أحسن من ساقوا جود تحبيرا وتقص
به لاس ما منه اذا حدثناه فقال اذا أصاب المعنى فلا من ذلك وقد قال النضر بن شميل كان هشيم حدثنا
وكسبوا لكم حديثه كسوة حسنة يعني بالاعرب وكان اصبر نحو ما كان معينا يقول اذا روايت
لرجل يشدد في نقاط الحديث في الحسن فاعلم انه يقول اعرفوني قال وجه رجل يسأل يحيى بن سعيد
قطبان عن حرف في الحديث على نفسه فقال له يحيى يا هذا ليس في حديثنا أحسن من كتاب الله تعالى قدر يخص
للقراءة فيه ما حكمه على سبعة حروف دلالاته وفي شرح اسقرب للمصنف السيوسي في سوع
السادس والعشرين في السبع رابع منه ما سمع مع بعض احصاء لم يكن لروى عليه لاسط سببر
ما يحل معانيهم تحريه اورد به في جمعه بالمعنى الاختلاف في بعض الالفاظ الذي سمعه فان كان علميا بذلك
فقاتلته نفع من أهل الحديث وبقه ولاصول لا يجوز لالفاظه واليه ذهب ابن حجر بن عسلى وأبو
نكر بررى من خصية وروى عن اس عرو وقد جود اللفظ والخلف من الطوائف منهم الا انه
لا ر... يجوز به في جميع ذلك اذا قطع اداء المعنى لا ذلك هو الذي يشهده أسوال الصنف
واللفظ يدل عليه وراهم الالفاظ الواحد نقاط مختلفه وقد ورد في نسخة الحديث مروج
رواه اس مده في معرفة معناه واهمى في تكبير من حديث عبد الله بن سليمان بن أكنم الميني
قال قلت يا رسول الله انى اذا سمعت من الحديث لا تستطيع أن رويه كذا مع منك يريد حرفا وبقص
حرفه فقال اذا لم تحو احراما ولم تحرموا احلالا وصنم المعنى فلا من ذلك الحسن فقال لولا هذا
ما حدثنا وقد استدلل الشافعي لذلك الحديث أول القرآن على سبعة أحرف وروى البيهقي عن مكحول
قال دخلت أروا وروى على ذلك من لاسق فقلله حدثنا حديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه
وسلم من فيه وهم ولا تريد و... ان قل هل مر خدمتكم من القرآن شأ فقال نعم وما نحن له
بمحاضن حدثنا ما يريد لواء والالف ونقص قال وهذا القرآن مكتوب من أسظهركم لا توبه حصة

وابكم ترمعون انكم تريدون وتفصون فكيف بأحدت جمعها رسول الله صلى الله عليه وسلم
عيسى لا يكون سمعا هامة الامرة واحدة حديثكم اذا حدثتكم بالحديث على شئ وأسند
بصافي المدخل عن حارس عند الله قال قال حديثه ان قوم خرجت بورد الحديث مقدم ونوح
وأسد أصابع شبيب من الخبز قال دخلت أنا وعبدان على الحسن فعداها ما سعيد ربحي حديث
الحديث يزيد فيه ويمنع منه قال مما اكذب من تعد ذلك وأسند أصابع عن حارس من حزم قال
سمعت الحسن يحدث بالحديث الاصل واحد واسلام مختلف وأسند عن ابن عوف قال كتاب الحسن
براهيم وشعبي يثبت بالحديث على المعنى وأسند عن وبيس دلالة ارهري عن اسحق بن
والثاني في الحديث فعلى حد يجوز في قرآن فكيف به في الحديث وقد ثبت معنى الحديث
ومحل به حراما ولم يحرم به خلافا فلاش وقيل ذلك صحيح عن دروس يسر وأسند عن دكيح قال لم
يكن المعنى واسعا وقد علمت المسألة ما يتعلق بعرضه ونزوله في قول سيده منهم لأربعة أي أنه
بداهم وشهور عن امامه الامام أبي حنيفة رحمه الله في عهد لاصحابه لا يجوز من الحديث
الا باللفظ دون المعنى قالوا ومن لا اعتبار فاشترطه للحديث وروى عن الامام أبي حنيفة عن
انه قال حدثنا سليمان بن شعيب حدثنا علي بن ابي طالب قال قال أبو حنيفة رضي الله عنه
لا ينبغي للرجل أن يحدث من الحديث لا حقه من يوم سمعناه يوم سمعنا ذلك وذكره
الحافظ له في ترجمة الامام من تاريخه عن يوسف عنه ورواه في العشرة روى
بوجه مختلف ما ذكره واذهب بقصدي عن من المالكية حيث هل يجب قوله سيدي في
شرح الكتاب المذكور في هذا الرد به المعنى لئلا تسلموا من لا يحسن من من انه يحسن كما وقع
للرواة كثيرا قديما وحديثا وعلى احوال الاولى بورد الحديث بلفظه دون صرف فيه ثم انما
قد روى في كتابه هذا من اسيل ومقاطيع وسمي ما سنده فقال وربما كان المقطوع والمرحل أصح
من بعض المسند روى الاثر وجرهم رسم بالنفي لورع عن الحديث قول سماع بن يقطين
باطلها والثاني يقول ان معناه حديثك وهو رواية اصحاب الحديث له وهم قد سمعوه من اصحاب
الحقيقة عند الله تعالى ذلك من عهدهم وثبت قول ابن الاثير اصحابه عن من مالكا
والسنة فلا يلزم صوابها بل فيها ما يدل عليها والرايع يقول بالمتعبون بحسن فان مذهبهم عن كثير
من اهلنا والخامس قول انه لا يشترط حقيقة ذلك لا من طريق المعية ولا من طريق ابيه فانه قد روى
في التقليد والتصديق الحسن ان من المصلحة مع ما تكتن اليه قانونا وتلين له انما يرى به حق كما
سأف في اخره يقول ايضا انه سمي ان يعتد في سلف المؤمنين امهم حارم ما تم قول بحسن لا يكذب على
رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا على اصحابه فكيف بمن سمع ان يكذبوا وهم فوقنا على ما قد جعل
الحديث معاني اعداءه صماح فكذلك يصلح في الحديث صحاح من حديثه لا احتمال ان يكون
قد روى من وجه صحيح اذ لم يحط بحمله العلم ولا من بعض ما سمعته وروى الحديث وتنهى به احاديثهم
لا يكون تعليلا ولا حرجا عند الله عز وجل العلماء بانه تعالى مثل ان يكون ابراهيم محمولا لا يشارة
الحول وقد يدب اليه أوقته الاساع له فلم يقسم لهم الا مرة واحدة وينفرد بذلك أو حديث حديث
أو حص به دون غيره من الثقت أو يكون غير سابق للحديث عن محله ولا يكون معياد رده وحمله
أو يسمع منه كلام لا يحرجه عند الله تعالى عنه به بعض المحرجين من الرواة وروى بعض من يسمعه
تصحب الحديث هو من علماء الاخرة ومن اهل المعرفة بالله تعالى وله في الرواية والحديث مذهب
غير طريقة بعض اصحاب الحديث في حمل في رويته تندبه فلا يكون في الحديث حجة عليه بل
هو حجة عليهم اذ ليس هو عند فضله من العلماء دون اصحاب الحديث من صفة اذ روى غير مذهبه

بما في صورة القصد
لما في أولى معنى وصورة
اللفظ به وهو يعرفه
من بحث عن معنى اللفظ
عند الجاهل وروايات
صانع وانما سمع من
العلم صانع ما تدين
فيها التسميع بترتيب
التقسيم واحترارها
دون غيره وحده طرقي
سند روايته من كمال
ولا بد من ما كماله
الانبياء صلوات الله عليهم
والعصبة رضي الله عنهم
فانهم لم يكونوا في اصحابهم
من بعد عن طريق من
يذهب ولا كانت العلم
عندهم بالسم الذي هو
عند من حلهم ومن ذلك
عن اسم له روى سماع
لا سيما عندهم صناعة
وسم بذلك عند صناعها
ما استمر من هو
وتروى من الحصر وتزيت
ولا ريب في احوال الرواة
وأهل الاشارات الى
الحقائق واسم بالاسادة
والما بين بالصورة
والمتشبهين بالفقراء
والعروفين بالرفقوا المعزى
بهم العلم والعمل في ط
حري روى سماع في طلب
ما هيأته اذ كروا أو
يد كرويه وبحسن شاعته
كروا بعض مبالغة
يقع من عند ما تدين كروا
علمهم وشي الى عرض

في طريق المعقولات وعلى
ذلك انفسى ما لسالك
والسفر في عتوهم ولم يرد
بذلك ما لا يقدم اني
في جمع مسافات الاحكام
في ذلك من تركه حيث
فيهم والاعمال واول
مسالكهم ان يشعروا
تعالى عن وحل معرفة
تواضع النسخ وحقن
الامر والهي وتعلق بالعرض
فيهم والمعادن وما كانا
حاصلوا واحدا وفضلوا
معاظمتهم شرفوا على ما ورد
وسمى وروى به م مهام
عرض وأقول من ذلك
معرفة تركاب المعاني
سوية انفس واعدا
ولذلك هذا تخلصوا من
وعادوا شرفوا على غيرها
اعطاهم من في الانساب
وعرض غير حسب من
ذلك سراقدر وكيف خلق
بحكم في الخلائق وهادهم
بالعقل في عتوهم في من
وتقوى صغفوا ما حازوا
في خبر الى ما هو في محاربه
لا يجرح المحلفون عنه
طريقه عين ولا يقدمون
ولا ينحرون عند الاشراف
على ان يكون الاعظام
ورؤية غائب وشهادة
عرائف مثل نعم الالهى
والروح محفوظ والحي
سكانتة وملائكة الله
يعطون حول اعراض
و سبب المعصوم وروى

بعالى وقال في استقامت عند خبر حتى جمع كلامي كل في حقه كرهه مذهب ورعى من سلف
وقال عنهم في بعض الروايات نعتت بيننا بيني من ردت منه تعذر والديس منه لم يكن لك ولا عيب
وهذا الذي ذكره هو اصل في معرفة الحديث وهو علم لاهله وصريقه من كونه مذهب ذلك
الاراء ولا يقيص لتمام تحريف الحديث كلاله في تحليلهم ومعتقد حسن من يقسمه وانما
وسعت في الكلام يظهر بذلك عتوهم لافان في حربه و كثر ما قيل في من جهة ابرده الاحاديث
الصعبة في كتابه غير محله دمه صده قيل لا يتعدى عن حسن نفس هؤلاء الذين روى في كتبهم
وقيل هو في تلك المساعاة والله تعالى يعصم ما كتبه من لوجه الكرم ومقر ما الى حسن
اسمهم آمين آمين آمين
(حكمة لقول في باب الخرج وسعد بن)

ومعرفة هذه المسئلة مهمة قل ان لسكن في السقبة في ترجمه في حقه من سلف احد من صاحب من يطلع لاولي
من أصحاب الشافعي ما عده سبها على قاعدة عظيمة في الخرج وسعد بن مروي في نفعه لافان في
شي من كتب الاصول قلت وهذا في من كلامه في هذه المسئلة ما يدل على ما عده من فاهل هذا اذا
سمعت في الخرج مقدم على التعديل ورأت الخرج وانعقد في في حساب وكسب عز الامور وعدا
مقتصر على مقول لاصول حسب ان يعمل على حربه فانك لم يدر كل الخرج من هذا حسب
بل استواب ان من نعت امامته وعده كثر ما دحوه ومركوه وسر حجه وكنت هذا في عتوه
على سب حجه من تعصب مذهبي اذ غيره ولا ينفق في الخرج بعد عمل فيه عداة والالوهة هذا الباب
واخذ ما تقدم في الخرج على اطلاع لاسلم سا اخدم لافه اذ من امام لا وقد من فيه طاعون وه
فيه هذا كونه وقد سار لذلك من عدا من كل العلم واستدل في سبب تكلم بعضهم في بعض الكلام
منه ما جعل عليه العيب والخسدة ومما عدا اليه التناول والاختلاف الاحتجاج لا لم اقول فيه
ما دل السائل فيه وقد حل انفسهم على بعض السبب ولا اوافق في ذلك وما قدمه على عتو من
وعيبه كلامه في الشافعي وهو لا يعرف شافعي ولا يعرف ما قاله ان يفي من حوله في عداة وكلام
من في كتب ابراهيم بن سعد وعبد الله بن سفيان وعبد الرحمن بن زيد بن سمويه وعبد الله بن عتيق و
في عتو واس في الرد في مالك بن انس ورواه عنه في عتوه وقد روى عن عتو في عتو واما من
من تكلم في مالك وشافعي وطائفة الاكابر قال لا عتو

كأنهم بخرقة يوما لملقتها * فمصره ووهي قرية ابو علي

أو كما قال الحسن بن حديد

ما طلع الحسب بعالى بيكاه * نسق على رأس لا تنسق على الحسن
ولقد احسن تواضعه حيث يقول

ومن الذي يحوم من اسام سالما * والباس بالانصوب وقيل

وقيل لاس بالمدرك والاب يسكنكم في في حصة وانشد

حمدك لما روتك صفات الله تعالى منتهى الخفاء

وقيل لاي عاصم يسيل فلا يسكنكم في في حصة وقال هو كما قال انصب

* سفت وهل حي من اسام سالم * وقال في الاسود الدين

حمدوا اني ادمي واسعيه * فاقوم عداة ونحوم

هذا كله كلام من عداه وصل لطعن في ان الخرج لا يفضل منه الخرج وان سره في حق من عت
طاعته على معاصيه وما دحوه على دمه ومركوه على حربه اذا كنت هذا في سنة يشهد العقل

يسمونه و قدسوه و فهم
كلام الخلق و انوار
الحيوات و المجدات ثم
انتهى منها الى معرفة
الحائق لكل و المالك
للعصبة و انوار من كل
شيء فنهت بهم الانوار المحرقة
و تنجلي لمرآة صلاحهم
الحقائق و بعد ذلك
اصفاه و يشهدون
الموصوف و يتصورون حيث
عاب الله من دعوى
و يدعون ما عني عنه اولو
الاصرار و عمة تحت
الهي (و الخ ل) مبرنة
ابعد في الحين و يصرفه
في الوقت حاله و وقته و قيل
هو ما يتجوز في طاعة
و يتعبر بما يريد على قلبه
و قد صارت و تعبر حري
قبل له حال و قال الله
الحال لا يزول فاذا زال لم
يكن حالا (و المقام) هو
الذي يقوم به العبد في
دوام من انواع الاعمال
و صنوف الجاهدات في
اقام العبد شيئا متناهيا
اقامه و الكمال فهو مقامه
حتى يقل منه الى غيره
(و المكان) هو لاهل
الكمال و التمكن و النهاية
فان اكمل العبد في مقامه
فقد تمكن من المكان
و غير المقام و الاحوال
و يكون صاحب مكان
قال بعضهم
مكانك من في هو نفسك
ليس شيء فيه غيرك موضع

ان ذلك من تعصب مذهبي و محبة دينية كما يكون من اصراء فلا يلتصق الى كلام من يثبت
في مالك و من معنى في الشافعي و ان في احدى ص - لان هؤلاء مشهورون بصدار اصرار لهم كالاتي
تكره غير ما لو صح و تورب يدعي على نفسه و كان يقطع عنه حتى كدبه فيما فيه و مما ينبغي ان يتقنه
عند اصرار حال بعينه و احداثها بالاسم الى الجوارح و المخرج و مما يصنف الجوارح المخرج في
اعتقده خرج ذلك و قد وقع هذا بكثير من الائمة حرجوا منه عن معتقدهم و هم المحدثون و المخرج
مصيب و في هذا شارس ديب و عبد في الاصرار و قال عراض المسلمين حجة من حفر اسر و وقع عن
شبهها و ثبت من ساس المحدثين و الحكماء ثم قال و من شهد على آخر و هو مخالف له في اعتقده
و حجت محقة له رتبة عند الحكماء لم تنصر لاعتقاده و كانت اشهادة صادرة من غير تعاضد في اعتقده
ثم شهوده بخلافه باختلاف لاعتراض و الاحوال في ما اوضح عرض الشاهد على المشهور عليه ايضا
لا ينبغي على أحد و ذلك لقربه من نص معتقده أو ما ساء ذلك و ربما في بعض بحيث لا يدركه الا الله
من الحكماء و من ساء من أهل السنة سادع و قد ثبت استدع مقارنا على ما ناله منه و ساء من
له ساء و حجت به الله في ما يبلعه عنه قبله عنه شيء فغلب على ظنه صدقه كما قدمناه فشهد به بسبيل
الحكم التوهم في مثل هذا اني تبيين في حاله و بسبيل الا اصرار و لو كان من صلب أهل
سنة و تعرض على الله ما قبله عن هذا المندع و قد صدق و عزم عن تبشيره به و تعرض على
الله من هذا المبرر و لو كان من شخص من أهل اعتقده من كان بعده و قد برنوا لو كان
صدقه فهو كان ما را الشبهة عليه و قد رايه كان يذو فابو ربما من اساذر من كان و قد هما
سواء و ربه و الا يصح ان يحضر نفس داخل و ربه من ذلك و شيطان سول عليه قبل له هذه
فر به و قد و نصر الحق و نعم من هذه - بله في من جعل و قد برن هذا قولنا في سبي يخرج مبتدعا
ان كان عندك يخرج من في استدع رتبة لا توجد في عزمهم و هو هم يرون الكذب ليصرتهم
و ان شدة على من يحسبهم في معتقده بسوء في نفسه و ما بالكذب تأييدا لاعتقادهم و يرداد
حسبهم بقرهم الى الله و الكذب عنه بعد رر راد في السبل منهم هو لا يمكن ان يبرر كلامهم
ثم قال و مما ينبغي ان يتقنه عند طرح ابطال المخرج في حجة عدولان لا يهايد ولا سيما العربية التي
تد من اختلاف عرف ساس و يكون في بعض لارمه مرد و في بعض هذا و هذا امر شديد لا يدركه الا
حق به و هو يعتبر بسله في العلم بالاحكام الشرعية و ما سهل من الخلال حراما و مخرج من هـ
و حسب لفقهاء بتفسير ليصح الحال قال صاحب البحر حتى اصر اصرار حرج و حلا و قال انه طيب سلطه
طيب مخرج من حوصا ساس و مما ينبغي ان يتقنه الخلاف الواقع بين كثير من الصوفية و أصحاب
الحديث فقد و حسب كلام بعضهم في بعض كما تكلم بعضهم في حق الحرث المأسي و غيره و هذا في
الحقيقة داخل في قسم معتقده اعتقاده و نظامه سكرى مما هي في العقيدة المثيرة للتعصب و اليهودي نعم
في شذوات الديوبه على حطام الدنيا و هذا في ان شارس كرمته في استقدمين و امرائنا سواء
في عزمه ثم قال لا شك ان من تكلم في امام استقر في الأذهان عظمت و تناقلت الرواة بمدحه فقد جرح
للإمام ابنه و سكا لا يرضى يصدر من عروت عدته و اصرار من لم يقل منه خرج به بالسقي
من تحو رر مور حدها ب يكون و هم و من دلهي لاهم و لئلا ب يكون مؤولا قد جرح شيء طمه
حارجا و لا يره المخرج كذلك كاحتراف محمد بن و ان شارس ب يكون بقله به من براه هو صادقا و نحن
براه كادما و هذا الاختلاف في المخرج و التعميل قرب مخرج عددا لم يعدل عند غيره فيقع لاختلاف في
الاصحح حسب الاختلاف في ركنه فلم يعين ب يكون احامل الجوارح على الجرح مجرد التعصب
و اليهودي حتى يخرج من الجرح و مقتضاه ان لا يصح ما ان يفرق تحلفهما أصل عدالة الامام

(والشطح) كلام يترجم

به اللسان عن وجد يقضي
عن معدنه مقرون
بالعسوى الا ان يكون
سجدة مخصوص (والشطح)
أنواع التوحيد طلع على
قلب من المعرف سعادها
فيعلم سلطان نورها
ثوب ثوب راس
يحو أنوار الكواكب
(والشطح) هو ثوب
قلب عن حسن
محرم من عاينه محرم
والشطح) روح سبيله
الله على نار القلب يطفئ
رها (والشطح) ما خفي عن
الخلق فلا يعلم به الا الحق
وسر السر ما لا يحسن به
السر والسر ثلاثة سر العلم
وسر الحال وسر الحقيقة
سر علم حقيقة الله
بالله عز وجل وسر الحال
معرفة سر اياته في الحال
من الله وسر الحقيقة
ما وقعت به لا شرة
(والشطح) ادرك العاين
(والشطح) وبما رآه
من محبوبك (والادب)
الامة أدب الشريعة وهو
تعلم بالحكام بعلم الحق
عزم الحزمة والشطح
خدمة وهو ان يترجم
العلامات والتصرف عن
الملاحظات والثالث ادب

هذا اول الاحيا

بسم الله الرحمن الرحيم
أجد الله

المحروح اي قد استقرت غفلته وأمسك بحداته الخارج احدى شئت ولا يلتفت الى حرجه ولا يحرجه
محرجه ثم قال وقولهم ان الجرح مقدم انما يكون به حالة تعارض الجرح ولتعديل هذا عارضاً عند
لتعريف قدما الجرح ان فيه من زيادة اعم وتعارضهما هو استواء القلب عده لادب
التعارضين أما دالم يقع استواء نفس عدهما ولا تعارض بل العمل بأقوى بعض من جرح وتعديل
وقبيل نفس فيه لم تعارض لادب علمه نفس بالعدالة فاعلم وهذا كمال عند الجرح ادب كمال أكثر عدم
الجرح اجماعاً لانه لا تعارض والحالة هذه ولا يقول له أحد تقدم التعديل لاس قال بتقدمه عند
التعارض ولا غيره فظهر هذا به اس كل جرح مقدما ثم قال ولحقه هذه الفاعلة فاعلم ان علمه
أحد هما أن قوتهم لا ينس الجرح لا مفسراً المفسر في جرح من شئت عداية صاحب و ستقر
وادد رفع ردها بالجرح قبله اثبت برهان على هذا ومنهم من يعرف حاله ولكن انشأ طارح
وسر كمال فيقال ادب ذلك للعارضين فسرهما به اما ان ثبت له محروح فمعلوم من هذا
جرح الجرح انه على الاصل للقرآن والاولى له ما تفسيره لا حاجة الى صلبه هو فاعلم ان لا طالب
التفسير من كل أحد الى انما طالع حيث يحسن الحال شكاً اما لا اختلاف في الاحتياط ولتجمل في جرح
وتعود ذلك مما لا يوجد من سقوط قول الجرح ولا شئ الى الاصل ان به على الاصل بل يكون من
ما قد انشئت الطوبى وادبعت انهم وكان عارض خبر من حصار الامم من عن معاني شجرة الكمال
محروح مشهوراً بأصعب نروكنا بين بعدد ولا يتبعه عند حرجه ولا يجوز الجرح الى تفسير من حالت
انفسير منه والحالة هذه طلب بعينه لا حاجة اليها هذا خلاصة ما ذكره فاعلمه هذا ما يسر
من أحواله ومشائعه ومن يحسنه وروى عنه رتبة عبه وما يتعلق بكتابه وما علم من عليه فيه وخطوات
عده على قدر الامكان مع الاحتياط الى رتبة عيسى من وقعت على رتبة على ما ذكرنا حقيقته وددع من ان
رجح انما الى المقصود لا علمه الذي هو نوح سرار كنهه بعدم واثباته اسأل ان يودعي لا تنفعه عن
مع برتبة أهل حق وبسبب من كنهه على الجمع والفرق وروى في السور كآله وان يودعي
موقع ارباب عند أهله انه مالا حبه حذر وعلى ما شئت قد روى في الله على سبيل ما مولانا محمد وعلى آله
وصحبه وأزواجه وذريته وسلم (تقريباً) اعلم ان حصار السد الطرح ان حصاره كنهه والترحام
موصوفة للاعطاء ما عدا ولا تنها على المعنى معاني وانقوش لادب بقوش عمر ميسرة لكل حدود ولا
كل وقت ولا يمانس ان تكون مدلولاً ولا حرة مدلول ككنت هم المحموله لاهلها في قيم الله وهم
تكن للمعنى لادب معانيها ان ادراكها متوقف على ادراك دراهمها شئ هي لا يمانس ولا يمانس ان
تكون مدلولاً ولا حرة مدلول فتعريف تكون الالهة وعمل قبل ما عدا ولا تنها على المعنى لادب لا يمانس
وحدث غير مضمونة بالادب كذا في نمر بر شيعا المرجوم الشخ عطية لاجهوري في بعض مؤلفاته
وتقر بر شيعا سيد محمد بلبدي في ثناء درس النبي صلى الله عليه وآله رفته حال المصنف رفته الله
تعالى بقوله (بسم الله الرحمن الرحيم) اعم اهمد كروا ان من الوجيب على كل مسلف
كتاب ثلاثة أشياء وهي اسمه والجلد والصلوة ومن الطرق الجائزة أربعة أشياء وهي مدح الفن وذكر
اسباعه وتسمية اسكان وبيان كيفية اسكان من اسويب وتفصيل فهي سبعة أشياء أما السجدة
والجلد فان كان الله معنوحهما واقوله صلى الله عليه وسلم كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بكراية وسم
بسم الرحمن الرحيم أقطع رواء الحد بعد تقادر من محمد لروى في رتبة وقوله عليه السلام كل كلام
لا يبدأ فيه محمد لله فهو جدم رواء أبودد وروايات في رواية اسماجه كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه
محمد أقطع ورد واس حدث وبوعونة في صحبتهما وقال من اصلاح هذا حد من حسن على صحبتهما
الصلوة فلا بد كره صلى الله عليه وسلم مقرون ذكره تعالى وهذا قال محمد في تفسير قوله تعالى ورد

الحق وهو موافقة ما خلق
 بالمعروفه (والمعروفه) انما
 رخصة ذاب وهو لخرج
 عن طح انفس ورخصة
 اهل الجحيم (تأمره
 (وخلق) انشاءه حول
 منادى بالحوال واظهر
 لايمانوا على احوال
 لطيفة وان عرس عن كل
 ما يشغل عن الحق (وخلق
 هو يكشف للصواب من
 نور العبد (واعلمه) شيع
 عن الحق (ولا يرفع)
 انما انما من سعة
 اعطاه وانما انما للانس
 والوحدة (ولم يخلق)
 ثلاثة مثله ما خلق وهي
 رتبة الاشياء بدلائل
 الواجب ومثلهما للخلق
 وهي رتبة خلق في الاشياء
 ومثلهما خلق وهي
 خلقها اربع اثار
 (والكاشفة) انما من
 انما انما وهي سعة
 كاشفة ما علم وهو تحقيق
 الاصل ما فهم ومكاشفة
 بالخلق وهي تحقق رتبة
 رتبة الخلق ومكاشفة
 ما هو جيد وهو تحقيق
 صحة الاشارة (والواضح)
 ما يوضح لا يرز الظاهر
 ولا جسد كبريا متوكل
 وان كان يتصل بالدين
 حق جلالة جلاله
 وصلى وسلم على رسوله نبيا
 قوله لوضع صر شعير
 من العبد نور الله في المختار

لأن كل لا أد كز الاد كز ومعنى سبلة أي سعيه يعود الحق لواجب لوجود الحق المدع
 لعدم صفه الكمال جدا وذهب عن كل سبلة تصلا في تحصيل الحق انما لا فائدة
 لا اختصاص وشعر باحق في عدم ذكر همه لخاص ولا شدة ما سبلة تحقيق وبالجمل انما
 كل حقيقة انما ولا عكس فسمي عام ومخصوص مطلق للحقيقة ما يسبق شيئا أصلا ولا انما
 ما تقدم امام المقصود سبق شيئا ثم لا تم اخذ عوى وعرف فالقول هو انما وصفه قبله على فضله على جهة
 انما من سبلة نفس و... فعل شعر شعير سم انكوبة معهما من لسان أو لاركان أو الحجاب
 فهو من سبلة في نوى وعلى وحق في القول جرد للسان ونسوة عن الحق في نبي به على سبلة عن لسان
 نة ورسله والى الا... لا يعمل سبلة انما لوجه به والى ما يكون بحسب الروح وانما
 كاعتد لا انما ما كمال العبد والعمدة وحق لا خلاف لاهية وشكر المعوى وقول شيئا
 عن تعميم سم سبلة لانعام سبلة كذا كذا واعتمد أو محبة باحسان أو جملا وخدمه بالاركان والعرف
 صرف العبد جميع ما أم الله عليه من السمع والبصر وغيرهما لخلق له وآثاره لا تفتة على
 الحرية لكونه للآلئتها على الحدوث وتحدد تقصى الاثورة والحسب المدور اليها في الاعمال هل
 من انما من في بعض مسائله لو كان لحد من سبلة لاني وحسن تكراره في شمس وحدان من كز
 بحر وحدان في خمس اد حق بعض العرف... وقد علم من لسانه لشريعة برعيب في كز بر الجسد
 وانما كز في دهرهما من سبلة انما لسان سبلة ذلك كله الاشياء الا انما اذ في الاشياء تحديد
 وعار انما لسان سبلة تصي بحسبها تعدد لاثورة وانما سبلة ولقد قل بشرع كثير من السكائن
 المعوية كماله والى كماله وعبر ذلك في معان أخر غير ما وصفت في اللغة من الاشياء ما لا وصفت لانه
 فظا وقد وصفها من رة لانه لخصوص بمبدا عليه تحديدات عملية شرعية فيكون اجد كذلك
 فكان من باب الانشاء من قال خيرة قصر نظره على اللغة ومن قال انما انما في التوسع فكذلك بغيرها وجه
 على عدم معترضة (ولا) هوية في لا آخر واسله ازل على در انما فعل مهمور الارضا طلت بهمة
 و د د عدم يدل على ذلك قولهم هذا اول مناد و جمع الاول والاولى أي انما لقب وقال قوم أسله
 وولع من قولهم الاول في همة و عدم جمع على ازل لا استقلهم اجمع لو انما انما ألف
 جمع انما ولا وكذا ما يابا و انما انما على سبلة و انما تنوين في ولا مع انما انما انما
 سبلة الاول والاولى كالفصل والافضل دلالة على من وهو جسد منصرف لا وصية له أصلا
 وهذا معنى ما قال الجوهرى في اصحاب داخلة صفة لم تصرفه يقول فيتم عام ون والى كماله صفة صفة
 تقول فيتم ما ولا معان في ازل ازل من هذا الدم في الثاني من هذا ن رة ذلك العبد في ازل
 ربح وقد نظرية معهم فقل فيتم ما انما انما انما اول هذا العام على ان يكون
 معصية في السبلة في لانه تشكل في حرة ون من هذا انما خلاف المعنى الاول (جدا كثيرا
 انما انما) أي منما في كل آت ليمس بين كل من امراده ما ليس به (وكان يتصل) أي يتصاعر من
 صل كترج انما خلق الارض من حقارة في الحديث ان العرش على منك سراج وانه يتضاءل
 من حبة الله حتى يبر ٣ من الوضوح أي يتصاعر ويبي تواضعه ان لا يبر (دوس) حق (جلاله)
 أي ما يدق من عيشته وكبريائه (جد لسان من) ولولا انما انما من سبلة (وصلى على رسوله)
 لما كان حسن سم لوصلة الى بعد هود في الاسلام وبه التوصل الى لعيم الدائم في دار السلام
 وذلك توسط رسله عليهم الصلاة والسلام وحب اوداف الصلاة والسلام عليهم بعد الجسد والاتصال من به
 بعد تركية بهم وبكره عليهم ومن الملائكة استعاز ومن لسان الدعاء وأصل الرسل الانما انما
 نودة ومنه رقة رسله أي سهولة الايقاد وانما سبلة وبصدره نارة لرفق ونارة الانما ومنه استنق

سبب الخلاص القصد
وقنوح الخلاوة في الباطن
وهو سبب حدوث الحس
باعتبار روحه كاسفة
وهو سبب معرفة الحق
(والموسم والرسالة) مع بيان
تحريره في لانه عاصري
في لال (والسطر) عبارة
عن حال الراسخ والناقص
عبارة عن حال الخوف
(والناقص) عن العلم
ويكون فتاة رؤية العبد
الاله في عينه تعالى
على ذلك (والمقابلة) بناء
الطاعات ويكون في معرفة
العدد من الله سبحانه
تعالى (والمجموع) سويته في
اصل الحق وعن آخري
منه سارة من شره
الحق بالخلق (والفرقة)
اشارته الى اللون والخلق في
السر والحق في الوجود
وهو محمد بن ابي سفيان
ومن اشار الى جميع السلا
تفرقة بقصد شكر وربة
وهو رواد الجمع من جماع
وهو واحد (عين الحكم)
اطهارة عن خصوصية
السل لا سبب في لانه
(والرؤية) يريد بالاعتبار
فان دخل عن لسان عقدة
بصمت وهو في عقدة
الكلام وقلادة الدقيق
ما أتت من العبد من العبد
عن حلية الحق مع اللعاج
في بصرة السطو وتحت
خجل

ثم من قوله أجد الله، هذا حسن - جمع لاول متعلقة بالله تعالى والثانية متعلقة بالنبي صلى الله عليه
وسم وانما بعدهما متعلقة بنفسه لاولى من في الاشارة الى الله تعالى وطاعة اخيرة منه وحسن
هو واشتات في تكليف الحسم اعمد وكرو حدة من الثلاثة الاول اشرف عما بعدها واشوا لذلك
بالترتيب والصحيح توافق الفاصلتين من امر على حرف واحد وفي الجهر هو مو لانه الكلام على روى
واحد كقولهم وصلة خمسة ساعوا ونزل واحد نزل وقرها دل ان كثير لحش من اصعوا وانما
صمو بقوله لا ت وهو على تقسم مطرف ومنصرف ومنصرف ما عقت فاصلة في حرف السجع
لا في الوزن كالم والام والصع ما وافق جميع ما في الفقرة ثمانية وكثرة لاولى والمتورى ماروي في
الكلمين يرب وحرف السجع كقوله واسم فم وها على المصنف من اعداد الاول فورد صلاة
عن السلام وهو مذكور في مذهبه صرح به عسر واحد منهم الامام السودي والحوار ان المصنف من
لا يوافقهم على كراهه الا في ذلك ما على انهم حل اشكراهه هذا على خلاف لاولى لعدم الي
المحسوس وحاب بعضهم فقال به زاد بالسلا ما سهل السلام ايضا كاش وادام على الاكرام فيكون
من عوم لحسن والجميع من الحقيقة والحسن وهذا فردد بعض الحق في ذلك لا يفسر الا ان لم تكن
صلاة والسلام من الايام ما عديم بخصوصيتها اما ان كل منها وعرا الاظهر فلا عبارة اسودى في
الا كرا انما صحت على ان في صفة عيبه ولم فادع من صلاة والسلام ولا تصر على احدى هما ولا
تفن صلى الله عليه ولا علمه سلام بقوله ولعنه ما ذكره اس الحزري في مستراح الحسن ان الجمع من
بصلاة والسلام هو لاولى ولو اصر على احدى هما حرم غير كراهه وهو حرم عليه جماعة من سلف
وخلاف منهم لادم سمي في قول صحيحه وهو حرم حق الامام ولي الله في قصده لراية وانما
وما قول السودي وقد نص العلماء على كراهه لافضل عن الصلاة من غير السلام فليس كذلك فاق
لا اعم حدا من على ذلك من علمه ولا من غيرهم اه فيتم كراهة الصلاة على الاقل والاخبار وقد
قال بن القيم لم يرد عليه المحققون ان الصلاة والسلام على الاله هو الصلاة وآل النبي وروحه
وغيره وآله من بعده على ان لا لا جلال له في كراهه في غير لانه شخصه يرد مع ذلك من سائر
ولا سيما ان في حرمه انه في كراهه في ذلك في بعض الاحيان من غير كراهه في كراهه في كراهه
م يكن به من عدلته من علم والحوار انه زاد من لسان ابي الاعم ودخل فيه الصلاة والسلام
الا بوجه صحيح منهم من العلم والاصح وهو حل آله صلى الله عليه وسلم وخصه به منهم من لا يؤي
في من ذلك (وهو حل عن لسان عقدة) اسم لم يقد له بعد من الفاضل المتعبر من تحت بشق حاله
(الاعتبار) لسكون وقيل قوله ومنهم من فرق بينهم ما كثر سبب في محله وصم تصادف به (وهو في
عقدة الكلام) أي جعله طوقا في (وقلادة الصق) القلادة بالسكر سم لما يشق على سم
وتحقيقه وتعاريفه تعينه شبه الفاوي ومن أشهر الامثال حسنة ان القلادة ما حاط بالعق (ما أتت
عليه من) أي واصل مداوم وحسن ملازمه (من المعنى) أراد به صفة سيرة وهو الجول (عن حلية
الحق) أي وصحة ومكروه (مع الجمع) هو السادي (في) السادي السهل الرخو رعيه الذي هو
(بصرة المائل) هو بالانارة عبد الله بصره لانه قبض الحق والحق هو ثبوت وتيقن ذلك بالاعتبار
الى ما قبله ومن (وتحسين الجول) أي ترديد الجول تنعدم في الامور المهمة غير علم ذكره الحزري
وهو في قصده بسبب عدم العلم عما من شأنه ان يعلم وركب اعتقاد حارم غير
مطابق للواقع وقال رابع وسبب الجول ثلاثة لاولها من علم هذا أصله وقد علمه بعضهم
معنى معناه بالافعال الخارجية عن العلم كتحصيل تعلم معنى معناه بالافعال الجارية عن اعظام شيء
اعتقاد شيء بخلاف ما هو عليه انما فعل الشيء بخلاف ما فعله ان يفعل به اعتقاديه اعتقاد صحه

باله واسم (والارادان)

ثلاثة رادة العاقل من الله سبحانه وتعالى وذلك موضع التفتي وارادة الخطا منه وذلك موضع اعصاب واردة الله سبحانه وذلك موضع الاحلاص (والمريد) هو الذي صفة لا تشاء ودخل في حلة المنقطة بين الى الله عز وجل بلاه (وامراد) هو العارف الذي لم يبق له ارادة وقد وصل الى اسبابه وغير الاحوال والمقامات (والهمة) الالهة منه وهي تحرك القلب للمعي وهمة ارادة وهي اول صدق المريد وهمة حقيقة

والشعب على من آثار امروء قليلا عن مراسم الخلق ومال ميسرا من ملزمة رسم الى العمل مقتضى العلم طمعه في بل ما يقبده الله تعالى به من تركية النفس واصلاح القلب وتداركها لبعض ما عرط من اصاعة العمر يأسا من غم الزلافي والجبر والتجيزا عن عمار من قال فيهم صاحب الشرح من نواب الله عليه وسلامه أشد الناس عذابا يوم القيامة عالم لم يسمع الله سبحانه بعله ولعمري انه لا سبب لامرارك على الكبير الا الله الذي عم الجسم العفير بل عمل

أم فاسد كثر الصلاة عند الجهل يد كثرارة الدم وهو لا كبر وناوة لاه نحو محسبهم جاهل عبياء أي من لا يعرف سبهم وقيل الذي عن العبد أن لهن اربيعا فخصه كالا عام لشدهم بأنه عتار الانسان عتابل هم أفضل لتوجهها نحو كالاتها ويعان علامه العبد البصيرة فتمت عند عمر فيهم ولحل الركب ان قل العلاج في ملزمة لربا صفت لطيفة ايقض ثم تشبهه على كل مقدمة مقدمة باستدريج (وامتدح) هو تخرج النسر وبقية والحمام (أي من آخر) أي احتار (انزوع) العن أهمية هو الانتهاء عن الامر والكف عنه وما وجد في بعض سبب ما يعين الجملة حقا فساد المعنى (قليلا عن مراسم الخلق) جمع الرسم على خلاف القياس (ومال ميسرا) أي قليلا (عن ملزمة رسم) الماهري (الى العمل) الذي يوصله الى عدم الاتسار (مقتضى علم) الذي أوتيه واكتشفه عنه بعه (طمع في بل) ادراك (ما تعدد الله تعالى به) أي لزمه عتدة (من تركية نفس) أي تميتها وتطهيرها من عيوبها (واصلاح قلب) فحيت بهما سوى الحق (وتدارك) أي تلافي (بعض ما عرط) أي سبق (من اصاعة عمر) فيما لا تحصى عنه (يأسا) وهو منع الرضا (من غم الزلافي) أي تدارك (والجبر) وفي بعض النسخ في الحيرة وفي بعضها والجبر ما بعد الجمع (والجبر) أي اعمى (عن عمر) بكسر العين للجملة جمع عمر ما يقع هو من دعم النفس (من قال فيهم) أي في جمعهم (صاحب الشرح صواب الله عليه) وسلامه فيما رواه السبقي في شعب الايمان وصغير في الصغير واس عدي في الكامل مستدصه في عن أي هريرة روى عنه (أشد الناس عذابا يوم القيامة عالم لم يسمع الله بعله) أي من لم يعمل به لأن عبيانه عن علم وهو عظيم حرما وتقع غما عن عبياء من غير علم وبهذا كان لما عرفت في الدرك الاسفل من آثار كونهم عتدا بعد العلم بالحق وه المادى وقيل معناه لم يوفق لاهل به ومن حله بعله معه غيره ان احتج الى علم ثم ان بعد الحديث عند كوريس فيملأ منه بعله علم وقد ضعف هذا الحديث لمدرى وغيره وقال الخطيب في كتاب اقتضاء علم العمل هل سهل اس من احكم الامر أصيق على العالم من لا العفير مع الخاطل لا يدر بحاشته كمن علم أشد عذابا ان ترك ما علمه لم يعمل به وخرج توبع في الحلية من طريق أبي كبشة السبي قال سمعت أبا الدرداء روى الله عنه يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يوم القيامة علم لا يتبع بعله وجه أبيض من طريق راجع من الأشعث حدثنا سفيان قال قال يقال أشد من حصرة يوم القيامة لا يتوخى كاله عمل جاء غيره يوم القيامة فصل في ملزمة ورجل كاله مال فلم يصدق منه ثورته غير فتعدي منه ورجل عالم لم يتبع بعله يعلم غيره فانه يفتي للمعصية عن أبي الدرداء ويل للعاهل مرة ويل للعالم سبع مرات ثم ان من قوله ولقد حل عن سبي الى دولة حلبة الحق فمضت متواريتا ومن بعده استرسال في الكلام من عبرة تقييد على روى (ولعمري) أقسم بعيشه وأنه وجبته ودوامه وعمره أصم به فيه ولكن حصن أقسم بالفتوحة (لا سبب لامرارك) أي في ذلك ولرومك (على كبر) مصدر على لا سكار (الا الله الذي عم الجسم العفير) قاله في اجزاء عفيرا وحجم العفير بالاصالة وجاء العفير واجاء العفير وجاء عفيرا عديا مدودي شكل وحجم عفيرة وجاء العفيرة الثلاثة ذكرها الصاعى والجمع العفيرة وجاء عفيرة وبعثا العفير وعفيرة دحاوا جيعا شربهم ووصفهم ولم يعلل مدويه الا جيعا العفير فالله هو من الاحوال التي دخلها الالف واللام وهو مادرك العفير وصعلازم الله جاء معنى ذلك لا يقول الجاء وتسكت فهو عنده اسم موضع موضع مصدر وجهه غيره مصدر وأجاز اس الاجازي فيه لرفع عن تقديرهم وقال كسائي العرب نصب الجاء العفير في تمام وترفعه في نقصان (ونحن الجاهل) جمع جهول (نصم على ما هو المعروف وما ذكره من كسائي في شرح شفاء ونفعه شمع مشاعسا سيدي محمد لورقي عن ان وضع حدة فيه فقد رده الشهاب وسعيرة ومعه من الناس (من

وهي جمع الهمم ههنا
 الالهام (والعربة) ثلاثة
 عربية عن الاطمان من أجل
 حقيقة القصد وعربة عن
 الاحوال من حقيقة التفرد
 بالاحوال وغربة عن الحق
 من حقيقة الدهش عن
 المعرفة والاصطلاح) بعث
 وله ورد عن القلوب بقوة
 سلطان يستكسها
 والمكر (نكرة مكر عموم
 وهذا الصاهر في بعض
 الاحوال ومكر مخصوص
 وهو في سائر الاحوال
 ومكر خفي في اظهار
 الآيات والكرامات
 (والربعة) ثلاثة رعة
 النقص في الثواب ورعة
 مات في الحقيقة ورعة
 السرى الحق (والرعة)
 مما سمع الله سبحانه في
 كتاب فقها وحكمة وعلماء
 وسبله وور وهداية
 ورشدا فقد أصبح من بين
 انطلق مطوبا وصار نسبيا
 نفسيا ولما كان هذائل
 في الدين ملو وحطامهم
 ريت الاستعمال نحر و
 هذا كتاب حتمامها احياء
 به يوم الدين وكذا ما عن
 صاحب الاغة المتقدمين
 واصحابنا من العلماء
 سادعة عند اسين والساه
 لصالحين وقد سئل على
 أربعة اربع وهي ربيع
 بعدد ان ربيع العادة
 وربع المهلكات وربع
 المحبات

من سلك من آياتك ودوى قرينك الذين هم قوتك في اسس وبفضل وسهول جعل دعوى برز
 قومه مضوا لقا قصر السيل عليهم * وصرف الثنا بالرجال ثقل
 أر دهم تقدموا ولم ادها الصدر الاوّل من التابعين وتباعهم والجمع لاسلاف (بما سمع الله سبحانه)
 وتعالى (في كتابه) اعبر (في قوله عليهم بفتيوت) (وحكمة) في قوله يؤتى الحكمة من يشاء
 ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا (وعلى) في قوله ولر سخوت في العبد (وضياء) في قوله وساء
 ود كرا للمعتق (وور) في قوله فساء كم من الله ور وكاب سبي وقوله دعوى نور من ربه (وهداية)
 في قوله فل اهدى الله هو الهدي (ورسد) في قوله لعليم يرشدون اذ اعقدوه حص من مطاق
 اعلم والحكمة معرفة الموجودات وفعل اخبار وهدى هو لى وصف به مقام ثم الحكمة الالهية
 هي علم حقائق الانبياء على ما هي عليه والعمل بآثارها والحكمة المعلومات اعنى علم يوم لشرعة
 واعارضة ومسكوت عنها على أسرار حقيقة حتى اذا اطبع عليه علماء الرسوم وعموم تصرفهم اذ
 تمليكهم واعلم معرفة انشئ من ماهو عليه وصباء خص من نور وصور هو الصوة المتصور وهو
 صرمان ديوى وحوى ثم الديوى صرمان معقول يعين بسيرة كور عقل ومحسوس بعينها صر
 كور الشمس والقمر وكسب الشمس ضوء وقمر بانور من حجاب انور نوروى وهدى
 سبوت طريق توصل الى معلوب وبراها تار الرسد ونارة البيان ونارة الدعاة وبارة دلالة والرشد
 يستعمل استعمال الهداية وقد براديه الاستقامة وصي خيرا فافا باح الحكماء كراه في باب الرابع
 (هذه أصح من سبب خلق مطوبا) ذكره لعدم بلهم في تحصيله (وصار سبب سببا) في سبب نادها
 لا يؤبه له بحقيقة تيسر ويترك لقله مدلاتهم واسمى معقول وسبب سبعة يعلم بكسبه
 ان وصف تلك الاحوال بكونها تافهة خالغ بوصفها لان اسبى قلب لا اعتداد به وان لم يفسر
 (وما كل هدى) اى د كرت (لما) اى حيل (في الدين لما) اى مقارنات احلا (وحط) اى مرا
 عديها (مدبها) اى مد لما كنهية الحجاب لليل في اسماء ثم اثبت له ما به سبب من الاعلام وكشفه
 سود (وريت الاستعمال نحر و) وفي بعض النسخ بحريد (هذا الكتاب) يعنى لاجبا (حما)
 واجبا (مهما) بهتم له ويعنى شنه (احياء معوم الدين وكشف المذموم) اى سئل (لأنه المتقدم)
 وفي بعض النسخ المتقدمين (وايدى اهل الهدى العلوم سادعة عند) السس (والسلف الصالحين) وهم
 اتباع الانبياء عليهم السلام (وقد أسسته) اى الكتاب (على أربعة ربيع) جمع ربيع بضمين أو
 اصم فساكون شها كتاب فسر من جهة ان الماتنى ليه باس عوائل عدد الدين وعدا سرف صاف
 المشبه به الى الله كفى لحب له والكتاب على كثره ما به من الاحكام شرعية يرجع الى ربه
 هي ركان ذلك فصر يد كرها في آتية الكلام على ترتيب فقال (وهو ربيع بعدد) وقدمه على
 الذى يليه شره (وربع لعداات) لانه ان تحقق احاديث وشرارهم يستعين بما تعوده مما هو لازم
 له من حيث جوام اعراض فساد كرها لربع بعدد ربيع احاديث عادية ما استمر الس على وعاد
 اليه مرة بعد اخرى (و) اذ شغل ما رعا سولى على هوا الاعمال عن دعوى استفسر وان
 به سبب ذكر (ربع المهلكات) لما به من ذكرا الآفات التى تهاك صاحبها وتلقه في حقوة المار
 (و) اذ تحقق ذلك وحكم عن تلك اسبب سببى في وجهها ما سبب كرا (ربع المحبات) لما به من ذكرا
 ومصاب محلى من تلى ما اتقى سببه من العتاب والعقاب فتقدم ربيع المهلكات على المحبات
 من باب تقديم التخل على التخل فان لم يتخل عن دعوى به كيف يتخل على الصدق والصفاء ثم
 انما يفسر انصف كتابه على هذه الارباع من باب الحصر الاستقرائى اذ الحصر هو ايراد لشي على
 عدد معين والاستقراء هو الحكم على كل موجوده في كثر حيزاته وعدده لا ربيع مبرر سار

السبق (والوحد) مصادقة
القلب تصفاً ذكر كان
قد تقدم (والوجود) غم
وجد لواحدين وهو أن
مصدر اللفظ كتاب العلم
لأنه غاية المهم لا كشف
أولاً عن العلم الذي تعبد
الله على سائر رسوله صلى
الله عليه وسلم الأعيان عليه
إذا قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم طلب العلم فريضة
على كل مسلم وأمر به نعم
سبح من الصادق
صلى الله عليه وسلم يعود
منه من علم لا يرفع وأحق
مبطل أهل العصر عن
شكاية صواب وإعدادهم
لامع السراب واقفانهم
من علومهم يفسر عن
الباب

« (و شمل أربع العبادات
على عشرة كتب) »
كتاب العلم وكتاب قواعد
العقائد وكتاب أسرار
الغفارة وكتاب أسرار الصلاة
وكتاب أسرار الركة وكتاب
أسرار الصيام وكتاب أسرار
الطبخ وكتاب آداب تلاوة
القرآن وكتاب الآداب
والدعوات وكتاب ترتيب
الأوراد والآداب
« (وأما أربع العبادات
فيشتمل على عشرة كتب
تسمى) » كتاب آداب الأكل
وكتاب آداب الشكاح وكتاب
أحكام الكب

في غاب المكاتب (ومصدر اللفظ كتاب العلم) في فصله وفصل تعبدية وتعلم (لأنه) في الحقيقة (عامة)
المهم) أي غاية ما يقصده لسان وبتنبيه (لا كشف) بد كرى ذلك (أولاً عن) علم الذي
تعبدته (عروحل) أي سائر رسوله صلى الله عليه وسلم (لاعيان) لا شخص من أمته (مطلقة) (العلم)
قال) فيمارى من مرقى من أسرار ماله رضي الله عنه (طلب) نعم فريضة على كل مسلم) وسيأتي
ما يتعلق به مريباً (ومبرية) (علم الدعاء) بدى منع صالحة في لا تحذف ويصعب معه (من يضار)
الذي يصير صاحبه يكون بهلاً (أد قال صلى الله عليه وسلم) فيمارواه ابن عبد الله من حديث
حار بن حرس (يعود الله من علم لا يرفع) وفي بعض النسخ تعوذوا كما عهد من ماله من طريق جابر
بن زيد كره أن يصف أخصى الناس ثلثاً وقد كره أن يعلق به (وحقق من أهل العصر) من
اشتغل بسوم العلم (عن سكة النوب) أي بحسنه ورحمته وطريقته (واعدادهم) لافع
السراب) هو ما في المغارة كالمسمى به لاسرائيل في رثى عن وراثة ملاحقة قتله وفي نسخة تلاوة
السراب (واقفانهم من العلوم بالقشر عن الباب) شبه بعلوم التي يشعرون بها ما يقشر لدى لا تشع به
لا كل واحد عمل غيره وحده ما في ماله وعلوم لا تحوز للباب لأنها خلاصة المعرف وبقرة لاسرار
(وشتم أربع العبادات على عشرة كتب) (كتاب العلم) قدمه في لسان مشروفاً (كتاب
تواعد العقائد) لأن العلوم لا لا تنظر إلى عمل طاهر وبمقرر ولازل لاعتقادات بل قد كرموا أعضاها
بعد العلم والذي سطره قد كرم عدد ذلك الكتاب (كتاب أسرار الغفارة) لأنه من يدخل في حصرة الملائكة
وهو من مقدما أسرار ربيع (كتاب أسرار الصلاة) لأنهم مراع أهل الله والدعوات يعلم لدى
تحصيل ذلك من شهود ومنه من أكد عبادات وعندهم وأمرها حتى انتهوا إلى قنديل عن
المكاف ولا يخرج من لحيته ولو يحدون بعض على رضى الحس (كتاب أسرار الركة) لأنها تحت
صلاة وفريضة كتاب شهوة وسنة به (الله عليه وسلم السادس) (كتاب أسرار الصيام) لأنه من
الشفقة الربانية على منس وركاة مدينة ولعل في النفس والروح فتناسب ذكره بعد هذا السابغ
(كتاب أسرار الحج) لأن الله على قسمين سرية وجهرية والصوم عبادة سرية لا يطلع على كتبها
من العبد إلا مولا والطح عبادة جهرية يطلع على حقيقته ولا يحدده فقدم أسرار الجهر على السرية لوقوع
الطح على الصوم لكانه أبداً وجه لما لا يطح جعل ما لا يصوم كمنع ومن شرط عدم القدرة
على الهدى والسبب مقتضى على السبب وموع لأنه راعى موافقة الفقهاء في وضعهم كذلك في كتب
معروضة فقهه ثم وجد مناسبات أخرى تقدم الصوم على الحج هي بها كان الحج مشتملاً على صفات
حليته عبادة من الطروح عن لغيره مازفة لاهل وأبعد عن نيات لأحياء وكشف رأس ولدوران
حول البيت كأنه صائم ونهاه وكند السبي من البر وتبني مشابهة بحال لها رب لمستغيت أي غير ذلك من
الأمور كثيرة لمحتمة الحقائق التي لا يهتدى بمعرفتها إلا بفعل من العبد بخلاف الصوم فإنه أمر
واحد لا يتبع على العمل والأمر الواحد مقدم على الأمور كثيرة وبما كان من قسدى الحجة لواقع
فيه الحج يسبق أن يقدم الصوم وصفاً كفي كتب قوم ويضاف الصوم أعظم اهتماماً من الحج وواسطة
من الصوم يشكر على المكاف سكر الرمال لا يسبقه عند المكاف كفي الصلاة والمنكر يهتبه للتعلم
ولتعلم من (كتاب تلاوة القرآن) لشره ونعمته تلك بعدد تلك كورة صومهم حتى يتفهم
التاسع (كتاب الآداب والدعوات) لكونها مأخوذة من لقرآن غسانا عشر (كتاب الأوراد)
لأدوات) لأنها من آخر طائف المتعبد (وأما أربع العبادات فيشتمل على عشرة كتب) (كتاب
هدى الرعب) أيضاً كذلك ترتيب لائق تقدم (كتاب آداب الأكل) لكونه مهماد به عداة الأجسام
وذاواتهم (كتاب آداب الشكاح) لثبوت الشهوات عقب لا كل ثم (كتاب أحكام الكب

وكتاب الحلال والحرام وكتاب آداب الصحة والمعاينة مع وصف الحق وكتاب له له وكتاب آداب السمر وكتاب السماع ولو جسد
وكتاب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وكتاب آداب المعيشة وكتاب خلق النبوة (٦١) * وماربع ميسكاف يشتمل على عشرة كتب أيضا *

كتاب شرح غرائب القلب
وكتاب راحة النفس وكتاب
آفات الشهوات وشهوة
البطن وشهوة الفرج وكتاب
آفات اللسان وكتاب آفات
الغضب والحقد والحسد
وكتاب دم الدنيا وكتاب دم
الآخرة وكتاب دم الحياه
والرياء وكتاب دم الكبر
وكتاب دم الغرور
* وماربع الفقيها
يشتمل على عشرة كتب
أيضا * كتاب التوبة وكتاب
الصبر والشكر وكتاب الخوف
والرجاء وكتاب الفقر
والزهد وكتاب التوحيده
والتسوك وكتاب محبة
الشرق والاسرار وكتاب
مجانبة ما يفسد
والخلاص وكتاب المرامه
ومحاسبة وكتاب التمسك
وكتاب كرامات وماربع
بعضها قد ورد في
بعضها آدابها وقد ورد
وأسرارها ما يفسد
العالم العامل اليه بل
لا يكون من علماء الآخرة
من لا يطلع عليه وأكثر
ذلك مما أهمل في فن
الفقيها

لاحتياجه اليه جسد لا محالة ثم (كتاب الحلال والحرام) اذ يلزم معرفتهم للمكتسب ثم (كتاب آداب
الصحة والمعاينة) مع (أصناف الحقائق) لانه قد اذكت استبانة غاياتهم ثم (كتاب المعرفه) لانهم قد
ماسبذ كرها مذهب ثم (كتاب آداب السفر) ثم (كتاب آداب المعاشرة) عن الاوهام وعراف الاهل
والخلاف ثم (كتاب السماع والوحدانية) من لست على الارواح والاعانة عن التجرية للمساكين الى
حصرة الله تعالى ثم (كتاب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر) مما فيه من فضاء لسله الاستعداد مع
الاعتدال في الحق ثم (كتاب آداب المعيشة وخلق حق) لانها به كل كمال ونهيه الوصوه لانه
اعاذه في الحال والمآل وهو آخر درجات اسالكين (وماربع ميسكاف يشتمل على عشرة كتب أيضا)
رتبه كذلك على ابدع شوب وقدم (كتاب شرح غرائب القلب) لانها لاجل صلاح كل الجسد وعظمته
في الحقيقة لا انقصها بها ثم (كتاب راحة النفس) لانها بالقلب شديد ولانها رايها تمام استغنى
من الكدورات ثم (كتاب آفات الشهوات) لانها من معان من رايها رايها تمام استغنى
فرج) ثم (كتاب آفات اللسان) لانه من شهوة على حصة ثم (كتاب آفات الغضب والحقد والحسد)
لانها من آفات اللسان عن حدة اللسان وروحها ثم (كتاب دم الدنيا) لانها من الاعظم الحدود والآفات
ثم (كتاب دم المال والجمال) لانها من آفات السماع لانيه من رايها ثم (كتاب دم الرياء) لانها
الحياه مشوهة المال والرياء يقع تحتها ثم (كتاب دم الكبر والرياء) لانها من لوازم الجاه والمال وما
يسعد ذلك ثم (كتاب دم الغرور) يكونه من الكبر والرياء وهو آخر درجات الفتن (وماربع
الفقيها يشتمل على عشرة كتب أيضا) رتبه كذلك على ترتيب غيب ودمع عرب ودمع (كتاب التوبة)
لانها أشرف أعمال العبد وقرى الى الوصول وأولى درجاتها ثم (كتاب الصبر والشكر) لانها من
وهم من علاماتها الدالة على صحتها ثم (كتاب الخوف والرجاء) لانها من لوازم الفتن (وماربع
(كتاب الصبر والزهد) لانها من مال الخائفين ثم (كتاب الصبر والشكر) لانها من لوازم الفتن (وماربع
الزهد النجود عما سوى الله فاسمه التوحيد والتوكل على الله ثم (كتاب المحبة والشفقة) لانها من
الوحدانية وكل لا يدل الى مطاوعة الا اذا كان الحسد اليه والشفقة سائقة ورتبه فاسمه ثم (كتاب راحة
والصدق والاحلاص) توقف كل ما ذكر على ابدع مع اسدى في ذلك والاحلاص وحبه ثم (كتاب
لمرافعة والمحاسبة) اذ هما من نتائج الاحلاص والصدق ثم (كتاب الكبر) لانها من لوازم الفتن (وماربع
والمحاسبة ثم (كتاب كرامات) وهو آخر درجات الفتن (وماربع ميسكاف يشتمل على عشرة كتب أيضا)
آدابها التي لم يطلع عليها غالب العلماء (ودقائق سم) اتي حبيت على أكثرهم (وأسرارها ما يفسد
استعملها العارفين (ما ينسار) أي يحتاج ضرورته في عالم اعمد انه بل لا يكون من علماء الآخرة من
لم يطلع عليه) لانها من لوازم ضرورته في حقيقته (وأكثر) ذلك مما أهمل في فن
الشفقة) ولم يتعرض له أصلا (وماربع ميسكاف يشتمل على عشرة كتب أيضا) لانها من لوازم الفتن (وماربع
واعوارها) معطوف على أسرارها غور وهو ما نقي من الامور (ودقائق سم) المستطعة (وكتاب
بورع) فاسمه الاربعة (في مجازها) أي ثبوت المعاملات (وهي مما لا يستعمل في الدنيا) وفي نسخة مندر
(عنها) اذها كماله (وماربع ميسكاف يشتمل على عشرة كتب أيضا) لانها من لوازم الفتن (وماربع
(وتركية النفس) أي تطهيرها (عنه) وتطهير القلب معونة كرم كل واحد من ثبات الاحلاق حده) في
وصفه المحيط به أي الحد الذي لا يتعداه عنه من معارفه له ولغيره عن سلوكه من حقيقته (وحقيقته)
هو ما لم يأت به ما وضع له (ثم) اذ كرم (سمه) هو ما ظهر الحكم لاجله فهو شرعا وذليلا لآثره (لدى

بحارها وهي مما لا يستعمل في الدنيا وماربع ميسكاف يشتمل على عشرة كتب أيضا * وماربع ميسكاف يشتمل على عشرة كتب أيضا *
وتطهير القلب منه وذكرك من كل واحد من تلك الاحلاص حده وحقيقته ثم ذكر كرمه الذي

منه يولد ثم الآفات التي
عليها ترتب ثم العلامات
التي بها تعرف ثم طرق
المعالجة التي بها
تخلص مقرر ولا بد
الآن من علاج الآفات
وأما ربع المخيمات فذكر
فيه كل خلق محمود ومخلو
مرعوب فيها من حصول
المرض والعدوى من
مما يتقرب العبد من رب
العالَمين وأذكر في كل باب
محدثا وحديثا وهو
الذي به تختلف غير التي
مما يستعاد وعلامات التي
بها تعرف وحديثا التي
لا لها فيها من يرتب مع
ما ورد فيها من شواهد
الشرع والعقل وقد قصدت
أساس في بعض هذه المعاني
كما يمكن فهم هذا
الكتاب من مجموع ما ورد
الأول حل ما استوفيه وكشف
ما أجابوه الثاني ترتيب
ما بدوه وسم ما سره
الثالث إيجاز ما طول وضبط
ما قدره الرابع حذف
ما كرره وإثبات ما حروره
الخامس تحقيق أمور
عامّة أعصت على
الافهام لم يتعرض لها في
الكتب أصلا إذ الكل
وان فارد على منج واحد
فلا مستكر أن ينفرد كل
واحد من السالكين
بأسه لأمم بحصه

منه يولد ثم الآفات التي عليها ترتب ثم العلامات التي بها تعرف ثم طرق المعالجة التي بها تخلص مقرر ولا بد الآن من علاج الآفات وأما ربع المخيمات فذكر فيه كل خلق محمود ومخلو مرعوب فيها من حصول المرض والعدوى من مما يتقرب العبد من رب العالمين وأذكر في كل باب محدثا وحديثا وهو الذي به تختلف غير التي مما يستعاد وعلامات التي بها تعرف وحديثا التي لا لها فيها من يرتب مع ما ورد فيها من شواهد الشرع والعقل وقد قصدت أساس في بعض هذه المعاني كما يمكن فهم هذا الكتاب من مجموع ما ورد الأول حل ما استوفيه وكشف ما أجابوه الثاني ترتيب ما بدوه وسم ما سره الثالث إيجاز ما طول وضبط ما قدره الرابع حذف ما كرره وإثبات ما حروره الخامس تحقيق أمور عامّة أعصت على الافهام لم يتعرض لها في الكتب أصلا إذ الكل وان فارد على منج واحد فلا مستكر أن ينفرد كل واحد من السالكين بأسه لأمم بحصه

منه يولد ثم الآفات التي عليها ترتب ثم العلامات التي بها تعرف ثم طرق المعالجة التي بها تخلص مقرر ولا بد الآن من علاج الآفات وأما ربع المخيمات فذكر فيه كل خلق محمود ومخلو مرعوب فيها من حصول المرض والعدوى من مما يتقرب العبد من رب العالمين وأذكر في كل باب محدثا وحديثا وهو الذي به تختلف غير التي مما يستعاد وعلامات التي بها تعرف وحديثا التي لا لها فيها من يرتب مع ما ورد فيها من شواهد الشرع والعقل وقد قصدت أساس في بعض هذه المعاني كما يمكن فهم هذا الكتاب من مجموع ما ورد الأول حل ما استوفيه وكشف ما أجابوه الثاني ترتيب ما بدوه وسم ما سره الثالث إيجاز ما طول وضبط ما قدره الرابع حذف ما كرره وإثبات ما حروره الخامس تحقيق أمور عامّة أعصت على الافهام لم يتعرض لها في الكتب أصلا إذ الكل وان فارد على منج واحد فلا مستكر أن ينفرد كل واحد من السالكين بأسه لأمم بحصه

و مشهور در هند است

16. 1947. 1948. 1949. 1950. 1951. 1952. 1953. 1954. 1955. 1956. 1957. 1958. 1959. 1960. 1961. 1962. 1963. 1964. 1965. 1966. 1967. 1968. 1969. 1970. 1971. 1972. 1973. 1974. 1975. 1976. 1977. 1978. 1979. 1980. 1981. 1982. 1983. 1984. 1985. 1986. 1987. 1988. 1989. 1990. 1991. 1992. 1993. 1994. 1995. 1996. 1997. 1998. 1999. 2000. 2001. 2002. 2003. 2004. 2005. 2006. 2007. 2008. 2009. 2010. 2011. 2012. 2013. 2014. 2015. 2016. 2017. 2018. 2019. 2020. 2021. 2022. 2023. 2024. 2025. 2026. 2027. 2028. 2029. 2030. 2031. 2032. 2033. 2034. 2035. 2036. 2037. 2038. 2039. 2040. 2041. 2042. 2043. 2044. 2045. 2046. 2047. 2048. 2049. 2050. 2051. 2052. 2053. 2054. 2055. 2056. 2057. 2058. 2059. 2060. 2061. 2062. 2063. 2064. 2065. 2066. 2067. 2068. 2069. 2070. 2071. 2072. 2073. 2074. 2075. 2076. 2077. 2078. 2079. 2080. 2081. 2082. 2083. 2084. 2085. 2086. 2087. 2088. 2089. 2090. 2091. 2092. 2093. 2094. 2095. 2096. 2097. 2098. 2099. 2100. 2101. 2102. 2103. 2104. 2105. 2106. 2107. 2108. 2109. 2110. 2111. 2112. 2113. 2114. 2115. 2116. 2117. 2118. 2119. 2120. 2121. 2122. 2123. 2124. 2125. 2126. 2127. 2128. 2129. 2130. 2131. 2132. 2133. 2134. 2135. 2136. 2137. 2138. 2139. 2140. 2141. 2142. 2143. 2144. 2145. 2146. 2147. 2148. 2149. 2150. 2151. 2152. 2153. 2154. 2155. 2156. 2157. 2158. 2159. 2160. 2161. 2162. 2163. 2164. 2165. 2166. 2167. 2168. 2169. 2170. 2171. 2172. 2173. 2174. 2175. 2176. 2177. 2178. 2179. 2180. 2181. 2182. 2183. 2184. 2185. 2186. 2187. 2188. 2189. 2190. 2191. 2192. 2193. 2194. 2195. 2196. 2197. 2198. 2199. 2200. 2201. 2202. 2203. 2204. 2205. 2206. 2207. 2208. 2209. 2210. 2211. 2212. 2213. 2214. 2215. 2216. 2217. 2218. 2219. 2220. 2221. 2222. 2223. 2224. 2225. 2226. 2227. 2228. 2229. 2230. 2231. 2232. 2233. 2234. 2235. 2236. 2237. 2238. 2239. 2240. 2241. 2242. 2243. 2244. 2245. 2246. 2247. 2248. 2249. 2250. 2251. 2252. 2253. 2254. 2255. 2256. 2257. 2258. 2259. 2260. 2261. 2262. 2263. 2264. 2265. 2266. 2267. 2268. 2269. 2270. 2271. 2272. 2273. 2274. 2275. 2276. 2277. 2278. 2279. 2280. 2281. 2282. 2283. 2284. 2285. 2286. 2287. 2288. 2289. 2290. 2291. 2292. 2293. 2294. 2295. 2296. 2297. 2298. 2299. 2300. 2301. 2302. 2303. 2304. 2305. 2306. 2307. 2308. 2309. 2310. 2311. 2312. 2313. 2314. 2315. 2316. 2317. 2318. 2319. 2320. 2321. 2322. 2323. 2324. 2325. 2326. 2327. 2328. 2329. 2330. 2331. 2332. 2333. 2334. 2335. 2336. 2337. 2338. 2339. 2340. 2341. 2342. 2343. 2344. 2345. 2346. 2347. 2348. 2349. 2350. 2351. 2352. 2353. 2354. 2355. 2356. 2357. 2358. 2359. 2360. 2361. 2362. 2363. 2364. 2365. 2366. 2367. 2368. 2369. 2370. 2371. 2372. 2373. 2374. 2375. 2376. 2377. 2378. 2379. 2380. 2381. 2382. 2383. 2384. 2385. 2386. 2387. 2388. 2389. 2390. 2391. 2392. 2393. 2394. 2395. 2396. 2397. 2398. 2399. 2400. 2401. 2402. 2403. 2404. 2405. 2406. 2407. 2408. 2409. 2410. 2411. 2412. 2413. 2414. 2415. 2416. 2417. 2418. 2419. 2420. 2421. 2422. 2423. 2424. 2425. 2426. 2427. 2428. 2429. 2430. 2431. 2432. 2433. 2434. 2435. 2436. 2437. 2438. 2439. 2440. 2441. 2442. 2443. 2444. 2445. 2446. 2447. 2448. 2449. 2450. 2451. 2452. 2453. 2454. 2455. 2456. 2457. 2458. 2459. 2460. 2461. 2462. 2463. 2464. 2465. 2466. 2467. 2468. 2469. 2470. 2471. 2472. 2473. 2474. 2475. 2476. 2477. 2478. 2479. 2480. 2481. 2482. 2483. 2484. 2485. 2486. 2487. 2488. 2489. 2490. 2491. 2492. 2493. 2494. 2495. 2496. 2497. 2498. 2499. 2500. 2501. 2502. 2503. 2504. 2505. 2506. 2507. 2508. 2509. 2510. 2511. 2512. 2513. 2514. 2515. 2516. 2517. 2518. 2519. 2520. 2521. 2522. 2523. 2524. 2525. 2526. 2527. 2528. 2529. 2530. 2531. 2532. 2533. 2534. 2535. 2536. 2537. 2538. 2539. 2540. 2541. 2542. 2543. 2544. 2545. 2546. 2547. 2548. 2549. 2550. 2551. 2552. 2553. 2554. 2555. 2556. 2557. 2558. 2559. 2560. 2561. 2562. 2563. 2564. 2565. 2566. 2567. 2568. 2569. 2570. 2571. 2572. 2573. 2574. 2575. 2576. 2577. 2578. 2579. 2580. 2581. 2582. 2583. 2584. 2585. 2586. 2587. 2588. 2589. 2590. 2591. 2592. 2593. 2594. 2595. 2596. 2597. 2598. 2599. 2600. 2601. 2602. 2603. 2604. 2605. 2606. 2607. 2608. 2609. 2610. 2611. 2612. 2613. 2614. 2615. 2616. 2617. 2618. 2619. 2620. 2621. 2622. 2623. 2624. 2625. 2626. 2627. 2628

وہ کہہ لے گا لا، لا

والله اعلم بالصواب

الماء

والله اعلم

செய்யுள்

روح معانيه واعماله

أما محمد بن عبد الله وأحمد بن محمد

المقام الخامس في تخصيص باب المصروف

أو لغة أرفع والمترجي يرى المحبوب محبوب ثم ألدأب يكون فهو الكاتب

اعوم موصوعا في الجداول
و لرفوم وسمة تقويم
ليكون أنفسهم بذلك
الجنس جاذبا لهم الى المطالعة
والتلطف في اجتذاب
الغريب الى العلم الذي يقيد
حياة الانس منهم من التلطف
في اجتذابهم الى الطب
الذي لا يغير الاضحية الجرد
فتم رندا تعلم حيا غريب
و لارواح المتوصلين به الى
حياة تدوم أبدا لا يباد
فان منه الطب الذي يعالج
به الأجساد وهي مفرصة
معرضة للفساد في قرب
الاتحاد مع الله سبحانه
الوفيق للرسد والسدد
انه كريم جواد
* كتاب العلم وفيه سبعة
أواب *

(الباب الأول) في فضل
العلم والتعليم والتعلم
(الادب الادبي) في عرض
اعين و عرض لكها فمن
العلوم و ريب حشد لفقه
والكلام من علم الدين
و بان علم لا حرفة علم الدين
(الادب الادبي) في بيان تعدد
العامية من علوم الدين
و بس مهادية بيان حسن
العلم المذموم وقدره
(الادب الرابع) في آفات
المداورة وسبب اشتغال
الانس بالخلاي و الحدا
(الادب الخامس) في آداب
المعلم والتعلم (الباب

الادب السادس) في آفات
علم وعلامات المعرفة في علماء الدنيا ولا حرة (الادب السابع) في آفات العقل وادله
و قسامه و ما فيه من لاند (الادب الاول) في فصل علم و تعليم و شواهد من عقل و عقل
ي حيلة هذه الصورة او خود (الصورة) نزيل كتب (الافقة تعلق) أي أخذ و بعبارة
(في استدرج غريب) في حيل و عتبا و الحول و الهادر حدة درحة (ولهذا تعلق بعض من رام) أي
طلب من الحكمة (استمالة و ريب الرؤساء) أي الامراء (الى) علم (الطب) لما رأى عدم اشتغالهم به
و روع أنفسهم الى علم العلوم (فوصفه على هيئة تقويم اعوم) التي تفوتها (موصوعا في الجداول)
جمع جدول وهي الحسوة المتفرصة بعضها على بعض (و لرفوم) جمع روم والمراد به لحساب الهندى
(و سماه تقويم افقة) و كانه على به كتاب المختار لاي لحسن عدد و انتطب فانه سماه كذلك وعلى
اسمى اس حوله و ان اسطر كتابها (ليكون اسمهم بذلك لحسن) و سملهم له (جاذبا) مشوقا (لهم الى
الطبعة) و به (و تعلق في حداث غريب) و صرحه (الى) العلم الذي يقيد (حياة الانس) (حياة الانس)
في الادب و الاخرة (لهم) و أعنى (من التلطف في جنداهم) (الى) علم (الطب) الذي لا يقيد الاضحية الحسد
و بطولا معتر الى مادون ذلك (فتم هذا العلم) الذي هو علم لا حرة (طوب القلوب) لمعرفة عيوبهم و ما
يطر عليها (و لارواح) نزيل كتب و تسميتها (و وصل به الى) حدة (حياة) حقيقة (تدوم) و تستمر (أد
الانسان من منه) علم (الانسان الذي يعالج به) (الاجساد) بظاهرة تعذر الاضحية و نزيل كتب الادب و به
(وهي) أي الاحداث (معرضة بالضرورة للفساد) أي عرضة للفساد و هم و ثمة ان شرف الطب
بحسب موضوعه و شرف العلم بانه يحكم به و يحسن فتره و الجامع بين لسرين بينهم تحصيله كتر مما فيه
شرف واحد (في قرب لا مباد) جمع أمدا مائة قال لرب لا مد و الايدى مقاربات كل الاند عسوة
عن مدة بمراتب لا حدة لا تقيد و الامد منه به حدة مجهول اذا أطلق و قد يحضر و قال مد كد كما
قال من كذا (و سأل منه سبحانه) يتوفى للرشاد و مداد انه هو الكريم الخواد) و به ثم شرح
حطمة كتاب واحد اوله الوهاب * (كتاب العلم و به سبعة أبواب) *

و ما سمة هذه الاوائل نزلها شكره و تسمي طاهرة فقدم بيان فضل علم و تعليم و ادله علم ما سانه
ثم بين في باب تلى ما تعرض من ذلك على رعي الكفاية و ريبه ما هو من علوم الدين و ما هو من
علوم الاخرة ثم ذكر في انساب بيان علوم الدين و اخراج ما ليس منها خلاف ما هو منه العامة ثم ما يث
من تلك العلوم المداورة و آفاتنا و الجدل و الخلاف ثم ذكر في الرابع ما يقطع به تلك الآفات بعبارة
لا آفات ثم بين في السادس لا آفات في تعرض للعلم بانه و للعلماء أخرى و الاسلامات المداورة من
العلم ثم ما كان محبيل ذلك به و بيان التفسير بين بين انساب و العلامات و وقف على موهبه
عقل من الله تعالى ما سبذ كره في باب السابع

ولاب معنى ماهويه هو معنى انعرفه مكتوب رائه اثبات هو الذي يوجب كبر من هاديه على وهو
مدخول ليس له كبر عام في تعريف علم وهو دور الرشح هو ان العلم على ماهويه وهو مدخول
أيضا عليه من الدور والحسوكا من ولا لادراك مخارج العلم الخمس هو ما يحصل منه انتفاع
الفعل وجهاه تسخر القدرة وتخرج عبدا لا مدخل في صحة الانتفاع من فعل مستباحه لادم
ليس العلم على ماهويه وحده الزيادة في كورة والدور مع ان اثنين مشعر ظهور بعد الحجة
تخرج منه علم الله تعالى استيعاب العلم على ماهويه وحده الزيادة والدور أيضا لا يثبت
يصدق على العلم محورا فيلزم تعريف لشيء نفسه اثنين فقام العلم على ماهويه وحده الزيادة
والدور مع انه يلزم منه كبر اذ يرى واقعا هو عالمه وذلك مما يعرط لطلقه عليه شرعا اذ مع
اعتقاد حرم مطابق لموجب انما صرورة ودليل فيه وجبه انه يخرج عنه انصو رعدم انما حجة في
الاعتقاد مع انه علم وتخرج علم الله تعالى أيضا لا الاعتقاد لا يطلق عليه ولا به من ضروره ودليل
وهو ان تعريف العلم الذي يرى حرجه به عدته له كونه ضروريا انما حصول صورة ستي في عقل
قال ان صدر الدين هو جمع الحدود عند محقق من الحكمة وبعض الحكماء فيمكن فيه به من
لطف والحمل المركب ونقد في شواهد علم الحدي عشر على ماهيه المدرك في نفس المدرس وفيه ما في
بما شمر وهذا تعريف العلم كماله من حيث هو لوجوه بهي و هم عندهم عشرة علمه فالاول قول
ادراك الكليات والجريبات وايضا طائفة هي الاحتصاص بالكليات في عشر هو وصفه بوجوب
صفاه تغييرا بين المعاني لا يتخلل الحفظ وهو احد المختصات بالحكماء لانه يخرج عنه العلم عاده
كعلمه بالانبات الحيل لدى رأياه من معنى من حيث الاحتصاص الحفظ هو اخر في العادة
وأجيب عنه في محله وقد يراى فيه من المعاني كانه وهذا مع اعني عنه يخرج علم الجريبات وهو
لختار عنده من قول العلم وصفه بوجوب اتفاق بينه وبين العلم اثبات عشر علمه من حيث الاحتصاص الحفظ
وهو احد المختصات من قول من الحكماء بوجوب اتفاق بخصوص من عالمه وعلوم الزرع
عشر هو وصفه تعالى في قوله كبر من كانت هي به قال السداسي في تعريفه وهو خمس ما دل في اكتشف
عن ماهية العلم ومعناه انه وصفه بكتشف من كانت به ما من شأنه ان يدرك اكتشافا لا استعادة به
لخمس عشر حصول معنى في النفس حصول لا يتطرق عليه في نفس احتمال كونه على غير الوجه الذي
حصل فيه وهو لا تدعى قال ونعني بحصول المعنى في النفس ثمره في خمس عا سواه ويدخل فيه علم
بالايات والسبي والمفرد والمركب وتخرج عنه الاعتقاد بالادعاء في نفس احتمال كونه اعتقاد
والعلمون على غير الوجه الذي حصل فيها تهمة تعريف علم ثم اختلافوا في بوجوب شيء هل يستلزم
وجوده في الله كنه هو ذهب الفلاس وبعض الحكماء أو هو اتفاق من لعالم ويعرف في الله كنه ذهب
اياه جمهور الحكماء ثم انه على الاقل لا يرعى ما علمه في ذلك فيتحقق في ثلاث صور في الله
وارتسام في الصورة فيه وافعال النفس عنها ما قبل الاختصاص في العلم هل هو من ماهية الكبر أو
الانفعال أو الاصادة والاصح انه من مقوله الكبر على ما يرى محله في تقسيم العلماء في ما عدا ذلك
بعض ثمة الاستقناع العلم صواب ادراك ذات والذات الحكم على شيء بوجوب شيء هو موجود له أو في
شيء هو في علمه فالاول يتعدى واحدا قال تعالى لانعلمه عن تعظيم والذات يتعدى لاني فان تعدي فان
علمه هو مؤنه وقال آخر من العلم من وجه آخر هو علم على ما يرى في محله في تقسيم العلماء
في علمه هو مؤنه وقال آخر من العلم من وجه آخر هو علم على ما يرى في محله في تقسيم العلماء
وقد يتخوذه عن العلم كانه يستعار من العلم ثم ان العلم كيه يطلق على ما ذكره في علمه ما رده
وهو أسماء اليوم المدونة كانه في الفقه فيصنف كانه في الفقه فيصنف كانه في الفقه فيصنف كانه في الفقه فيصنف

الوجود عندهم وسئل
عنهم عن لوجود الوجود
فقال لوجوده متقدم
فكسبوا واحتجوا
ولو حو من بعده من الله
بكره ووجوده من غير
تكميل لوجوده مع الحكم
(والواجب) سنده
لوجوده في نفسه
سادس من أهل لوجود
(عده) وأما لقاعدة
في معنى عباد الله
بأنه في ذلك احتساب
زواج له في الإشارة
الى العبد في القرب قصد
الاستدلال بالاقوال
والاعمال والاحوال على
أنه قصدا ذاتيا لا على
ما سلكه رباب علوم
بأنه ثم التصديق بالقوة
والنظر الى الملكوت من
كوة ومعرفة العلوم
في الانصراف ومصلحة
اقدار مساعدة بالهروفي
ومناه لوجوده من خمس
ادنى وحسنى وطبيعية
وواقعية والشهوية حسب
فهم من الشرع وثبت
معناه في الموهوب من لوجوه
ولما أدركت في من العجز
والعلم لا ينال براحة الجسم
ومن يتق الله يجعل له من
أمره يسرا ذلك أمر الله
تعالى بكم ومن توكل على
الله فهو حسبه ان الله بالغ
أمره فجعل الله كل
شيء قدر (ولو وصية) أيها

[illegible]

وَسَمِيعٌ شَدِيدُ الْعِقَابِ
وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ دَاعِدُ حَتَّاحٍ
يَكْنَى هَذَا عَلَى عَمٍ وَقَالَ
تَعَالَى فَلَمَقَصْنِ عَلَيْهِمْ نِعْمَ
وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ وَهُوَ رَبُّ
يَسَافِرِي صَدُورِ الْبَرِّ وَرَبُّ
الْعِلْمِ وَقَالَ تَعَالَى خَلَقَ
الْإِنْسَانَ عَلَى لِسَانٍ وَأَتَمَّا
ذَكَرْكَ فِي مَعْرِضِ
الْإِسْتِغْنَاءِ (الْخَبِيرُ) قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَنْ بَرَّ اللَّهَ بَخِيلًا
يَعْقُوبُ فِي الدُّنْيَا وَيُلَاحِظُهُ

[illegible]

الارزاق وخلق الارض
واخرى لاسباب وخلق
من الخلق كقوله تعالى
من طور اناسكوا ومن
سلاسلهم اي واما
را تسمعه ريادة وان طهر
سكناهم اي بسبب حرص
لدى عن وادقصدى ان
يعلم من ذهب من اساس
ومن مودع من مصر
الحقاني ومن منى ومن
اهل دى الى الصراط
المتقى ومن عوى دهم
ان تسمى اذ من من
كما هو هو او كان
وهم من دهم هو
من دهم من دهم
بالاحاطة شعر
من دهم من دهم
صنفوا
دهم من دهم من دهم
والا من دهم من دهم
من دهم من دهم من دهم
اصلاح والى ساد من
+++++
وقال تعالى الله لا اله الا هو
عبداء ربه لا اله الا هو
ومع يوم لا اله الا هو
استوى ولا شريك له
شرف الوجود والى ربه
وقال تعالى لا اله الا هو
يستعبر للعالم ماى شعرب
واند من دهم من دهم
على مصعب من تشعل
ملاشكده هو بوالارض
لاستعبره فهو مشعل
سهم دهم من دهم
لاستعبره

و سبهاية وموصولة وسكره موصوفة ثم قال يقول من كرمى كرمه فحتمل من لا وجه لاربعه
فان قد تم شرطية حيث يعلى وموصولة وموصوفة وتعهد واستعابية رعت الاول وجرم
الاله لانه جواب تعبير جاء واخبريت فحتمل موصول وموصوف وسكره موصوفه ايضا فحتمل
و انى ساكر فى بيان النقي و شرط لانهم هذا الوجه انى ان رادها حرج الاخر مرة واحدة
وانما تعهد معنى من رادته به خبرا انى خبر كان كمال جاعى رجل و انهم من الرسل و انهم من
الله به جيع الخبرت يعقده فى الذين يظنون جيرة جمع الخبرات لانهم لادعه فى الذين فانه شرط شر
ولا يبعد ان يعقده فى الذين يظنون جيرة جمع الخبرات لانهم لادعه فى الذين فانه شرط شر
به ذلك فحتمل قال ان القدر وهذا رايد بالحق العلم المستلزم للعمل واما ان رايد به مجرد العلم فلا يدل
على ان من فقه فى الذين راد به خبرا فان يعقده لا يكون شرط لادعه الخبر وعلى الاول يكون موصوف
الذى (وقال الله تعالى انما اعلم الله وانه الاية) فخرجه نون و انهم من الذين و انما هو من حجاب
فى دهم من حديث فى الذين راد به فقه وقال لست اعلم فى القصد رادته و نون و انهم من الذين
و خروج عن الذين راد به مودع رادته ان لعلهم لم يورثوا دهر ولا دهرهما ما ورثوا نعم و دهم
من حجاب والى دهم مودع رادته حجة النكاح و دهم مودع رادته دهم من دهم كسبه مواضع
يعقده و لادعه فقه الله مودع يعرف من ان يعقده فحتمل قال يعقده رادته فخرجه على سبيل
من حديث محمد بن مطرف عن سبيل عن من يعقده عن الذين من غارب رادته دهم من دهم
و يستعبر بهم الخبرات فى اخرا دهم من دهم رادته فخرجه لادعه عن الذين رادته دهم من دهم
فحتمل الله ان رادته لادعه عن الذين رادته دهم من دهم رادته دهم من دهم رادته دهم من دهم
فى الاية ان رادته هو دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم
حجاب فى دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم
ورادته الاية قال الله تعالى من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم
دهم رادته انهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم
و فخرجه الخبرات فى دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم
من الاشياء ان قال حديث مسكرم كسبه لا سبيل ان دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم
مولا يعلى ثم ورثه كتاب لادعه من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم
فى دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم
دساعده فى قرآن قوله تعالى ثم ورثه كتاب الاية دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم
اننى دكرها يعنى من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم
مخبرى عليه لانه ليس عن شرطه فحتمل (ومعلوم انه لارادته فوق رتبة لستة ولا شرف دون شرف
انور رتبة الرتبة) ارادته (وقال عليه السلام يستعبر لادعه ماى الله و اسوا رص وى مصعب
يريد على مصعب من تشعل ملاشكده سوا بوالارض بالاسعبر له فهو مشعل من دهم من دهم
مشعلون بالاستعبر له) قال امرى هو بعض حديث فى دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم
ايضا فى حديث امراء من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم
له بعضها من حديث لرمضى عن دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم
طريق شرف و سوا بالعلم يستعبر له كل نبي حتى الخبيات فى دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم
حصول العلم الذى به تحاذى من انواع لها كتاب و كان سعة مودع عن دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم
على يد حورى من حسن عمله و جعل من فى احوال و الارض دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم من دهم

وعند اصعب ثلث
على عربة وأعرني على
وجه الارض وفي عات
ما صنع عيني خضعه
عم عند شخص مشهوره
وكان وجود يوم هن
معه ودعوى وجافه
واحتراعتي بعينه
وربما يكون ان يحمدا
عالم معاهوهم كنز
عمر درجن وصبروا
تسبهم ثم وجد
وارسان العوام وهم
حله على س وند
العه وند ب هو
اروه وند ب رات
الحكمه اشانه وناقص
اهل ذرة الب
من جهنم على
هم - درلم عرف
كل روم على ارجاء
رواثر الاسد والباحه الهث
فاحذرهم فاثلمهم الله ائى
يكور الحمدوا تسبهم
+++++
وقال صلى الله عليه وسلم ان
الحكمه ربه سريه
شرها ورفع المملوك حتى
يدرك مدارك المملوك وقد
سبهم على عربه
في الدنيا ومعلوم ان
الاشجرة خير وابق وقال
صلى الله عليه وسلم خصص
لا يكونان في صدق حسن
مجت وفقه في الدين ولا
تشك في الحديث متفق
بعض دهها - رمان فانه
ما اراد به الفقه الذي طنته

سعد زهد وجوه من في سموات والارض عام في لحيوات طهها وسمها طبرها وعمره اربع
(وقال عليه السلام الحكمة تريد ان تشرى شرها وترفع المملوك حتى تحسنه بحسنه بول وقد بينه
من عن عمره في الدنيا وعيون ان لا تحزنه خير وابق) فان العراقي رواه انويعم في الخلية واس
عمر مرقى في اعم وعبد على الاردي في ذب المحدث من حديث انس باسناد ضعيف انه قلت
ارواه لخلال في ذيله وعمره الى في نعم وفي شعرايه وفي اس عدى وكلاهما من مرقى انس
لهما حكمه ربه سريه شرها ولما قال المولى هو من حديث عمر بن حنظله عن صالح
عن الحسن بن انس وقال انويعم عريه تعريه عن صالح وقال انكبرى بين هذ من المرفوع
من كلام الحسن بن انس اه وشرح المينوري في محالة قال حدثنا عبد الرحمن بن فراس حدثنا
نجد بن الحرف الازوري حدثنا اعمد بن عمرو الحنفي حدثنا انس بن مالك عن في حنظله عن ابي العباس
قال كتب اتى من عمر بن قريش حوله في جند يدي فحسني معه على لسير في عمارت في قريش
فمنهم من بعد من تغلب عكدا اعمد بن زيد سريه شرها والحسن المملوك عن الاسرة ه وهذا اعطاه
من نزع احدا ولى المحدث على هشام بن عبد الله بن كعب بن عتبة بن قيس بن دس وحمه دس وده
بغيره ربه عن ج را كانه حشمت لما را قال مر جذا مرحبا ههها فرفعه حتى مسك ركسه
ركبته وعمره شراف اساس يتخرفون فسكروا وقال ابراهيم الحارثي كان اعطاه عمدا اسود كال اجه
ب ذب فابوا سبيل من بعد اناب بيه هو وناه خاسوا اليه وهو يصلي للماصل فقل عليهم وما
لو سبوا به عن مسك الخج وقد حوله ههم ثم قال سبيل لابه وما فقما وقال باى لا تب في
طلب العلم على لا ائسى ذبا من يدي هذا عمدا اسود وهن ابو عتبة كت كة من عباس وهو
على سر ربه وحوله قريش في جند يدي فحسني معه على لسير في عمارت في قريش فممنهم
عباس بن عبد الله هذا العبد بن زيد سريه شرها والحسن المملوك عن الاسرة وكان نجر من عبد الرحمن
الافضى عاقه داحسن في ربه بركه كاه خارجي كاه عمارت فقلت له يدي لا يكون في
من الاسك المتصور ان يكون به فعل بفعل العلم فانه برفعل حولى دس مكة عشر ربه وكن
الحسنه داحسن من يديه رعد حتى يوم الحرس (وقال عليه السلام داحسن لا يكون) وفي
رواه لا اجتماع (في صدق حسن هب) قال اس الانه حسن الهه وشرى ليس وفي انه في
حسن السمعت حسدا اتحد داروم اعه ثم قيل طريقه يفضيها الاسد في تحرى الحسير
دارى في رى الحير سمعت (فقى دس) وفي بعض الروايات في ليس وفي اخرى ولا فقه في ليس قال
اب وطى حسن علقه عن مامنه وهو من ذل لانه في سبي الى فالتورشتي حقيقة الفقه في
ليس ما وقع في القاب ثم ظهر على السب فاد العلم وورث سبوى والخسنة واما سبوا ربه
ما روت فانه يعمل عن ذلك والبه اسرار نصف قوله (ولا تشك في) هذا الحديث يفتى بعض
بشاه زمان) من علمه الدنيا هم مطلوب من الحب وليس لاد ماوار باسة والحد خلاف ما يظهرون
من رهد وسغار لورع (هه ما ارد افقه ادى حديث) في ما ذكره قال سافهم وهذه شهادة بان
من اجتماع فيه حسن احسن وبقه في ليس من احسن علامات الاعيان ولن يجمعهم الله في صدق
قال سافهم فيها ريب فيه وقال سافهم في ليس المراد ان واحدة منهما قد تحصل في صدق دون
الاخرى لى هو كخريض للمؤمن على اتصانه هما معا ولا حداب عن صدقه فان المذوق من يكون
عورهما وهذا من باب سبيل اه قال العراقي شرحه الترمذي من حديث في هريرة وقال حديث
عريه اه قلت فان ترمذي حديث انوكرت حديثا حذفت من يوب عن عوف عن اس سبيل عن في
ه رة عن سى من عليه وسلم قد ذكره ثم قال هذا حديث عريه لا نعرفه من حديث عوف الا

جنة قصدا عن سبيل الله

انهم ساء ما كانوا يعملون
ولذلك كلالهم بل هم
صل ذلك هم العادلون
شعر

ولو العادل فان قلت اصدقوا
كذبوا

من السفاهة قلت اكدوا
صدقوا

(وسأخذ) في جواب
ما سألت عنه على نحو

ما رعت فيه واستنوبت
الله فمودة بصيرة وحسن

السريرة وعضوان الجريئة
التي هي

وسأني معنى الفقه وأدنى
درجات الفقه أن يعلم أن

الاشارة خبر من الدنيا
وهذه معرفة اصادفت

وعلمت عيسى رأسه من
الافاق والرياء وقال صلى

الله عليه وسلم أفضل الناس
المؤمنين العالم الذي ان

اخرجت به فخرج واستعنى
عنه أعنى به وقال صلى

الله عليه وسلم الايمان
عربان ولما في التقوى

وزينته الحياء وغرته العلم
وقال صلى الله عليه وسلم

أقرب الناس من درجة
الموتة أهل العلم والجهاد

أما أهل العلم فدلوا الناس
على ما جاهد به الرسل وأما

أهل الجهاد فجاهدوا
رأساً فمهم على ما جاهد به

الرسل وقال صلى الله عليه
وسلم موت قبيلة أبسر من

موت عالم

من هذا الشرح خطب من أبواب لعاصري ولم أر أحداً روى عنه غير أبي كريب محمد بن إسماعيل ولا أدري
كيف هو اه وذلك قال غير واحد من أسانيد ضعيف وأخرجه ابن المبارك في إرصاد من رواية محمد بن حمزة
ابن عبد الله بن سلام من سلا وسلا ولا يكون في بيان المصنف (وسأني سأل معنى بقية وأدنى
درجات فقهه أن تكون الاشارة عنه حير من الدنيا وهذه المعرفة اذ اصادفت وعلمت تعرفها من
الافاق والرياء) السادس (وقال عليه السلام الايمان عربان ولما في التقوى وزينته الحياء وغرته
العلم) أخرجه الحاكم في تاريخه يسافر عن أبي المرداءة بأسانيد ضعيف فانه يعزى قلت هو في كتاب
لقوت لا يطلب من وهب من منته فالدرداءة أسانيد ضعيف فانه يعزى قلت هو في كتاب
النبي صلى الله عليه وسلم قال وقد روي به أيضاً أسانيد اه وأوردته الزايع في المربعة من غير أسانيد وكذا
عبد الرحمن بن عبد السلام الصفوري في كفاية روضة المحسن عن وهب هكذا لأنه ذكر بدل الله
لثالثه ورأس ماله اطلقه قلت وحجة الحراسي الذي يروي عن التوريث كمال هو حجة من بهرام فقد
قال الدهلي في ذيل الديوان انه مجهول لا يعرف ثم رتب اشهاد الاوصياء وروى كفاية الخوف للمهرة
عن مسدد في مسنده حديثنا يحيى عن سفيان حدثنا عبد بن ربيع سمعت وهب بن عيسى يقول
الايمان عربان ولما في التقوى السابع (وقال عليه السلام أفضل من المؤمن العالم الذي ان
اخرجت به مع واستعنى عنه أعنى به) أخرجه سابق في شعبه الايمان موقوفاً على أبي المرداءة
أسانيد ضعيف ولم أره مرفوعاً فانه العزاق وفي لقوت اعلم انهم اعني بعلمه لا نعم غيره وكان
اخرجه فيهم هو فقهه علم وطلعه لا يحدث سواء يكلمه في الاثر في الناس أعنى قال عالم يعني بعلمه
ان احتجنا به مع والاكتفى عن الناس بعلمه لان كل عالم نعم غيره فاعلم ان عالمنا مجموعهم
هم العلماء وكل فاضل بوصف سواء بوصفه هم المتفلسفون فترجموا ما عرفت من رجع الى علم
وهو مختص به نصري الحقيقة موصوفاً بالجهل واصفاً بطريق أهل العمل موسوماً بغير العلم وسئل
ولا حله ولا مقام اه وفي معناه ما أخرجه الحارثي في تاريخه عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما
أنهما قالوا سألنا أبا عبد الله عليه السلام عن رجل من المؤمنين ايماناً
لدى اداسي أعطى واداهما استعنى وسنده ضعيف أيضاً أخرجه أبو يعقوب في الحلية من رواية محمد بن
هدامة قال وسمعت سفيان بن عيينة يقول قال لقمان خير الناس الحلي اعني بل اعني من لما قال ٧

لدى اذا احتج به مع واد الاستعنى عنه قطع من ثم شر انما قال من لا ياتى الله به اسانيد
الثامن (وقال عليه السلام أقرب الناس من درجة الموتة أهل العلم وأهل الجهاد أما أهل العلم فدلوا
الناس على ما جاهد به الرسل وأما أهل الجهاد فجاهدوا راساً فمهم على ما جاهد به الرسل) أخرجه أبو يعقوب
في مصنفه في الطبقات من حديث ابن عباس بأسانيد ضعيف فانه يعزى قلت هو في كتاب
وقد روي عن عبد الرحمن بن عيسى عن معاذ بن جبل روجه قد كره وروى ابن أبي ثعلبة الناس ثم قال
الأنواء كيف جعل العلم دلاً على الله تعالى كالجهاد أخرجه ابن القيم هكذا جعله من قول اسحق
بن عبد الله بن أبي فرقة التاسع (وقال عليه السلام موت قبيلة أبسر من موت عالم) أخرجه الترمذي
وابن عبد البر من حديث أبي المرداءة وأصل الحديث عند أبي داود فانه يعزى قلت هو في كتاب
عن أبي المرداءة ووجه موت العالم مصيبة لا تحترق وثمة لا تسد وموت قبيلة أبسر من موت عالم وهو محتمل
طمس أو رده استحوى في المقاصد وله نحو هدمها ما أورد لزيير بن بكار في الوقفيات عن محمد بن سلام
يحيى عن علي بن أبي طالب من قوله اذا مات العالم لم يزل في الاسلام ثمة لا يسدها شيء الى يوم القيامة
وهو محتمل وأخرج أبو بكر بن لال في فوائده من حديث ما روى عن موت العالم ثمة في الاسلام
لا تسد ما اختلف الليل والنهار وأخرج الديلمي عن أبي عمر ماض الله علماً الا كان نعمة في الاسلام
لا تسد والسبق من حديث معروف بن حبيب عن أبي جعفر انه قال موت عالم أحب الى الناس من

وهو روى وروى كل شئ واليه
 المصير (بذاء الاحوية عن
 من اسم الاستسلة) جرى
 الرسم في الاحياء بتقسيم
 التوحيد على أربع مراتب
 تشبه المواضع العرصة في
 التمثيل به ودستور أن
 المسترض وسوس أو
 الحلو طر هوس بالانها
 التوحيد بنى اسعيم ذو
 لا يتجاوز ينطق بوصف
 الواحد الذي ليس بزمان
 عليه وذلك لا يتقسم
 لا بالجنس ولا بالفصل ولا
 بهير ذلك وما بال تناف
 بوصف الكائن بدين
 فوجب بهم حكمه داوحد
 فيهم بذلك أنه لا يتقسم
 من حيث انقسامهم إليه
 بالعقل وذلك لصيق الحال
 وقال عليه صلاة واسلام
 الناس معادن كعادن
 الذهب والفضة بغيرهم في
 الاهلية بخيارهم في
 الاسلام دافقوا وادب
 صلى الله عليه وسلم يورث
 يوم القيامة مداد العلماء
 ثم الشهداء وقال صلى
 الله عليه وسلم من حفظ
 على أمي ربيع حديثا
 من سنة حتى يؤذيها بهم
 كتبه شقيا وشهيدا يوم
 القيامة وقال صلى الله
 عليه وسلم من حل من
 أمي ربيع حديثا لقي
 شهرا وحل يوم اقيامة
 فيها عالم

موت سبعين سنة وأخر - حد - من حديث عطاء عن ابن عباس في قوله تعالى ينقصها من أطرافها
 قال موت علانها ونقصها ١٥ قلت وأخرج أبو يعلى في مسنده من طريق عثمان بن أعين عن أبي
 الدرداء عن رجل ما قد ساء عن العنبراء وبعير رده ولكن في الاسناد رجل لم يسم (البحر) وقال عليه
 السلام ابن من معاذ بن ابراهيم في الجاهلية خوارهم في الاسلام اداقتوا (منافق عار من حديث أبي
 هريرة قاله ان عراقي قلت زاد مسلم والارواح حدود خمسة في تعارف منها ثلث وما ثلثا كرمها
 الخفاف وأخرج العسكري من حديث مس بن ارسع عن أبي حصين عن أبي صالح عن أبي هريرة
 رده الناس معاذ كعادن الذهب والفضة قال لسجدي في المقاصد ولا يهريرة في المروغ حديث
 أخرجه الناس معاذ في خير وشرب في طه هبة بخيارهم في الاسلام اداقتوا أخرجه
 بلباسي واس مبيع والحرف بن أبي سفيان وغيرهم كما سبق من حديث ابن عوف عن محمد بن سيرين
 عن أبي هريرة قال صلى الله عليه وسلم في الحديث عن ابن عباس مردها الناس معادن وانعرت دس من أه
 وأخرجه السبق بضاع عن ابن عباس رده وكتب سوء كعرو سوء ودفقوا بكسر لاقاف وتصفها
 في قوله كعرو به ومعنى وككرم صرقتها وسبق في لريدة لبيبة في قول الباب لسدي الحديث
 عسر (وقال عاه اسلام يورث يوم اقيامة مداد العلماء لشهد) أخرجه ابن عبد البر من حديث
 أبي الدرداء بن سعيد قاله العرفي قلت وأخرجه الشيرازي في الاقباق من طريق أنس بن مالك
 وبن ممداد العلماء عن دم شهيد وأخرجه الذهبي في فصل نعم عن عمر بن حصين وبن الحوري
 في المعال عن النعمان بن بشير والديمالي عن بن عمر قال ابن الحوري حديث لا يصح وهو روى
 عن أحمد بن حنبل قال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج به بروي شاكير ويعقوب بن ميمون ضعيف وفي المبر
 منه موضوع وهذا الحديث مما حجب به على حسن نعم على الشهيد وقال ابن بركة كان لا يصف
 ان ما ورد للشهد من الحديث وضع به من رفع اهداب وعرف المصان لم يرد منه لعدم لعمرد
 عنه ولا يمكن أحد أن يفتاع به في حكمه وقد تكوّن في هو على دوحه ما هو أنس من ذلك ويروي
 بن يعين حال نعمام وثمرة علم وما رد علمه وحال الشهيد ورثة شهدائه وما أحدث عليه فيقع التمسيل
 تحت الأعمال والموثقة دكم من شهداء عالم هو لا وروح - روا - وعن هذا الحديث بن شهيد
 الواحد فصل من حجة من علم في عالم الواحد فصل من كثر من شهداء كل بحسب حاله وما
 تروى على عيونه وشماله وسبق في كلام على هذا الحديث قرب ابن أبي عسرة (وقال عليه السلام من
 احتفظ على أمي ربيع حديثا حتى يؤذيها بهم كتبه شقيا وشهيدا يوم القيامة) أخرجه بن عبد
 البر في علم من حديث ابن عمر وضعفه قاله ابن أبي قتات وأخرج ابن أبي عمير عن أبي سعيد
 الخدري من حفظه على أمي ربيع حديثا من سنة أذنت يوم اقيامة في شه عتي وهو شاهد قوي
 الحديث بن عمر لا ان اساده ضعف كذلك وروى عنه نقل عنهم الطريق الصحيح والاسناد فصحا
 كمن او حسا ما قبل وضعفه بعض ما في صفات الاعمال وخص الاربعين لام - قول عدله وبع عسر
 صحيح وحفظ حديث مطلقا حرص كفاية فيه لما روى وأخرج ابن عدي في الكامل عن ابن عباس
 من حد ما على أمي ربيع حديثا من سنة كتبه شقيا وشهيدا يوم اقيامة وهو أيضا شاهد لما في
 الباب وسنده ضعيف كذلك لا بن عسرة (وقال عليه السلام من حل من أمي ربيع حديثا بقي
 الله يوم اقيامة فيها عالما) أخرجه ابن عدي من ردية شعبة عن المعلى عن السدي عن أنس
 وضعفه قاله العراقي قلت وأخرج ابن عدي في الكامل من هذا نظري أيضا وقال سجدي في
 المقاصد أخرجه أبو عيم في حلية عن ابن مسعود وابن عباس من حفظه على أمي ربيع حديثا
 يوم اقيامة فيها قال وفي الباب عن أنس ومعاذ وأبي هريرة وأخرجه ابن الحوري في العلل

قوله كذا وصف نفسه

يس مثله شيء وهو لجميع
استبرأ فقلت لهم التفرقة
و جمع وعقبت نفس كل
واحد منهم فوجدت حناهم
بأدبه واجتهاده عن غيره
وعقباتهم عاقبات وحيدة
فسبحان من يسرها لذلك
وقض عليها بما ليس في
وسعها أن تتركه إلا به
وهو لا يلبس الخبر الكلي
بشأنه بل قصر في
مهم أن يرى عسسه
موجود لديه ثم لا يزل وهم
تقرر بوثق وصف
الراعي بغيره في واحد
مهم أن يعرفه به موجود
بشأنه بل قصر في
أصله فوجدت أنهم اتفقت
كثير (والمعروف) معروفة
بشأنه بل قصر في
أعقلاء بأسرهم لا يجمع
كل واحد منهم أن يوجد
أو التوحيد بأحد الأسماء
أد كورة عده وأما من
عدمته عده فهو كثر أن
كان في زمن الدعوة أو عني
فرب يكن وصول عده إليه
في صورة توحده به فيها
استكشاف وهذا صنف
معدن مهم هذا الكلام
وأما من يوجد عده فلا
يوجد في قوله تعالى
وقال صلى الله عليه وسلم
في عتق بل ع لم على
العبادة وشهادة فصل
العالم عن العباد كعبد
عني ذي رحل من أخصني

وحكي عن انصوري قال هذا حديث مبكر لأصله عن زراري ولا يصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولا أعلم أحدا حدث به غير الحكم ه قال انصوري وهو معلول من طريقه كعب بن جهم موضوع قال دفعه
علي بن عتبة من العلم والذكير للتعميم وقوله فلا نور في أح دعاء وحبر وذلك لأنه كد ثم يترقى في
كل لحظة فابعد كالعبد له ومقصوده تعبد نفسه من ذلك وبين أن عدم لازدياد ما دفعه ولا يقع أنه المما
ذكر في بعض العرفين وأردم العلم بها علم لتوحيد الاحكام من الاحكام زيادة تكاليف على الامانة
عني صلى الله عليه وسلم راحة للعبد وقال بعضهم أراد ذلك أن يعارضه ثم انطلق إلى مواهب الحق فلا
يقع بها وفيه وقد يكون دائم غلبه في غايته فصعب واجبا حصوله ليريد ومواهبه في لا تحصى ولا
عنه لها وهي متعلقة كإمانته التي بعد العبد دون بعد عتقه ربه بل دون أعداءه ودينه ويشهد
لهذا الحديث ما أخرجه البخاري في الفردوس عن علي بن مرفوع بن سعد عن أبيه عن أبيه عن أبيه
ومن كان آخر يومه شرا فهو ملعون ومن لم يكن على الرعدة فهو في نقصان (وهو عا به
الصلة والسلام فصل لعالم عني بعد كعب بن جهم على ذي رحل من أخصني) شرحه الترمذي من حديث
أبي أمامة وقال حسن صحيح قاله العراقي قلت لذي رحمه الله الترمذي بطله كعب بن جهم على آدم
وهو له لادري كمن عراه كالترمذي أيضا لا يورد بعد إخلاله في روايته الترمذي في الأول زيادة أن
لله عز وجل ولا تنكته وأهل سموات والأرض حتى منه في خبره وحتى الخوف ليسلوب عن معلم
أما من الخبر ومن شواهد ما أخرجه الخبر من أبي أمامة عن أبي سعيد الخدري فصل لعالم عن العباد
كفأضلي على أمي وهكذا أخرجه ابن سعد لم يوافق به ربه بمعنى مختلف فيه وورد في توشه راسبي
من روايه مسنده من ربه حديثنا جليل المسمى عن أبي أمامة عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه
رواه سلمة عن ربه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه
تأخره عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه
عن حافة من الممان ساد حسن وحل كمن عن بعد من أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه
لعمدة وخبره منكم الورع ربه الترمذي في علي بن حديد ثم كراهه في عهده البخاري ثم عده
بشأنه وأورده ابن الجوزي في الموضوعات وقال لا يصح قاله في تفسيره حديث الذي صدره لشيخ
ماتته أي بسنة شرف العالم إلى سنة شرف أبيه بكسبه شرف الرسول إلى ذي شرف اسمه هار
لحاضرين قوله أما كمن لعبد وذهبوا به في حديث آخر وهذا التذنية منه عن به لا بد لعالم من
العبادة والعباد من العلم لأن تشبهها بالمساعي وما علم يستعني به ذلك في صوره من العلم والعمل
كيف لا والعلم عدمه للعمل وصحة ما جعل موقفة عا به ذكره السبكي وقال البهني أن كل أعلم حسن
لأن العالم إذا لم يكن عا به فعله وبال عليه وأما العا به بغيره مع نفسه هو أفضل بكثير من فقيهه بل تعدد
كفقيه همت في شغل بال الدراسة أو تفصيل العلم على العبادة بحث سيئ في كلام المنصف وبشرحه
هالك وقال البيهقي عن ابن أبي عمير في كتابه تحقيق لا وفي أهل الرقيق الأعلى عا به أن لتفصيل ترة
يكون من أخصني وثرة يكون من أخصني ثم يفضي من المنصف بد براده لا كثر مهمما أو ما ورد
برده الأقرب إلى الله تعالى وفي كلام كثير من العلماء الإشارة إلى أن العبادة تكون كثيرة الثواب وهذا
يحتاج إلى تفصيل لأنه إن أراد بكثرة الثواب ما يعطيه الله للعبد في الآخرة من درجات الجنة ولذا أنها ونعيمها
الجسماني فالمع في ذلك محال وإن أراد به مقامات تقرب ولذة الشهادة ومعارف الألوهية التي تحصل
عند كشف الغطاء فهو من القول الآخر والأقرب أن يقال بكون من متلازمان من كان أرفع في
أخذه فهو أرفع في الآخر ذلك نظر للمعامل ثم قال ولا ينافي أن يضاف ما تارة تكون بكثرة الثواب
وتارة بحسب مقامها وتارة بحسب الوصف بالنظر إليهما وتارة بحسب ثمرتهما وقد تكون بغير

تخلو أن يكون مقلدا في
عقده أو علمه أو مقرب
هم وعوامهم أهل لمة
الثانية في انكساب فاما
العلمية حقيقة عقدهم
ولا يتحسب كل واحد
يكون بسع عاية اني
أعبد الله من بسوة
أولم يبلغ ولكنه قرييمن
اسوع فانه لم يسبح وكان
عني درهم اقر بوبوهم
أهل اربعة ثمانية بدر
أعو عاية التي أعبد هم
وهم عادية وثوهم هن
المرتبة راعوهذا تقسم
طهر اربعة دهور ترمي
النق والاثبات ومحسور
بمن يمدى وعادة
يدخل هن مرتبة الاولى
في ثم من اضع هذا
اسم ان ليس هم من
أهل الانسب كاذب
ودعوى غير صالحة ثم لا بد
من الوفاء بما وعدناك به
~~~~~  
فانظر كيف جرح من علم  
بما بالمرجة لسوة وكف  
سادة العمل المحدثين  
أعز من كان لعبد لا يحب  
عن علم بالعادة حتى يواظب  
عبد ولولا لم تكن عمادة  
وقال صلى الله عليه وسلم  
فضل العالم على العابد  
كفضل القمر ليلة البدر  
على سائر الكواكب وقال  
صلى الله عليه وسلم يشفع  
يوم اقامة ثلاثة الانبياء  
ثم العلماء ثم الشهداء

عمرى وأما المصاحف بين الذين فقد تكون لاسي بوجه الى الجسبن وقد تكون لاسي بوجه الى  
التفصيل بالوصف ثم قال واعلم ان تفصيل العمل على العمل أو الوصف على الوصف أو الشخص على  
الشخص من الامور الدقيقة التي لا يسع الانسان اسكلام بها من قبل نفسه ولا يستغنى لاحد  
تفصيل شخص على شخص ولا نوع على نوع الا توقف على تفصيل وبدليل يتدله من كتاب الله  
رسالة وسوله صلى الله عليه وسلم واجماع الامة ثم قال والدرجات تتعاون نارة بحسب تقوى الاعمال ونارة  
بحسب رتب الاعمال ونارة بحسب خصوصية عمل خاص ووقت خاص فاذ حاولنا الكلام في تفصيل مرتبة  
على مرتبة أو عمل على عمل فلا بد من ملاحظة ذلك فيما لم يكن فيه نص تفصيل فيحتاج الى الاجتهاد في  
جهات الترخص وما ماورد لنص بكونه أصل من شيء آخر من غير معارض فلا معدل عن المصوص عليه ولا  
ما كرم سوى شريعة الله مأخوذة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو غيب ما عرجه (فاطر كيف نزل  
نعم مقار بالمرجة لسوة وكيف حظا رتبة العمل المحدثين عن رتب كان العابد لا يتخلص علم بالعادة التي  
يوجب عليه ولولا لم تكن عمادة) المشهور (وقال عليه الصلاة والسلام فضل العالم على العابد كفضل  
القمر ليلة بدر على سائر الكواكب) أخرجه أنوداود وأنرمدي والسائي وسحاب وهو قطعة من  
حدث أبي الدرداء المتقدم قاله العراقي وقال السجستاني في الملة صد روى عن أبي الدرداء مرفوعا عند  
أصحاب اسر الاربعة وعن عبد الله بن عمر وفي ان رتب الاصبهان بهذا للمعاور عن عبد الرحمن بن عوف  
بحو أخرجه أبو يعلى انه قلت وفي مسند أبي يعلى أنبأ من روى عن عثمان بن عفان عن أبي الدرداء  
وعنه انه لم من اهل على العابد وجه على صغر كوكب في لسه وأخرجه أبو يعلى في حلية عن معاذ  
كذا في الجامع للعلال وهو من رواية عثمان بن عطاء الخراساني عن أبيه عن معاذ وكذا أخرجه مسند  
ولا يرى وعنه رتبة وان العلماء ورتبة لانيه به تعين دسور اخلال حيث اقتصر على عرو لاني يعين  
فقد قال السجستاني لعادة كمال نور ملازم داسا لعابد لا يتحده فشا به نور اسكوا كبريهم كمال نور  
للعالم في نفسه شروفا وصلا وتعدي منه الى غيره فينص في موره ويكمل بواسطه لكنه كمال ليس للعالم  
في دله بل نور ياقاه من المصطفى صلى الله عليه وسلم فذلك شبه ما يقتصر على العابد ولا ينظر الى العالم  
بفضل عر عن العمل ولا لعابد عن علم بل ان علم ذلك عاب على علمه وعن علمه عاب على علمه ولذلك  
جعل لعامة ورتبة الانبياء والذين هاروا بالحبيب العلم والعمل وحاروا المصليين سكال وشكهم ل واذا  
عرفت ذلك طهر للسرور المصنف فيما قبل وقال من الملقب به ان نور راعهم يريد على نور اعادة كماله  
ما قهر باسنة سائر اسكوا كبريهم ان راد في هذه الاختيار بالعالم من صرف نفسه للتعليم والارصاد  
وانصبوا بالعلم من قديم العادة نازك ذلك وان كل عاب شامل في الحادي والعشرون (وقال صلى  
الله عليه وسلم يشفع يوم القيامة ثلاثة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء) أخرجه ابن ماجه من حديث عثمان  
ابن عفان باسناد ضعيف قاله العراقي قلت أخرجه من طريق عتبة بن عبد الرحمن القرشي عن علاق  
ابن أبي مسلم عن أبي عثمان وقد مر حله وهو عليه رد فقد أعلمه اسعدى والعقيلي بعسبة وثقلا  
عن بخاري انهم تركوه ومن ثم حرم لعرفي ضعف الخبر قاله السجستاني قلت عسبة هذا هو اسعدى بن عبد الرحمن  
ابن عسبة بن عبد بن العاصي الاموي روى عنه اسحق بن أبي اسرائيل وعبد الواحد بن غياث وجع وهو  
من رجال أنرمدي والسائي واسماجه قال الذهبي في الديوان مرفوا منهم وعلاق ضعفه الاردي ولم يرو  
عنه غير عسبة وبه نعم ان قول العري شارب الجامع انه حسن محمل تأمل وأورده صاحب العقوب من  
غير عرو وليس به لعا ثلاثة ثم قال بعد ذلك فقدم العلماء على الشهداء لان العالم امام أمة فله مثل أجور  
أمة والشهيد عليه نفسه اه قال القرطبي فأعظم مرله هي بين لسوة والشهادة شهادة المصطفى صلى  
الله عليه وسلم ولما كان العلماء محسوب الى الناس بعينهم الذي أقوا فيه نفائس أوهاهم أكرمهم الله



من ابداء بحث ومريد  
شرح ووسط بيان آخر  
منه ياد الله حقيقة كل  
مرتبة ومقام وانقسام  
أهله فيه بحيث الصاق  
والامكان بما ذكره الواحد  
الحق على قلبه والاسان  
(بيان مقام من علق  
الحدود وتفسير مفهوم)  
فصول زمان النطاق  
المحدود أو بعبارة أصناف  
أحدهم أطلقوا بكلمة  
الوحيد مع شهادة لرسول  
صلى الله عليه وسلم ثم لم  
يعتقدوا معنى ما علقوا به  
لأنهم لم يعرفوا لا نصب ورون  
بعبارة ولا سادة ولا صدقة  
ولا كسبه ولا حياء ولا  
صوابه ذلك بخلافه ولا  
زواجرهم ماله من همهم  
وله = تراهم وام  
لغيرهم من انتعاب  
وعرفهم أن لا يكفوا  
لبحث عن بقائه وسد  
الهم ما يارهم من  
لا يتقدموا بعمل وما بعد  
ذلك فانهم لم يعرفوا  
راحت أبادهم ما علقه  
وعلما غريبة هي تو سيرة  
ووقوف الشهادة مع ما ورد في  
فتن الشهادة وقال سالي  
الله عليه وسلم ما عبد الله  
تعالى شيئا أقتل من فقه  
في دينه فقيه واحد  
على شيطان من ألف عابد  
وسكن شيئا عما دونه وهذا  
الدين الفقه

تعالى بولاية مقام الاحسان لهم في الآخرة بالشفاعة فيهم حرره ما ورد أحد فقيه هذا الخبر جمع  
فصروا بأن العلم أفضل من النقل في سبيل الله لا بالحجة وكل عامل بما يشق عمله من العلم فهو أصبه  
واسه وعكس آخرون وفردوا حديث من الجاسين وبها بدل بغير شي من أول من اراد كتاب  
وعلى الله بحسب تفصيل في التمهيد وول على بعض الاحوال وبعض لا يخصص كل يدس (فانهم  
عربية هي تلك سيرة وفوق شهادة مع ما ورد في فضل شهادة) والشيء وعشرون (وقال عليه السلام  
ما عبد الله شيئا أفضل من فقه في دينه وفقيه واحد يسد على الشيطان من أعين الله وسكن شي عباد  
وعباد الدين الله) أخرجه القنبراني في لا وسد وأبو بكر لا تجري في فضل العلم وأبو عبيد في رابطة  
المتعبين من حديث أبي هريرة راسد ضعيف وعبد الترمذي واسماحه من حديث ابن عباس بسند  
ضعيف فقيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد قاله العري في فنت كل جله من ثلاثة حديث من نقل  
أما الأولى منها فقد أخرج البيهقي في شعب الایمان من رواية عيسى بن مازد الدورقي حديثا بسند  
عن يادم عن ابن عمر رفعه ما عبد الله شيئا أفضل من فقه في دينه وقال تفرقه عيسى بن يزيد بهذا الاسناد  
قال الدورقي من وجه آخر ضعيف والمخطوط هذا المقام من قول رزقي وفي بعض روايته ما عبد الله  
شيئا وما قول رزقي وقد أخرجه أبو عبيد في الخلا من رواية هشام بن يوسف حديثه معمر عن  
رهري قال ما عبد الله شيئا أفضل من نعم وأما الحديث فقد أخرجه الترمذي واسماحه عن ابن عباس  
قاله القنبراني ولقد اسماحه فقيه واحد من عير لام وسد الترمذي فقيه أشد من عير ذكر واحد ما  
الترمذي في أخرجه في كتابهم واسماحه في كتاب السنة من سهما وقال الترمذي عير لا يعرفه  
الاس هذا الوجه في رواية الوليد بن مسلم عن روح بن معاذ عن محمد بن عبد الله عن ابن عباس وورد  
في الدورقي في بعض وقال لا يصح وثم به روح بن معاذ قال أبو حاتم يروي عن ثقات ما سمعهم من  
ابن معمر في صناعة الحديث شهد له بالوصية وورد الحديث معاجلة وهم ثلاثة بدس ذكرهم  
عراقي آما والبيهقي في شعبه ولا رصفي في السنن والقضا في مسند الشهاب وأحمد بن مسعود في  
مسندهم كاهم من حديث بردس عيسى بن صفوان بن مازد عن سليمان بن يسار عن أبي هريرة عن قنبر  
ويزيد بن عيسى قال جاءه اساني مروي وقال ابن معين لا يثبت حديثه وقال الشهاب مسكر الحديث  
وقال مالك هو كذب من ابن عباس وهذا لعدى في مسنده حديث يوسف بن خالد يصرى عن مسلم  
ابن قنبر عن دفع عن ابن عمر رفعه ما عبد الله شيئا أفضل من فقه في دينه وفي المقاصد قال ابن عمر  
برده عن صفوان بن الربيع وسد ضعيف ولا يكرى من حديث الوليد بن مسلم حديثا وراشد من  
سماح عن معاذ عن ابن عباس رفعه الفقه اوجد أشد على الشيطان من ألف عابد ورواه الترمذي وقال  
عريب بن سرحه وبيهقي ثلاثتهم من جهة الوليد بن مسلم فقال عن روح بن معاذ بدل وسد ولقسه  
فقيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد وسد ضعيف لكن لا كذا أخرجه لا تجري في الدوروس  
لا يربى بلاسد عن ابن مسعود رفعه لم واحد أشد على الشيطان من عشرين بسندا وفي اسان عن  
عرو عبد الحكيم الترمذي في التسع عشر عن أبي هريرة رفعه لسكر شي دعامة ودعامة الاسان بقية  
في الدين ولقسه أشد على الشيطان من ألف عابد ورواه البيهقي وقال تفرقه أبو الربيع العجاني عن أبي  
الزبد عن الأعرج عنه به مرفوعا وروى الحارث بن تارح من طريق الأعرج عن أبي هريرة ولسله  
ان لكل شي دعامة ودعامة هذا الدين الله وأخرج أحمد بن مسعود عن حريز بن مازد بن عباس  
عن صفوان بن سليم عن سليمان بن يسار عن أبي هريرة رفعه لسكر شي عباد وعبد الدين الله وأخرج أبو  
يعين في الخلية من هذه بطريق ولقسه ما عبد الله شيئا أفضل من فقه في دينه قال رزقي لهريرة لا يثقه  
ساعة أحب الي من أبي يحيى ليله حتى يصح صليبه وسقيه أشد على الشيطان من ألف عابد وسكن شي













طعام وافر وعيم يدعوها في موضع \* سابع ربي اعز محل من عي - ل ه ب م ن و ه ح ط  
له تضع صاحبه فقير معد ما ربي العبد لا يشي عليه \* بقدر ل هو ذ ر م ا ن د فيوا عي ا ع ي ح ش ه ك  
قيل عيب بلا مال عن الناس كلهم \* فان العني العالي عن الشيء لايه  
\* ان من ث المال يستعاضه ومحمد فحله عبادا نعم يستعده لربه فهو لا بد عوه الا الى عوديه ثم وحده  
\* والتسعات حب يعلم وطبعة اصل كل طاعة وحس مال وصله صل في سابع العشر ربي لعي ماله وفيه  
يعلم عنه هدمه تقوم عاله فاذا قدم ماله عرفت قيمته وعلم لا تقول ربي عني في تسع عه \* لخادم  
عشر ان جوهر المال من جنس جوهر السدس جوهر العدم من جنس جوهر الروح والعرف بهما كالعرف  
من الروح والحدس \* الثاني عشر ان العلم راعرض عيب محله من اعم لديه عبادهم برحمة عوده من  
العلم راعني لعقل اذا ربي شرف علم وكلمه يودولوا له علمه سابع \* ثالث عشر ان العلم يدعو  
ادس الى الله نعمه وحاله وجامع المال يدعهم الى الله بحاله وقاله \* رابع عشر ان العلم يدعو  
سبب هلاك صاحبه فانه مشوق الى عوس فاذا ربي من بينه ترعفت وفيه عليها سعتي هلاكه رعا  
عني لعدم حسد حبة الرجل وجبته عبيد والناس اذا راوا من يستأثر عليهم به احبوه وخدموه  
\* الخامس عشر ان اللذة الحاصلة من عي المال ان التدصا حبه بنفس حقه فوهية وأما بانفاته في  
سهوانه صبيحة ومائدة العلم فمقبلة وفري بهما \* سادس عشر ان العلم يدعو صاحبه بتعليمه  
والعلم يدعو بتعليمه \* السابع عشر هل يكتب ساء المال كجامع من ادرس ويدها  
لقدره صفة كمال وصفه الكمال الصبوبة بالذات والاستعانة عن العبرية صفة كل صفة بالذات  
مال الرجل يطبعه الى السجدة فهذا كمال مطلوب للعقلاء بموجب الدروس وادس ثقب ال ر م ل ن ه ح ط  
حروج مال من يده وذلك بوجوبه وادس حده الى عبر وروا في قدرته ر م ل ن ه ح ط  
الكرامات ومن ساء \* كه في المال كماله فلا حل من يسع في مدح عيب الخلود والاصل وادس  
سبب اسراجه بحبائه ماله حتى لقا في مقام المعاري بهما منهم من ينزه عده عيب المال  
ومهم من يؤخر لاسالك ومهم من اعبه ليل في جمع من الوحيين بعد ر م ل ن ه ح ط  
حضوره لا يبق فيقع في انواع شائع واذا زملت جوان لانه وانهم يث كور يكار ر م ل ن ه ح ط  
العلم فلا يعرض له شئ من دلائل واهب جمعه قل من نف سابع امدل م ر م ل ن ه ح ط  
لما انما هو حال عده دقا ومامل درمه فاما ان تدشب وتخص لحوه كحسب الارادة فانتهى  
في فقر مسهر لقاء حرصه بخلاف عي اعم فارلانه في سلة ثمة منتهى حال عده ل ر م ل ن ه ح ط  
عشر ان عي المال يستدعي الاحسان \* سابع ربي حبه ر م ل ن ه ح ط  
وان فحه ولا بد من الميل الى بعض وامسح عن بعض وهذا يقع عليه ر م ل ن ه ح ط  
والرحوم والمحرور يقول كيف حاد عي عبري والرحوم ذات يستشرف عهده عي لدره وهده  
يتعدو عابا فيفهي الى ما ذكرنا ولذا قيل في ثمر من احب ربي وصاحب عي يكلمه به نكس م  
غير قص فيه \* العشر ر م ل ن ه ح ط  
ويده في الله \* العشر ر م ل ن ه ح ط  
على ربي ته عنه (ما جازا ل) أي - سابع (وهم احبه) وهم احبه كموت (و لعل راقوب  
ما في لدره) أي كرههم لحسن على الانسة وعلمهم لخاص في شوب حقيق سلب في يوم افعه  
هم (أي عيهم) أي دواتهم (مفقودة) باو ساطع (و مثابهم) أي مؤهم دعوارتهم (في شوب)  
أي في قلوب العلماء (موجوده) أي هم كاحياء ساس بعد موتهم وهذا خديت في نظره في آخر  
سابع سادس من هذا \* كتاب ر م ل ن ه ح ط ته تعاني شرحه فاعدا - السكوت شوب في من يه

عنه لم يشعر به في حركتهم  
السرعة منه ولا تحسبه  
بسيطة فجأة الامدة حياته  
عن السيف أن يراق  
دمه واليبدان تسلط على  
ماله اذا لم يعلم خفي حاله  
حسن به ر م ل ن ه ح ط  
الجوز الاعلى فهو لا يتحمل  
ولا يرضع في البيوت ولا  
عشر في الخمس ر م ل ن ه ح ط  
الطعام ولا تشبه النفوس  
الا مادام منطويا على  
مطعمه صوابا على لبه فاذا  
أز ل عنه تكسر أو علم منه  
به منطوي ر م ل ن ه ح ط  
أو طعمه فادركه يصغ نقي  
ولم يبق ر م ل ن ه ح ط  
وهو لا يسه في ر م ل ن ه ح ط  
معرض ر م ل ن ه ح ط  
ما يحض ل ر م ل ن ه ح ط  
وتسبون ر م ل ن ه ح ط  
لهم ر م ل ن ه ح ط  
من شرط ر م ل ن ه ح ط  
تحمل ر م ل ن ه ح ط  
ر م ل ن ه ح ط  
من شرط ر م ل ن ه ح ط  
لواحد ر م ل ن ه ح ط  
\* حسن ر م ل ن ه ح ط  
مده لاه لاصف الالة  
من هن لافق عن انظر  
واست حتى تعموا ر م ل ن ه ح ط  
لا تة دحتى مدهور من  
عدا الله وهم على ظهر  
ودور عي ل م ل ن ه ح ط  
لحق ادي معهم ر م ل ن ه ح ط  
عنه وهم ر م ل ن ه ح ط  
معلمهم كبر مؤه ولا



















وتذكرهم منازل

شهورهم كانوا صرهم  
 ع ما هم عموما نصف  
 اى و نصف و نصف  
 يصاحف و خر و خرص  
 على ما ألفو من تحصيل  
 خدمهم ب بزل و مؤنة  
 شياعهم ان تغير و تذهب  
 و مراساة يلاهم ان  
 تفسح و ساسة لاما  
 بشعروهم من اهل لاما  
 ان يترمو و جزار من  
 شرائطه وما يعصبه من  
 الاعمال و الوطائف أن  
 قسرو و سكب مادم  
 اصوله و مادم مدمه  
 الاحلاف التي هي مدم  
 في الحساس و الجزع من  
 الصبر على ما بعده من  
 مدم حتى احسنه  
 املا كك كك كك كك  
 كك كك كك كك كك  
 من كفر و اطاع من عبي  
 و هدى من م ر ادا  
 كانت الشياطين لا تقوى  
 قلب الكافر و العاصي  
 و حال كك كك كك  
 لا حلال ادم و ماني  
 هي كك كك كك كك  
 عادية و سباع ضاربة  
 و مدم كك كك كك  
 الله عز و جل و اسطة  
 الملائكة و هي لا تدخل  
 موضع يحل فيه شيء  
 كك كك كك كك كك كك  
 وقال صلى الله عليه وسلم ان  
 الملائكة لتضع أجنحتها  
 محال لعم رض ما يسع









يسعى الى لا يقتضي الامارة  
 ما عدا او ما تحت على مثاله  
 (صبا) تشابهت الصور  
 الصورة كلها في المعنى  
 التي قصدتها التصوير  
 لاجله وهو مضارع في  
 الارواح وما تحت للعبادة  
 اعماقه تشييد روح  
 في كل هذا المعنى الجامع  
 به وجب تحريم كل  
 صورة مضرة للملائكة  
 (هـ) فيل) مما وجهه  
 ترخيص بمباركة في  
 ثوب فدلنا لا، يست  
 مقصودة في مسها رعا  
 المقصود الثوب الذي  
 رتب فيه (هـ) فيل)  
 في باب رخص في  
 بما كانت بالتصوير واذان  
 اوقات في العرب مشهورة

والله اعلم بالصواب  
 العلم حزان مطايعه السؤال  
 الافاق اوقاته يؤخر فيه  
 او بعض السائل والعالم  
 والمستمع ولهم وقال  
 صلى الله عليه وسلم لا يسقى  
 للجاهل ان يسكت على  
 جهله ولا للعالم ان يسكت  
 على علمه في حديث أبي ذر  
 رضي الله عنه حضور مجلس  
 علم افضل من صلاة سبع  
 ركعات وعيادة سبع مريض  
 وشهود سبع جنازة فليل  
 بالرسول الله ومن قرء  
 القرآن وقال صلى الله عليه  
 وسلم وهل ينفع القرآن الا  
 بالعلم

روى أيضا من طريق يحيى سمعت ابا وهو يابن بصاه ان يحيى لم يسمع من ابي هو ودوري  
 هذا الحديث عن أبي عاتكة مئة مئة من غالب التمام وحضر من هاشم والحسن بن علي بن عباد وأبو  
 بكر الاعين والعماس بن هذيل والحسن بن عيسى وقد حرج الخطيب هذا الحديث في رحلته من  
 طرى هؤلاء وكذا البيهقي والديلمي وابن عدي والعلقي وشاذ وقد أتت في تحريجه والحديث الذي  
 فيه خطأ بطريقين وردت به ما يسترى من لا يصدق الحديث السامع (وقال صلى الله عليه وسلم يعلم  
 حوائج) جمع حرسه (مفاتيحه) جمع مفتح ومفتاح كثير ومفاتيح وفي بعض النسخ مفاتيحه برودة  
 التفتة وفي بعض الروايات ومفاتيحه (السؤال) من لما ورد في كتاب بعض الحكماء رأى شيئا يحب  
 مفاتيحه يعلم ويستحي من اسؤال فقال يا هذا تستحي ان تكون في آخر عمرك فصل مما كتب في قوله  
 (هـ) فيل) وفي بعض النسخ فلو في بعض الروايات هارودة برحمة الله (هـ) فيل) في بعض النسخ  
 الانفس (السائل والعالم) وفي بعض الروايات والمعلم لالعلم (ولستمع ولهم) وفي بعض النسخ  
 والمحب لهم واراد بالسؤال سؤل منهم لا تعبت ذلك مني عنه قال اعرف في تحريجه يؤيد في الخلية  
 من روية داود بن سليمان اعزى عن علي بن موسى عن ثناء عن علي بن أبي حمزة قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قد كره ورواه الخطيب في كتابه الحقة من طريق النعماني عن عبد الله بن  
 أحمد بن عامر عن أبيه عن علي بن موسى قال في بيان ما علم عن وضعه ووسع فيه ويا داود  
 اعزى كذبه ان معنى له نسخة موضوعه عن أهل البيت وهذا الحديث معروف من قول الزهري رواه  
 عبد العبي من سعيد في كتاب آداب الحديث والمحدث اه قلت وخرجه العسكري في لاهل من روية  
 لحلة وأورده صاحب القوت فقال وفي الخبر الذي رويته من طريق أهل البيت وساقه وراد في الخبر  
 ان تلك النسخة الموضوعة رويها عن داود اعزى عن علي بن محمد بن مهرونه القروي اعزى وهذا  
 الحديث هـ وأما عدلته بن محمد بن عامر اعزى فقد ذكره ابن الجار في تاريخه في ترجمة علي الرضا  
 وقد ذكره جله أحداث رواه عنه بواسطه أبيه ومعه وهذا الحديث معروف من قول الزهري وقد  
 تخرج أبو يعقوب في الخلية من رواه ابن وهب اشعري يونس عن من شهاب قال يعلم حوائج وتفهيمات  
 وخرجه أيضا من روية بنه من سعيد حدثنا وشهد من سعد عن من شهاب قال علمه وخرجه من  
 رواه محمد بن اسحق عن الزهري قال كان يعقوب اعلم بالمشكلة كما يعقوب لو حشر الحديث ان من  
 (وقال صلى الله عليه وسلم لا يسقى للجاهل ان يسكت على جهله ولا للعالم ان يسكت على علمه) هكذا أورده  
 صاحب القوت فقال وكذلك روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يسقى للجاهل ان يسكت على جهله  
 ولا يسقى للعالم ان يسكت على علمه وهذا قاله تعالى فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون وقال العوفي  
 رواه ابن سبي وأبو يعقوب في كتابهم مادة العلمين ونكر من مردويه في تفسيره ونحوه في كتاب  
 الثواب من رواية محمد بن أبي جند عن ابن المسكندر عن من سعد بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قد كره وقدم ذكر عالم وفي آخره قال الله فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون ومحمد بن أبي جند  
 مسكر الحديث قاله البخاري وغيره اه قلت هو جند بن أبي جند ابراهيم الزرقاني الانصاري أبو ابراهيم  
 المدني من رجال ائمه هدى وامامه ضعيف ورد أخرجه أطهرى في الاوساع من هذا الطريق وساقه  
 كتاب الجامعة الحديث السامع (وفي حديث آخر) حديث من حادثة بخاري رضي الله عنه روي  
 (حضور مجلس عالم افضل من صلاة سبع ركعات وعيادة سبع مريض وشهود سبع جنازة فليل  
 ومن فراءة القرآن فقال وهل يسمع قرأت الا يعلم) قال عراقي هذا الحديث موضوع والما عرفة  
 من حديث عمر لامن حديث أبي ذر كره من الخوري في الموضوعات فقال روى محمد بن عبي بن عمر  
 المدكر قال حدثنا اسحق بن الحجاج حدثنا أحمد بن عبد الله بهر روى حديثه صحيح من صحيح حديثنا هاشم

معلومة فاعلم ان ذات  
انواط انما كانت شجرة في  
نام العرب الخاهية تعلق  
عليه يوم في السنة فاحر  
ثوبه وحلي سائب لاجل  
اجتهادهم في الصلاة حتى  
في ذلك اليوم ولم يكونوا  
يقعدون بها بعد ذلك  
كانت بغير صفة التماثيل  
المصوتة والاصنام ولو  
كان ذلك ما سال اصحاب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أن يجعل لهم ذات انواط  
حتى انكر انبي صلى  
الله عليه وسلم ذلك عليهم  
ولو علمت فقد عبد كثير  
من خلق الله تعالى  
كالملائكة والسما  
والقمر وبعض الجوم  
والمنح عليه السلام وعلى  
رسول الله عنه ولم يعبدوا  
ما تحت على شكل الثنا  
ولا تعب من هذه الادات  
روحها في دع دركها  
من حرمته تعالى اهله  
الجذوه هو اهل (بيان  
اصناف اهل الاعتقاد  
المجرد) وأما اهل الاعتقاد  
المجرد عن نفسه بالعلم  
وتوثيقه بالادلة وشده  
بالبراهين فقد انقسموا في  
الوجود الى ثلاثة أصناف  
وهو عليه الصلاة والسلام  
من جاءه الموت وهو يطلب  
لعمري به لاسلام جيبه  
و من الاربعة في الجبه  
درجته حدة

س حسب حديث محمد بن سيرين حدثنا عبيدة بن سليمان عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال سمع رجلا  
من الانصار اذ رسول الله صلى الله عليه وسلم وناصبه فقال رسول الله داخصرب حجارة وحصر بحس  
علم انهم انصبه ان اسهده فقال ان كل الحجارة من شيعها ويدونها فاحصروا مجلسا علم افضل من  
حضور ألف حجرة تسبعه ومن حضور ألف مريض تعوده ومن قيم ألف ليلة للصلاة ومن ألف يوم  
صومه ومن ألف درهم تصدق ومن ألف حجة حوى بمرض ومن ألف عروة سوى الواجب تعرفه  
في حين منتهى سبب ومالك الحديث وفيه فقال رجل قراءة فقال ويحك وما قرأه القرآن بعزيم وما لخص  
بغير علم وما الحجة غير علم انما علمت ان اساسة تقضى عن القرأت والقرأت لا يقضى على سبب قال ان  
خوري خد حديث موضوع ثم ذكره فقال لو فكر الخليل هو متروك وأما هروى فهو الجوابى  
وهو الذي وضعه واحق س صحيح قال أحمد كذب الناس ه قلت ونص ان الخوري بعد موته بسبب  
ومالك بن قيس هذه المشاهدة من مشهد عالم انما علمت ان الله بطاعنا نعم وبعد بالعلم وخير لاديب  
ولا حجة في علم والدينا والا حوى الخليل فقال رجل ان قد أفرد على كونه موضوعا الحديث  
ان حوى في اللسان وقال هذا من جانب الجوابى وتعبه لحفاظ السبوطى في اللاتى المستوعدة  
وقد حدث حديث في در من قاضي شرحه ان ما حدة كفى الدليل للبيوطى والحاكم في تاريخه كما  
في جامع كبيره في مدينة در وبه مائة مائة لان تعدوى ان تعلم آية من كتاب الله جبرلك من ان  
تسلي مائة ركعة وتعدو سبع مائة من العلم عمل به ولم يعمل به خير من ثقتى مائة ركعة تطوعا  
فجعل انما اشبه سار الى هداية نعم وخرج الخليل وابن معاذ في تاريخهما عن ابن عباس  
مرفوعا من تعلم بابا من العلم عمل به أولم يعمل به كان أفضل من صلاة مائة ركعة فان هو عمل به أو علمه  
كانه ثوبه وثوب من يعمل به الى يوم القيمة الحديث العاشر (وهو صلى الله عليه وسلم من جاءه  
الوف وهو طلب العلم بخير به لاسلامه ومن لا يسجد درجة واحدة) قال العراقي روى أبو يعين  
في أصل علم العفيف وهو روى في دم الكلام من روى به عروى كثر عن في العلل عن الحسين  
بن عيسى رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جاء الموت قد كره وراد به مات على  
ذلك وفي روى به هروى عروى كثر وهكذا روى الدارمي في مسنده الانه قال عن الحسن وميمونة  
وعلقه ساسنى في روى به المولى من عبد البر في العلم وقال بعد ذلك انه من مراسيل الحسن لعله  
للحسن المصري وهذا هو المهر عدد كراس حبات ما ملاء هذا في تسع اسابيع من الثقات  
وقال به روى عن الحسن انه روى عنه ابن عيينه وقد اختلف فيه عن عمرو بن كثر بقصره  
بعضهم عن الحسن وراد بعضهم بعد الحسن ابن عباس وهو حديث مشطوط اه قلت ورواه نوس بن  
عبد الاعلى عن ابن كثر في حديث قال حدثني عمر بن كثر عن في العلل عن الحسن مرسلا هكذا فان  
عمرو بن كثر وشرح ابن عباس كثر عن الحسن مرسلا وشرح ابن العار عن الحسن عن أسس الا  
محا فالأخيه لاسلام لم تكن منه ومن الاربعة الادرجة في الحجة قال اعرفى وروى يساعى ابن  
عباس روى ساسنى وأبو يعين في كتابهما رابطة المتعلم من رواية عمرو بن كثر عن في العلل عن  
حسن عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جاءه أجله وهو يطلب العلم لعمري به  
لاسلام لم تحصله سبوت لادرجة واحدة وروى كثر لا ذرى من هو وقد اختلف عليه فيه كما  
تقدم ورواه لا ذرى في نسخة وأبو يعين في كتاب فصل بعالم لعفيف وابن عبد البر في علم من روى به  
محمد بن احمد عن ابرهري وعلى بن زيد بن سعد بن سعيد بن اسب عن ابن عباس ومحمد بن الجعد  
صعقه لاروى ه قلت ومحمد بن كثر ذكره الله في ذيل ابيوان وقال يروى عن أى الراد مجهول  
وشرح بن عيسى في الاوسط عن ابن عباس من جاءه أجله وهو يطلب نعم لى الله لم يكن بيهوس



احدهم صعبا اعتقدوا  
معتصوم ما افسر وانه  
وحشوا به ولو مهم من غير  
تدبر ولا تكذيب اسروه  
في افسهم وسكنهم غير  
عربي بالا - تدلال على  
ما اعتقدوا وذلك اعسر ط  
بعدهم وثالثا طباعهم  
واعتياس طرق ذلك  
عليهم ويقع عليهم اسم  
الموحدون ومحققا وحود  
أشغالهم كثيرا على عهد  
سيد المرعشي صلى الله عليه  
وسم والسفاحين  
رضي الله عنهم ثم ساءلوا  
به اعترض احد اسلامهم  
ولا اوضح عليهم الخرج  
منه والمعسر وف عنه  
ولا كلفوا مع قصور  
فهمهم وبعدهم عن فهم  
ذلك يعلم الدلالة وقراءة  
طريق المرهون وترتيب  
الحاج بل تركوا عن ما هم  
عليه وهؤلاء عندي  
معدودون يبعدهم  
ومقبولون عوانوا عليه  
من امرهم وعقدهم وانه  
سجانه قد عذروهم مع  
رواياتنا (وقال اس  
عباس رضي الله عنهم اذ كنت  
عائلا فعزرتهم صوابا وكذلك  
قال اس في ملكته ورجل الله  
مرأيت مثل من عباس اد  
رأيت رأيت أحسن الناس  
وجها واذ انكم فاعرب  
باس لسانا واد أفني  
فا كبر لسانك

اسم النبي الادرجة السوقة وخرجه الحبيب من رواية سعيد بن اسب عن اس عباس من جاءه الموت  
وهو يصيب اعلم ليجي به الاسلام لم يصفه السيوطي واما العراقي وروى من حديث أبي الدرداء رواه  
يونس في كتاب فضل العالم بعفيف من رواية عبد الله بن زياد عن عبيد بن جابر عن سعد بن  
المسيب عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات بايا من نعم حتى به لا - لام كان  
دينه وبين الائمة دوحه واحدة في الجنة وامن حديث منتهورا لصعب وعبد الله بن زياد بن جابر قال  
فيه الدهي لا أدري من هو اذ قلت وقد أخرج كذلك من العري في تاريخه وقال لعراقي وروى من  
حديث أس رواه سلم زاري في تفرغيب والترهيب ولهفة من حلب يعني نعم حتى أتته الموت  
لم يكن بينه وبين الائمة الادرجة واحدة واسماء ضعيف انه قلت تقدم ان اس اثار أخرج من  
رواه الحسبي عن أس وقال - عبد الله بن زياد عن سعد بن المسيب عن أبي هريرة عن أبي  
ذرهم من يرسله عن معاذ بن كركر يونس بن زياد عن حديث معاوية بن حيدة أيضا ولم يوصل  
اسماده والحديث مضطرب لاسناد حداه (وما لا ياراه) عذاته (اس عباس) رضي الله عنهم  
(دال طالب) أي ضرب ذبلا في حال غلب العلم كأنه يقول هفت نسبي وحدثت المنفعة في طلب  
اعلم (عزوت معاونا) أي تصرف عري في حال كوي مطلقا ويدل بذلك ما أخرجه الحاكم في المستدرج  
من رواية يزيد بن هرون واسمري من رواية وهب بن حرب كلاهما عن حرب بن ارم وهو ولد الاحير  
قال جمع بين من حكيم يحدث عن عكرمة عن اس عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فشار حل هلم فاسم من فحاش رسول الله صلى الله عليه وسلم فانهم كثير فقال لعنه الله لك اس عباس  
تري اناس يتجاوزون بين وفي اس من تري من فحاش رسول الله صلى الله عليه وسلم فتركت ذلك  
وتمت على المسألة وتسع افعاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فان كنت لا تفي لرحل في الحديث يسعي  
انه مع من رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحده فاذ لا ففقد ردا في عني بداره نسبي الرماح على  
وجهي حتى يخرج لي فاذا رأيت قال ما لي عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك قلت حديث لعني  
ابن سعد انه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فحدثت ان افعاب مسد يقول هلا رست لي  
فا تيب وانا قول ما كنت احدث ان آتيت وكان ذلك لرحل براني فذهب افعاب رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وقد احتاج اليه الى فية قول أس كتب اعلم مي (وبذلك قال) أبو بكر عذاته من عذته (اس  
أي ملكة) وأبو ملكة اسمه رهبر بن سعد بن جابر عن النبي كان أبو بكر مؤدب اس ربه واسبه مع  
عائشة واس عباس وصيه نوب والبيت قال لعني اس لزيير على قضاء الطائف فكنت أسأل ابن عباس  
نوي سنة ثمانية عشر ومائة (مارأيت مثل اس عباس اذ رأيت رأيت أحسن الناس وجها) وكان حل  
الصورة (كاتبه فاد تكلم فاعرب اساس) أي أفعابهم وأظهرهم (سبا) ويسان (فاد فني فا كثر  
الناس علما) وأخرج أبو عبيد في حلية من رواية يونس بن كبر حدنا أبو جرة النخعي عن أبي صالح  
قال لقد رأيت من اس عباس مجلسا لو أن جميع قريش غرب به سكان لها فالفدرت اساس ختموا  
حق صا هم الطريق في كان أحد بقدر عني سبجي ولا يذهب قال دخلت عليه فخرج عكاهم  
على به فقال صعد لي دصوا قال تنوص وجلس وقال حر - فقل لهم من كن يريد أن سأل عن القرآن  
وخروجه فليدخل فخرجت فدخلتهم فدخلوا حتى من البيت والخبرة فاسأله عن شيء الا أحمره به  
ورادهم ثم قال اخبركم فخرجوا ثم قال اخرج فقل من أراد أن يسأل عن تفسير القرآن وتأويله  
فليدخل قال فخرجت فدخلتهم فدخلوا حتى من البيت والخبرة فاسأله عن شيء الا أحمره به ووردهم  
ثم قال اخبركم فخرجوا ثم قال اخرج فقل من أراد أن يسأل عن الحلال والحرام وسقه فليدخل فقلت  
لهم فدخلوا حتى ملوا البيت والخبرة فاسأله عن شيء الا أحمره به وورادهم ثم قال اخبركم فخرجوا



والمدنى وهو غير مسلم فقد قال ثور وعنه ابراهيم الخزاز في مجلس اثنى عشر وروى عن عبد الله بن مسعود  
 املاؤه هذا حديث فيه ضعف ولم يجرحه أحد من أصحاب الكتب الستة وعطاه من مسلم مختلف به  
 وقال عبيد عن أبي داود انه سمعته وقال غيره انه ليس بشي اه وأخرج أبو خنيفة في كتابه اعم وهو  
 أول حديث الكتاب فقال حدثنا وكيع حدثنا لاعمش عن عثمان بن سلمة عن أبي عبيدة قال قال  
 عبد الله بن عبد الله بن عثمان لا تغيب ذلك قال حدثنا يحيى بن سليمان سمعت جعفر بن محمد بن  
 عون عن عبد الله قال قلت لعمر بن عبد الله بن جعفر قال لم يحرم من عهدهم ولا تعصمهم فقال عمر سمعت ابنه يقول  
 تستطع فكن متعلما فان لم تكن متعلما فاحذرهم فان لم يحرم من عهدهم ولا تعصمهم فقال عمر سمعت ابنه يقول  
 جعل الله له نورا (ولم يسمع في مجلس ذكره في حكمة) أى عند كرمه الله ولم يرد في العلم يوم  
 الترمذي (وغيره في الرحمة) أى ما يكون سبب لنيل الرحمة وهذه الآية مما فيها سقط من بعض  
 (وول عطاه) هو أبو محمد عطاه بن أبي رباح القرظي مولاهم ذكر أخذ الأعلام روى عن ابن  
 رباح بن مرة وخلف وعنه الأوزاعي وأبو حنيفة وأبو جعفر واللبث ما سمعته عن عمر ومات في  
 عمان وثمانين (لمجلس ذكر) ثم من أن يكون مجلس علم وأجمعوا أن يكون الله (بكثر سعيه في مجلس  
 من مجلس الله) بزيادة كثير لا خصوص بعدد وقد ورد في كثرة المجالس الحديث (وقال عمر)  
 من الحبيب رضى الله عنه (موت ألف عابد قائم الليل والنهار) أى في عدة الله تعالى (فأهوب من موت  
 عاقل نصير) أى كامل العقل بأه من نصير (تخلل الله وحرمة) أى معرفة ما أحل الله مما حرمه وذلك  
 لأن العباد يطعم من تهاديه فاصبر على ما يسهل وأما ما لا يقدر عليه فيكون سببا لثقله هذا الذي  
 والمراد ما عاين مع الجهل أو الذي شغل بال العباد مع عهده وولاه العلم ويرى منه موت ألف عابد  
 أهوب من موت عالم نصير تخلل الله وحرمة وجهه ب هذا العلم بهدم على من ما يسهل عليه ورثه  
 والعابد علمه مقصور على نفسه (وقال) محمد بن دريس (لشاذلي) رحمه الله تعالى ما أخرجه الحديث  
 في شرف أصحاب الحديث من روايه الأعمش قال سمعت أبا جعفر بن محمد يقول سمعت أبا عبد الله  
 (طلب العلم أفضل من صلاة الله) وقال حرمله سمعت أبا عبد الله يقول سمعت أبا عبد الله  
 أداء الصلاة أفضل من طلب العلم (وقال) عبيد بن عمير سمعت أبا عبد الله (أبى بن  
 الأيثم مولى أميرة من مولى عثمان بن عفان وهو من مصنفات) سمعته من أصحاب مالك بن أنس  
 مصر أخذ عن مالك بن روى عنه الأكاويج ثبت الرأفة والخبر وعنه روى الإمام شاذلي  
 كرمه وعنه مالك بن أنس عن سفيان بن عيينة عن ابن جهم عن ابن جهم عن ابن جهم عن ابن جهم  
 عن ابن وهب وطائفة وعنه أسبغ بن جهم والاعمش وحرره مالك بن أنس وسنن ومات في  
 (كتب عبد مالك) ابن أنس الإمام بالمدينة (فقر عليه العلم فدخل) دفت (أظهر جمعت الكتب)  
 وقت (الأصل) أى الله كما يدل له السابق (يقال) ما هنا (أهدا ما لدى فت به) من العلم (فصل)  
 مما كتبت به) من الاشتغال بالعلم (أدأجت البية) ما يكون تعبها للعمل به لله تعالى فسه ما لا يقول  
 هذا على فصل طلب العلم وشرطه صحة البية وهذه العصة بها من القم إلى ابن وهب وسقطه وقال  
 ابن وهب كتبت عبد مالك فأت صلاة الظهر أو العصر وأقرأ وأصبر في العلم بين يديه فجمعت كتبي  
 وقت لأزكى فقال لي مالك ما هذا فقلت أقوم إلى الصلاة فقال ابن وهب ما يدى فت به أفضل من  
 لدى كتبت به أدأجت البية وعمل هذا روى عن سفيان بن عيينة أخرجه الخطيب في شرف أصحاب الحديث  
 من رواية وكيع قال سمعت سفيان يقول لا نعلم شيئا من الأعمال أفضل من طلب العلم والحديث لم  
 حساب فيه بيته (وقال أبو الدرداء) رضى الله عنه (من رأى أباه يقرأ أى يذهب أول النهار ورد  
 في رواية والرداح) (الى) طلب العلم (ليس يحيا) أى حقيقته وأما مقدمه (فقد نقص في

و يردوه إلى ابن وهب وما  
 تحملهم عليه من سوء فهم  
 زرداعة الاعتقاد وعندهم  
 ابن جيع بن أبي رباح في  
 باب الاستدلال أرى من  
 سوانج الحديث من  
 يعقده له مذهب شعبة  
 ربيع بن عبد الصانع  
 العلوم ومنهم من يكون  
 دليله خبره ومنهم من  
 يكون دليله بعض أصحاب  
 آية أو حديث صحيح وأخرى  
 هم من أراد صدقوا الله  
 باعتقادهم ولم يقموا في  
 شمس الله لال أبى بكر  
 عن ما هم عليه ولا يجرأوا  
 بأمر حرلى صدقوا ذلك  
 وتبرههم لا يكرهوا  
 وقال عطاه مجلس علم يكفر  
 سبعين مجلسا من مجلس  
 لله وقال عمر رضى الله عنه  
 موت ألف عابد قائم الليل  
 صائم شهر أهوب من موت  
 عالم نصير تخلل الله وحرمة  
 وقال شاذلي رضى الله عنه  
 طلب العلم أفضل من الصلاة  
 وقال ابن عبد الحكم رحمه  
 الله كتب عبد مالك در  
 عليه العلم فدخل الظهر  
 فجمعت الكتب لأصلى  
 فقال بأخذ ما لدى فت به  
 بأصل من كتبت به دا  
 سمعت لبيبة وقال أبو الدرداء  
 رضى الله عنه من رأى أباه  
 يقرأ أى يذهب أول النهار ورد  
 في رواية والرداح (الى) طلب العلم (ليس يحيا) أى حقيقته وأما مقدمه (فقد نقص في

تتبع لخال معهم و  
 لقوا شجرة ذر وخرج  
 لهم سدنة بعسر احتلوا  
 أو يقو في تكفير مسهم  
 وتصليله بل هالك أساب  
 كثيرة وعلم أن اعتقاد  
 الخلائق وعلمهم عديده  
 الهوس من رعب في انهم  
 يقع بدونه واد جعل به ذلك  
 قويه ومن فزع بأيسرها  
 وم نطع همس يما هو  
 أعلى من ذلك ضعف ولكنه  
 يعيش تمش اعطى بغيره  
 بهلك من لا معلة لا يحدث  
 في ربه وعقله  
 \* (فصله العاشر)  
 (ما لا تات) فقله عز  
 وجل وليبدرو قومهم اد  
 رحعوا اليهم يعلمهم يحذرون  
 والمراد هو انهم ولا رساد  
 ووجه تعالى ود أحد لله  
 ميثاق الدين وتوا الكتاب  
 ليبينه للناس ولا يكتمونه  
 وهو ايجاب التعليم وقوله  
 تعالى وان قرأوا عليهم  
 ليكتمون الحق وهم يعلمون  
 وهو تحريم الكتمان كما  
 قال تعالى في الشهادة ومن  
 يكتمها فانه آثم قبيح وقال صلى  
 الله عليه وسلم ما أتى الله  
 عالما الا وحده على السبيل  
 أن يبينه للناس ولا يكتموه  
 وقال تعالى ومن أحسن  
 قولاً من دعا إلى الله وعمل  
 صالح وقال تعالى ادع إلى  
 سبيل ربك بالحكمة  
 والموعظة الحسنة

عقله ورثه) ل هو لمحايد لا كبرلاب الجهاد يقاتل موما مخصوصين في قطر مخصوص و نعم حجة الله  
 على عارض في سائر لا قطر وبتة سلاح انهم يقاتل به فقد حرج له بطي وأونع من عمارس بأسر  
 رأس مالت دفعه طالب انهم كنعدي ولرا في سن الله عز وجل وحرج الله إلى أضعاف أس  
 طاعه ادهم فصل عمدته من المهاد في سبيل الله ومثله قول كعب لاجبار طالب العلم كاعادي الزام  
 في سبيل الله عز وجل  
 \* (فصله التاسع)  
 فقله عز وجل والاختلاف فيه واعادهم انهم عليه ليكتمونه هم أورد فيها سن آيات وقال (ما لا مات  
 فقله تعالى) وما كان المؤمنون ليغفروا كفاة فولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين  
 ولينبذوا قومهم اذ رجعوا اليهم لعلهم يحذرون قال (والمراد) من لادار (هو التعليم والارشاد)  
 قال ابن عرفة لادار هو الاعلام بالنسبة الذي يحذره وكل من ذكر معكم ولا عكس اه حجة تفسيره  
 بالتعليم هو المهاد في سبيل الله يعني الاعلام اي كذا تقدم واما بالارشاد فهو تفسير بالاراد كذا يعني ثم  
 لا انذرت بعدى بالنسبة كقوله تعالى اما انما كنتم عدا باقرية وعجوزي في مفعول به الخلف  
 اقتصار لا خصاصا كما هو وعجوزا كما هو لا تية ب الله تعالى المؤمنين الى التفقه في الدين  
 وهو علم وقد تقدم ويبدرو قومهم اذ رجعوا اليهم وهو تعليم وقد اختلف في لآية قوله في الدين ان  
 المؤمنين لم يكونوا ليغفروا كفاة والعلوم في سبيل الله يعني كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين  
 اذ رجعوا ثم رجع نعم بقاعد فيكون يسير على هذا فيهم نعم وانما يتفقهوا على ان واحد من اذ قالوا  
 هو دليل على قبول حر لواحده على هذا لاهل شافعي وجعة وهات طائفة أخرى المسمى وما كان  
 مؤمنون ليعلموا الى الجهاد كهم ل سعى ان يظهر منهم طائفة للجهاد وفرقة تفقه في الدين فادا  
 معب الله ما ي سرب فمها الف عدم وعلمها ما تزل من الدين والخلال والحرام وعي هذا فيكون  
 قوله ليتفقهوا والسر والفرقة التي نزلت منها طائفة وهذا قول لا كثيرين وعن هذا في تفسيره الجهاد  
 على أصله فانه حدث ستعمل انهم منه الجهاد وعي القواب وهو رعب في الشهادة في الدين وعمله  
 وتعليمه فان ذلك عدل الجهاد في سبيل الله كقول فصل من كذا تقدم (وهو) تعالى (ود أحد الله ميثاق  
 بينه وبين الكتاب) أي تعهده (يبينه للناس) أي ليعلمهم به بالاعلام والتعريف (ولا يكتمونه)  
 (وهو ايجاب التعليم) ويعني هذا بيان الاحسان ومنه يتصوره تعالى تبين للناس ما نزل اليهم (وهو  
 تعالى من فريقهم ليكتمون الحق وهم يعلمون) قال (وهو تحريم الكتمان كما قال في شهادة ومن  
 يكتمها فانه آثم منه) وحجة قد استكم سر الشئ وتعلمته وعلم في الحديث وحرج انهم في سبيل الله لا بأس  
 به عن من عاص رقة من كتم علم يعلم الحرام من باره هي شهادة تكون عند الرجل يدي  
 لها ولا يدي وهو يعلمها فلا يرشد صاحبها اليه هذا هو علم وحرج أضعاف حديث سعيد بن  
 الحسن من علم شيا فلا يكتمه (وهو) تعالى (ومن أحسن قولاً من دعا إلى الله وعمل صالح)  
 من المسلم قال الحسن هو المؤمن أجبته في دعوه ودعا للناس الى ما أحب الله فيه من دعوه وعمل  
 صالح في حاشه هذا حسب الله هذا ربي الله نعم الدعوة الى الله فصل مقامات العهد (وقال) تعالى  
 (ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة) الحسنة وحادلهم بالنسبة هي أحسن اعلم ان استمع ما يات  
 الله من الناس فوعان أحدهما دو القلب الواعي الذي يكتفي هدايته بأدنى تبيينه هذا للاحتجاج  
 لا في وصول الهدى اليه لكمال استعداد ووضوح قدرته فاداع لهدي سارع فله الى قبوله كانه  
 مكتوب فيه وهذه حال اكمل الخلق استجابة الدعوة لرسول كهي حال الصديق رضي الله عنه واسوع  
 لدى من ليس له هذا الاستعداد والقبول فاد ورد عليه الهدى أصمى اليه جمعه وحصر قلبه وعلم  
 حخته وحسنه بطر وسننانه وهذه طريقة أكثر المستجيبين والاقويهم هم الذين يدعون بالحكمة



وهؤلاء يدعون بالموعظة الحسنة هؤلاء نوعا المستقيمين وأما المعارضون الذين يعنون الحق فنوعان نوع  
يدعون بالمجادلة يأتي هي تحسن من اسد نوا لا فاصالة هؤلاء لانه من جدال أو جلال ومن  
تأمل دعوة بقرآن وحدها سامية هؤلاء لانهم كذبوا ذلك فوه تعالى دع إلى دليل ركب الآتية  
وأما أهل الجلال فهم الذين أمر الله تعالى بمقتالهم حتى لا تكون حسنة ويكون الذين كذبوا وأما من  
حسرت قوله تعالى ادع إلى دليل ولكن بالحكمة انهما قياس العرفان وموعظة حسنة بقياس الحصاد  
وجادلهم بالتي هي أحسن القياس احدى فهم ليس من تسيير الصحابة ولا انهم ولا أحد من أئمة  
النفير بن هو تعريف بكلام الله تعالى وجل له على اصطلاح منطقته وهذا من حسن تأسير  
لقرعة طاعة الله طيبة وعزلة وبقراءات يرى من ذلك كله منزه عن هذه الهذيان (وقال) تعالى (وإنهم  
الكتاب والحكمة) الحكمة في معارف اشهر الامم المذكورة بعقل وفرد كرهات عامة  
افراد عن الكتاب فمن الكتاب انما لا يدرك لاس جهة سورة والحكمة لم يدرك من جهة  
العقل وسعلا من انهم وانهم انما من الله تعالى وقد يكونان محاسن وجمع بينهما في احدى جهة كل  
واحد منهم الى الآخر فقد قيل لولا الكتاب لاص بعض حائر ولا بعض لم يتبع الكتاب وقيل ان الكتاب  
عزلة ليدوا حكمته عزلة الميراث ولا يعرف لما در الامم حاولت ذلك عبر عن الحكمة بالميراث في قوله  
تعالى الذي قول الكتاب باحق والميراث ولا يتبع حكمته لا أحد وحسن اما مذهب في دهمه موفق في  
عقله ساعده معلم بامع وكيفية وعمرو كما بهي اصطفيه الله تعالى عليه ثواب الحكمة بعض بهي  
ويبقى اليه مع يد حوده فيسعه دروه سعادته وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم  
(أما الاخبار قال النبي صلى الله عليه وسلم ما أتاني الله عالما بعد لا أحد عليه من ائمة ما أحد من ائمة  
ان يريه الله من ولا كتمه) قال العراقي برزعي في هريرة عن ابي هريرة عن ابي هريرة قرويه  
في حرو من لطيف وفي حوائد الخلق من طريق من روى موسى بن محمد عن زيد بن مسوز عن اس  
السبب عن في هريرة عن ابي هريرة عن ابي هريرة عن ابي هريرة عن ابي هريرة عن ابي هريرة عن ابي هريرة  
درود اس الحاروي في اهل انتباهية من طريقه وانه روى في مسند ليردوس من روايه  
عبد الملك بن عتيبة عن اس شهاب عن اس السبب عن في هريرة عن عبد الله بن عتبة بن ربيعة ليرد  
بمن حديثه بانقائه وما حديث من مسعود قرويه في فضل العلم انصيف من رواية عبد الله  
اس صاحب عن محمد بن عبد الله الموصلي عن الاعشى عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله بن مسعود  
رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يس من عالم الاوتد احداثه اليه ميتقوه  
يوم تحد ميثاق ائمة الله من صاحب تحلف في الاحتماح به اه قلت ما حديث في هريرة فقد  
أخرج اعرابي في حرو له كلفه في كتب عن مسند الامام محمد وحاق سده الى محمد بن اسفل بن بنيه  
شعبا أحد من الحسن الزوري شعرا بكر من سهل اللامي عن حديث موسى بن محمد كرهتم قال  
موسى بن محمد هو النقادى منهم يكن له شاهد باسناد صالح من حديث من مسعود قرويه في كتاب  
فضل العالم العفيف لاني نعم وقال تبيده الحاحه اس مجرى القول لمسد بعد اسفل كلام شيه هر  
حتنحه هذا الحديث وعزاه بن موسى استقوى منهم في الحاضه اعموه ما كذب لا بهر  
لانه ان ذلك لا يجمع بحديث وقد أخرج أبو نعيم في الحبة هذا الحديث من وجه آخر عن في هريرة قرويه  
من لا يعرف وهو من رواية محمد بن عمدة انصافى وكان بدعي - ساع مالم يسمع وهو مشهور - كلام  
الحذا وقد أورد الديلمي في المرردوس هذا الحديث عن في هريرة وساده ثم قال في سبب عن اس  
عباس وعلى س أبي طالب وبعد الاخبار ما أخذ الله ميثاق الخاهل ان يتعلم حتى تحد ميثاق العالم ان  
يعلم (وقال صلى الله عليه وسلم لما نعت معد اني انهم لا يهدى الله رب جلاد احد اخبرك من

وتحدها وسكها تكوون  
من حصة من حصة من حصة  
كفر دلائل هل عبادت ركن  
بهم من حصة من حصة  
وتنه مسعدن وقيل ما بين  
صفاء في ولاول من  
التفاوت من حيث ان أولئك  
مقلدون فيما يعتد به  
دليلا غير انهم ادق راياما  
من لاوبن لان أولئك ان  
وقع اليهم من شككهم  
ربما شكوا واضل رباط  
عقدته وهو لا في لا عاب  
لا بل بالاحتلال عقودهم  
ادلا روى عنهم انهم  
مقلدون واي يلدون انهم  
مستدلون عار فون دهاد  
كوا احسن حالا وصف  
انما قرويه عقودوا  
كيا فعل الذين من انهم  
وقد عدوا الى بطر  
ولكنهم لعدم سلاتهم  
سبله مع القدرة عليه  
ومعهم من الكا والافضه  
والقطر مالى اندر العلوا  
ولو اسندوا تحسقوا ولو  
طلبوا لادركوا سبل المعارف  
وصد اربكهم قرويه  
لراحه وماتوا الى الداه  
واستعدوا طريقهم  
واستقلوا الاعمال اوصلة  
وقال تعالى وعلمهم سكتاب  
والحكمة (وأما الاخبار)  
فقوله صلى الله عليه وسلم  
لما بعث معاذ ارضى الله  
عنه الى بين لاب يدي الله  
ليرجلاد مد حيرك من

اليه وقموا بافتقار في

حبيب الجبل هو لا يصيبهم  
اشكال عند من  
الناس في اسديته ويزدد  
في حالهم النظار وهل يسمون  
عصاة أو غير ذلك يحتاج الى  
تهذيب أو ليس هذا مقصود  
والالفاظ (٧) الى الصنف  
أو حسب خلاف المتكلمين  
في العوام عني الاطلاق  
من غير تميز بين البلد  
ومشقة وليس منهم من لم  
يرتفع مؤمنون ولا كرم  
مخلف عنهم اهلهم اهلهم  
اسم الكفر عليهم وعلقت  
قول ان مدتهم المشهور  
ان الحمل لا يتجاوز عن الصنف  
الا الى صنفين لم يحكمه  
بالايمان حكم عليه بالكفر  
كأن من لم يحكمه بالحركة  
حكم عليه بالسكون وكذلك  
الخبير نوبت وانعلم والجهل  
وسائر ما له من الصفات فلما  
فلان صرح ذلك في الصفات  
التي هي عراض فسد  
لا يصح في الاوصاف التي هي  
احكام الاعداد والاعمال  
والهداية والاصال والبرعة  
والسيرة كانت ليست من  
الادب وما فيها وقال صلى  
الله عليه وسلم من تعلم ما  
من انعلم ليعلم الناس  
أعطى نواب سبعين صديقا  
وقال عيسى صلى الله عليه  
وسلم من علم وعمل وعلم  
فذلك يفي عظمي ملكوت  
السموات

لدي وما فيها) وفي نسخة خير لدن جراحهم قال العراقي رواه أحمد في مسنده قال حدثنا حيوة بن  
شرح حدثني بقية حدثني عمارة بن عبد الله عن دريد بن أديم عن معاذ بن ماعز عن معاذ بن جبل أن  
أبى موسى بن أمية عليه السلام قال له يا معاذ لا يهدي الله على دينه رجل إلا يهديه الله على دينه حتى يلقى الله  
ذلك من أن يكون أن جرحهم وأمسدهم مقبوع لا بد من نافع لم يسمع من أحد من الصحابة إلا  
رسلهم إلى قلت جرحهم وأمسدهم مقبوع لا بد من نافع لم يسمع من أحد من الصحابة إلا  
حبيب بن أهدى رجل واحد منهم خير من ذلك فبأنس عن يهودي عن يده كل يوم طوافا من  
الناس قال العراقي وفي أسبغ عن سهل بن سعد رواه البخاري ومسلم وأبو داود في رواية أبي حازم عن  
سهل بن سعد في قصته عث حتى صلى الله عليه وسلم على من في طاب الى حبيب بن آخروه فواته لا  
يهدى الله لرجل ولا رجلا ولا رجلا من أن تكون لك جرحهم أهدى الله على دينه حتى يلقى الله  
فما حدث بعقوب بن عبد الرحمن عن جرحهم سهل بن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال يوم حبر لا عيب لرايه عدا رجلا تكلم به ورسوله ويحكم الله ورسوله يفتح الله على يده فذكر  
الحديث في صفة عليا وعنه لروية فقل عن يار سوانه أقالهم حتى يكونوا مشقة فقل اهدى  
عن رستم حتى تزل أحسنهم ثم ادهم اني لاسلام حبرهم عما تكلم عليهم من حق لله فواته لا  
يهدى لرجل ولا رجلا ولا رجلا من أن تكون لك جرحهم وأمسدهم مقبوع لا بد من نافع لم يسمع من أحد من الصحابة إلا  
أبي رافع قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا بن أبي طالب فقل له يا علي فواته لا بد من نافع لم يسمع من أحد من الصحابة إلا  
الحق ولا تدعه من خافه وليف ولا يلتفت حتى أحسنه فواته لا بد من نافع لم يسمع من أحد من الصحابة إلا  
يدريك رجلا خير لك مما طلعت عليه الشمس وغربت قال أبي رافع فواته لا بد من نافع لم يسمع من أحد من الصحابة إلا  
كروا مني في رواية عن أبي رافع عن سهل بن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فواته لا بد من نافع لم يسمع من أحد من الصحابة إلا  
دنه لا يهدى لرجل ولا رجلا ولا رجلا من أن تكون لك جرحهم وأمسدهم مقبوع لا بد من نافع لم يسمع من أحد من الصحابة إلا  
يهدى الله على دينه حتى يلقى الله ذلك من أن يكون أن جرحهم وأمسدهم مقبوع لا بد من نافع لم يسمع من أحد من الصحابة إلا  
أخرجه أبو جرحهم وأمسدهم مقبوع لا بد من نافع لم يسمع من أحد من الصحابة إلا  
مصور عن نوري عن عبد الله بن عمر بن الخطاب قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من تعلم وعمل وعلم فذلك يفي عظمي ملكوت  
دنه لا يهدى لرجل ولا رجلا ولا رجلا من أن تكون لك جرحهم وأمسدهم مقبوع لا بد من نافع لم يسمع من أحد من الصحابة إلا  
شعب بن حرب عن سهل بن سعد قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من تعلم وعمل وعلم فذلك يفي عظمي ملكوت  
يهدى الله على دينه حتى يلقى الله ذلك من أن يكون أن جرحهم وأمسدهم مقبوع لا بد من نافع لم يسمع من أحد من الصحابة إلا  
في ملكوت السموات فقل وهو روي مرفوع من حديث ابن عمر أخرجه أبو داود في مسنده الفردوس  
وسلم من تعلم وعمل وعلم فذلك يفي عظمي ملكوت السموات فقل وهو روي مرفوع من حديث ابن عمر أخرجه أبو داود في مسنده الفردوس  
ما من تعلم ليعلم الناس أعطى نواب سبعين صديقا قال العراقي رواه البيهقي في مسنده الفردوس من  
طريق أبي عبد الله الخاكي قال حدثنا أبو الحسن محمد بن أحمد بن الحسن حدثنا أحمد بن حنبل في مسنده  
المندور حدثنا محمد بن مروان الأصبغ حدثنا الجوزي يربى حدثنا أحمد بن حنبل في مسنده الفردوس من  
عنده من أبي أمامة عن الأسود بن يزيد عن أبي مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من تعلم ما من العلم ما من العلم وحده الله تعالى من أحسنه الله كذا قال بسا وهو مكر وجهه  
اس سهل والجارود سهل كذا ما من عبد الله من علته الله تعالى في الاحتجاج به اه قس  
وفي الفردوس للدبلي عن أسس من تعلم ما من العلم وحده الله تعالى من أحسنه الله كذا قال بسا وهو مكر وجهه  
لا يزال الاقيه وله في الجنة سبعون قهرا ما من عبد الله من علته الله تعالى في الاحتجاج به اه قس  
عطية قال حدثنا مروان أبو عبد الله الخاكي عن مكحول عن أبي أمامة رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من تعلم ما من العلم وحده الله تعالى من أحسنه الله كذا قال بسا وهو مكر وجهه







مسألة أو عاقل عنه ولولا

عقد به ما وجد عدم  
لا سكار وسرعة لانه عنه  
وحتى من اشكلم  
عن حبهم لا يمان  
مع عدم معرفة لشروطه  
عند أولئك وأي لا راء  
الحق وأولها حواب  
ليس من عرضنا في هذا  
الموضع وأما ساعد  
مأذنه في لاجياء أهل  
يعول والاعتزال في مع  
من هذا الباب وقد ما  
من وجه ذلك في مراقي  
رأف ما يعني به ياد من  
عروحل

أصله في بيان صف  
أهل الاعتقاد من سحر  
من جهة أخرى هو من جهة  
أخرى فلهذا من مذهبهم صف  
لأوله عن تقرير لأنه  
حوال لا يستند أحدهم  
من جهة بحكم الاعتقاد  
بصرفه فاصفي الخلاب  
هم من بعدد أحدهم  
جميع زكاه الاعمال على  
ما يكمل عليه في العال  
الكنه على طريق التماثل  
كذلك الحالة في سائر  
لا يتقدروا لا بعض لأركان  
من جهة خلاف اداهم ولم  
فليس في اعتقاده  
سواء يكون مؤمداً أو  
مسلك أن مقتد وحود  
الوحيد فقط أو يعتقد انه  
موجود حتى لا غير وأمثال  
هذه التقديرات ويحتمل  
اعتقاد ما يصف حوا

أبو داود عن موسى بن يعقوب عنه وأخرجه ساجد في البيع أربع وسائة من قسم ثلاث عن  
عبد الله بن محمد بن أبي عن الحسن بن إبراهيم عن النضر بن شميل عنه وناسخ على بن أحمد عن رواية  
ساجد بن أبي عن الحسن بن إبراهيم عن النضر بن شميل عنه وناسخ على بن أحمد عن رواية  
عبد الوارث وطلحة بن حنبل عن عيسى بن الحكم وعطاء قال وقد قيل به عرج ساردا قلت قد صرح عن  
ابن أحمد كانه قال في هذا الحديث حديث عطاء وهي رواية ابن ماجة فانصل بسنده ثم وجدته عن ساء  
صرحوا بالاتصال في الموضوعين في الجزء السادس والعشرين من فوائدهم من رواية عبد الله بن  
عبد الكرم وأما علاء بن خالد الدارقي وسعيد بن راشد قالوا حدثنا عبد الله بن عيسى قال سمعنا قال ابن  
القطان وعنه ابنه اسحاق بن محمد كره من طريق فاسم بن أصعب من رواية يعقوب بن سليمان عن أبيه  
عن عطاء عن عيسى بن عمر بن قال ابن اسحاق هو لاء كاهن من ثقات قال عيسى بن عمر بن عيسى بن  
رواية ابن سيرين عن عيسى بن عمر بن زهدة ابن ماجة وقال الحافظ ابن عساق في القول بسند الحديث  
وإن لم يكن في نهبة نسخة لكنه صالح للتحقق وهو على كل حال أولى من حديث الطحاوي في أبي  
تقدم ذكره وأما حديث سمعنا عن دققال عيسى بن زهدة ابن ماجة في صحبه والحاكم في الاستدلال في  
حديث من طريق أبي اسحاق عن اسحق بن زهدة ابن ماجة من رواية ابن ماجة من رواية ابن ماجة  
عن عبد الله بن عيسى عن عيسى بن عمر بن زهدة ابن ماجة من رواية ابن ماجة من رواية ابن ماجة  
لأنه يوم القيلة لم يسم من قال الحديث كنه عند اسحق بن عيسى بن زهدة ابن ماجة من رواية ابن ماجة  
شرط اشخص وليس له عليه قال العراقي في اصلاح المستدرک ما عن شريك بن جابر عن عبد الله بن  
الحوري في لعل المشاهدة ما بينه عند ابن ماجة من رواية ابن ماجة من رواية ابن ماجة  
قال عراقي وهذا تخلف من ابن الحوري وما هو عند ابن ماجة من رواية ابن ماجة من رواية ابن ماجة  
بصرفه ولا التماس إلى كلام ابن الحوري ولو علمه عند ابن ماجة من رواية ابن ماجة من رواية ابن ماجة  
ولسنا في وهو في رسم ابن ماجة وأخرجه له مسلم بن الحارث بن عيسى بن زهدة ابن ماجة من رواية ابن ماجة  
عمر وهذا هو أخرجه البصري بن عيسى بن زهدة ابن ماجة من رواية ابن ماجة من رواية ابن ماجة  
ماحه من رواية محمد بن زهدة ابن ماجة من رواية ابن ماجة من رواية ابن ماجة من رواية ابن ماجة  
كنه على ما يجمع بينه من أمر الناس في الدين لأنه يوم القيامة نعم من بار ويحمد من داب كذبه  
نور رعة اه قلت وفي بعض نسخ بن ماجة في قوله الله بن ماجة من رواية ابن ماجة من رواية ابن ماجة  
العراقي رواه ابن ماجة من رواية يوسف بن إبراهيم قال سمعت ابن ماجة يقول سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول من سئل عن علم فكلمه الحديث ويوسف هذا صفة يوسف بن ماجة من رواية ابن ماجة  
قلت وأخرجه ابن عدي عن ابن ماجة من رواية ابن ماجة من رواية ابن ماجة من رواية ابن ماجة  
من بار وأما حديث ابن مسعود فرواه الصبراني بأسندين صحيحين قاله العراقي قلت وأما من كنه  
علماء أهل الحزم يوم القيامة الحزام بن هشد هذا أي داود وعبد الله بن عيسى في السكامل والسجري  
في الآية والحطاب في تاريخ من كنه علماء يتبع به جهة الله يوم القيامة الحزام بن هشد من بار وأما حديث ابن  
عبد الله بن عيسى بن ماجة من رواية ابن ماجة من رواية ابن ماجة من رواية ابن ماجة من رواية ابن ماجة  
علماء يتبع به بعلم الحديث وفي آخره زيادة ذكرها في قول الفصل عند ذكر الآيات وأخرجه ابن  
عبد الله بن عيسى بن ماجة من رواية ابن ماجة من رواية ابن ماجة من رواية ابن ماجة من رواية ابن ماجة  
وأما حديث ابن عمر فقال العراقي رواه ابن عدي في الكامل من رواه حبان بن سعيد عن الحسن بن  
د كوث عن جامع عن ابن عمر وقال هذا الحديث عن جامع لا غير يروي إلا من هذا الوجه وحسان  
ابن ماجة حديث عائشة لا يتابعه غيره عليها وأضعف بن علي روايته وحديثه اه قلت وأخرجه





وصحبه النساء والانساع  
عن هذ بلا مريد عليه لو  
سوا واستكتموا عن  
الله عز وجل هل له ارادة  
أو بقاء أو كلام أو  
ما شا كل ذلك وهل له صفات  
معنوية يا ليت هي هولا  
هي غير ريمو جندو  
بجهلون هذا ولا يعقلون  
وجه ما يعططون به  
وكبر عرج من عقد  
وجود الله ووحدايته  
مع الاقرار بالنسبة من  
حكم الاسلام والنبي صلى  
الله عليه وسلم قد رفع  
القتال والقتل واوجب  
حكم الاعيان والاسلام  
لم قال لاله الا الله واعتقد  
عليها وهذه السمكات  
لا تقتضي أكثر من  
اعتقاد الوجود مع الوحدة  
في الظاهر وعلى البديهة  
من غير تفرع سمعنا عن  
قال في صدر الامام  
والله اعلم  
وقال صلى الله عليه وسلم  
مثل ما بعثني الله عز  
وجل به من الهدى واعلم  
بمثل القيت الكثير اصاب  
أرضا فكانت منها بقعة  
فتت الماء فانت سكا  
والعشب الكثير وكانت  
مها بقعة مسكت ماء فجمع  
الله عز وجل من  
فخر لوانها وسقوا ورزعو  
وكانت منها بقعة من  
لا تفسد ماء ولا تفسد  
الله اعلم

هم فوا عنه عن عبد الرحمن بن رافع بن عبد الله بن زيد وقوفهم أولى بالصواب من روية بكر  
حسنه ومارواه زهير فخرجها هجرى ولطفه بن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل المسجد فرأى  
مجلسا من جلسي يدعون الله ويرعون اليه والاخر يعلمون الفقه ويعلمون فقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم كلا المجلس علي خير أحدهما فصل من الاخر ما هو لاء في دعوت الله وبرصوت اليه  
نساء أعدهم ونساء معهم وما هو لاء في علمون ويعلمون الخاضع وانما بعثت معلما وهو لاء فصل  
دعاهم حتى جلس اليهم وأما روية عدائهم وهجرى روادهم سبي في روضة المتعلمين من عبد الله  
في نعم بحولهم لعمري ومارواه ابن مسعود فرواه أبو يعقوب في روضة المتعلمين وعبد الرحمن بن  
يوسف هذا قال البخاري في حديثه ما كبير وذكره ابن حبان في الثقات الا انه قال لا يفتح بحره اذا كان  
من روية ابن أبي عمير اه وقال صاحب نقول بعد تردد الحديث ويحكي عن بعض اصناف قال  
دعاه المسجد فان يوم هذا محققين حداهما بصوب ويدعون والاخرى تسكاهم في اعم وفقه الاعمال  
قال قلت اني حافق اذ جاء مجلس انهم غمضتني عدي تحت فمضت في هاتفت طلت في هولا وتركت  
مجلسا هم قالو طلت اليهم ليوحد حريل عليه السلام عدهم (وقال صلى الله عليه وسلم من ما بعثني  
الله من بعد وهدى لآل ابي بكر الكثير اصاب أرضا فكانت منها بقعة فقلت لما فاست اكل  
والعشب الكثير وكانت منها بقعة مسكت ماء فجمع الله بها من شرها وسقوا ورزعو وكانت  
مها بقعة لا تفسد ماء ولا تفسد كذا) هكذا في السور في نسخة بعد قوله فانت اكل والعشب  
و- ارض اخرى انما هي ارض امسكت ماء ولم تفسد كذا فعمل بس من عبد الله الى عمرها  
ورزعو ماء وسقوا وارضو وكانت منها بقعة لا تفسد ماء ولا تفسد كذا ونسخة اخرى بعد قوله  
والعشب الكثير وكان معها ارض امسكت ماء فجمع الله بها من شرها وسقوا ورزعو وكانت  
مها بقعة لا تفسد ماء ولا تفسد كذا (حديث مثل من فقه في دين الله وبعثه ما بعثني الله من بعد وهدى  
ومن لم يرفع ذلك رأيا ولم يقل هدى الله الذي أرسلته) كان يعرف في روية البخاري ومسلم من  
رواية يزيد بن عبد الله بن أي ردة عن حنن بن أي ردة عن أي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم واللفظ  
للبخاري لانه قال من يهدي ولعمري وقال في الرواية مشهورة بقية من فقه في دين الله في  
و- ارض منها هاتفة اخرى انما هي ارض وكر فقه الحديث اه قلت بخاري في أول نسخة ومسلم  
في - الله صلى الله عليه وسلم و- ارض في اعم ولما هجرى في الامثال كلهم من روية  
في ارضه حنادر اسامه عن زيد ولعمري انما هو من الهدى وبعث من العشب  
الكثير اصاب أرضا فكانت منها بقعة فقلت لاه و- ارض الكثير وكانت منها ارض  
مسكت ماء فجمع الله بها من شرها وسقوا وارضو و- ارض اخرى انما هي ارض  
لا تفسد ماء ولا تفسد كذا ذلك مثل من فقه في دين الله وبعثه ما بعثني الله من بعد وهدى  
ذلك وأما ولم يقل هدى الله الذي أرسلته به شرح هذا الحديث قوله مثل هو بل لعمري قوله من  
لهدي ولعمري بالخر عصف على لهدى من عصف الدلول على الدليل لان الهدى هو الدلالة الموصلة  
للمقصود وبعث هو الدلول وهو صفة توجب تبرا لا يقتضي استقباض ومراد به هنا لادله الشرعية فانه  
الفسطاط لا يوجب ان جعل اعم مراداه لادله الشرعية فيه مسامحة فهو ران الادلة ليست مدلولات  
للدلالة وبعثه فارد مدلول الادلة الشرعية وهو الاحكام الشرعية كوجوب الصلوة مثلا فندبر قوله بقية  
من لقاء بأسور واقفا في طبعة قوله قلت الماء كسر لوحيد من القول وقال اسحق بن رواد به  
فبب الماء بالتحبة الشددة ونعني شربا اشبه وهو شرب نصف النهار وحرص الاصيل بأنه تضعيف  
ودكر اعشب بعد سكا من باب دكر لخاص بعد انعام اذ السكا اسباب ماسا ورطبا والعشب



انه لم يعلم بعدها الا انض  
 الوصوه وصلاة وهيات  
 الاعمال البدنية ولكف  
 عن ادى اسم ولم يلعبا  
 انهم درسو عم اصحاب  
 واحوا بها ولاهل الله تعالى  
 عالم يعلم او عالم لنفسه وهو  
 باق سقاء وبات اسمسه  
 واشياء هذه المعارف ولا  
 يدع ظهور هذا الامور  
 او جعل سيرة السلف وما  
 جرى بينهم ويدل على قوة  
 هذا الخلق في اشرع اب  
 من استكشف منه  
 هذه الحالة ونشقت منه  
 واي ن يدع لنعم ما زاد  
 على ما عدهم يعب بعد  
 قبله ولا استرافقه والحمد  
 عليه بالخلود في النار عسر  
 جدا أو خطر عظيم مع  
 ثوب اشرع بان من كان  
 لانه الا الله دخل الجنة  
 واعاك تقول قد كان في  
 مواضع أخرى لا تكتفها ثم  
 تقول اعتقاد في اصحاب  
 التي بها كون اعتقاد  
 حلال لله حل وعزو كماله  
 من حقها نعم هي من  
 حقها عدم بلع امرها  
 ومعها ما يعتقدها وما  
 من حلال اعتقادها ولم  
 يقوله أربابها ولا يسمع  
 بها وفيه رضى هذا الطار  
 والاولد كره مثالا مستفيع  
 يعلمو شايدي كره مثالا  
 للنفع ونسب للمعروم  
 منهما

لرطب منه وفي رواية الجدى والخطى ثمة بالثمة مفتوحة وعين محجمة ساكنة وهو مستفيع لما  
 في الجبال والادوية وروى عياض وحكم تصفيفه وقوله لا تميل قال لابد انما جعل هذا امث لما يست  
 والنعاب لا يثبت وفي كتاب مسم طينة قتلته فوله عذاب جمع حذب بحركة على غير قياس  
 وصوته الاصيل وقيل بالذال المحجمة وهكذا صطه الماروي وروى عياض وفي رواية عذرا داب  
 بالكسر جمع احادة وهي الارض التي تسمى لملكة كاهد بروعد الاسماعيلي حارب عاه مهله وروى  
 وآخرون موحدة وفي المصباح ديروي حارذ أي حذاء مارية لا يسترها السات قوله وروى رواية ديروي  
 قوله وصاب من طائفة أخرى ولا ينبغي وكروم وصابان ووقع كذلك عند الناس (هالوقد كره  
 مثالا مستفيع لعلمه واني لا سمع و: لس المعروم منهم) أي لا قول هو يعلم لعمل المعروم وهو كالارض  
 من شربت ما شغعت في بعضها ونسب شغعت غيره و: ثاب الجامع لا علم لمستغنى زمانه اعلم غيره  
 كنه لم يعمل بواحدة ولم يفتقه فيما جمع فهو كالارض التي يستقر بها النساء ويجمع من به وقوله في  
 الحديث ومثل من لم يرفع بذلك رأسا هو كانه عن تكبر وعدم اشعاره وهو من دخل في الدين ولم يسمع  
 اعلم أو سمعه ولم يعمل به ولم يعلم فهو كالارض سحابة لا تقبل الماء وتهد على غيره وقوله  
 ولم يقبل هدى الله الذي رسلته الى من لم يدخل في الدين صلا بلع تكفريه وهو كالارض الصماء  
 النساء المستورة التي عر عليها الماء فلا تقع به وهذا هو انشراحه بالقول انشأ في كلام المصنف قول  
 الدماغي في المصباح وثمة لهدى واعلم عينا كرم المدكور تنبيه مفرد مركب لهدى مفرد  
 وكذا اعلم والمثمة به عيب كبر صاب ارضا منها ما ملكت له فاعلم ومما ما مسك خاصة ومنها ما لم  
 تملك ولم تملك من عدة أمور كاتراه وشه من تنبع وجمع به برص قلت ماء ونسب وهو  
 في لان وجهه شبهه هو انبيته الحاصلة من قول من ان برصه من الخبر مع ظهور امارته ونشأه  
 على وجه عام الاثرة معدى اسمع ولا عني ان هذه انبيته منزع من أمور متعددة وتحو ان شبهه  
 قول لارض الماء ومعها المعدي ثابته الا كلا والاول ادخل واحل ثم قال قد وقع في الحديث انه شبه  
 من تنبع ما عني خاصة به وجمع به أحد ارض مسكت الماء ولم تملك به وشبهه الله المحر  
 باموال الارض للماء مع عدم امانتها وشبهه من عدم تصنيفه بجمع ولا يقع فيه ارض لم تملك ماء  
 صلاوشه فوايد ذلك لعدم امانتها كلها للماء وهذه الخلال ثلاث مستوجبة لاقسام امانت فيه من  
 ابدوع انفسهم فان قلت ايس في الحديث تعرض للقسم الثاني فانه قد دخل مثل من فقه في دين الله  
 ورواه ما عني الله به نعم وعلم وهذا القسم الاول ثم قال ومثل من لم يرفع رأسا عن هذا هو بقسم  
 الثاني فان في الخواص كرم من لاقسام اعلاها وادناها وطويدي كرماسهما ففهم من اقسام  
 المشمة به كورة ولا اذن قوله وجمع معطوف على الموصول لا قول أي فذلك مثل من فقه في دين الله  
 ومثل من فقه فتكون لاقسام الآية مذ كورة من فقه في دين الله هو الثاني ومن فقه الله من ذلك  
 نعم ونعم هو الاول ومن لم يرفع بذلك رأسا هو انشأ فيه نص في غير مرتب هذا كلام الدماغي  
 وقال ان اقيم شبه صلى الله عليه وسلم اعلم وهدى لهدى له به عيب ما يحتل بكل واحد منهما من  
 الحياة والمنازع والاعدية والادوية واثار مصاح العباد فهاها علم ولطاف وشبهه اعقاب بالارضى التي تقع  
 عليها المطر الام الى الذي عكس الماء ويثبت سائر انواع اسباب المانع كتاب القلوب تبي العلم فتبر  
 وتر كود وتظهر بركته وغفرته ثم قسم الناس الى ثلاثة اقسام بحسب فيهم واستعد هم لخدمته وفهم  
 معية واستبساط أحكامه واستخراج حكمه وفهمه تحداها أهل الخطا واعلمهم الله من مخلوق وعقلوه  
 وفهموا معية واستبساطوا وحوا للاحكام والحكم والقوانين منه فهو لا عزية لارض التي جبلت الماء  
 وهذا عبرة الحمد في تلك الكلا والعبث لكثير وقد هو اجمع فيه والعرفه والاستدلال فهو تبرا

وعليه يقع مثل هذا الاحتفاظ وفي مثله يحاف أن يطلق عليه اسم كافر هذا وأنت تسمع عن ته عروحل يقول في لائحة حرجوا من سمرس كان في ولده مثله لدرجة عال من ود كرم من المذلة - البيرة والحردة من الاعيان الى أن حرج مهابس لم يعمل حسنة قط ما يدرك ثاب ككونوا هؤلاء ومثالهم المراد من لان التقدير وضع في الاعيان لاني الاعمال فان قلت فان من ساس وائمة العبياء من لم يوح لالاعيان عقد جميع الاركان دالم جمعها معرفة ولم يقصدها دليل فكيف عن هاهنا اعتقاد بعضها وكلها فبقا قد زيانا وحده الاعراض على هذا المذهب وببهاك على بعد أهله عن وجه الحق في وانهم أرباب تعسف ولواستقصى مع كثير منهم القول في ذلك ليداله انه نسب الى ما يبهله من نظوره عن معرفة شرطها في ايمان غيره ولا ترمي حسنة اركون الى ما رأينا أولى من رأيه وأحق بالصواب واعتدل من

الحديث

كلا و عشت مائة مهد مثل استه لبقه مثل برويه والبريه القسم شاي أهل الحفد ليس رزقوا حفصه وبقره وصعقة ولم يرووا تفه في معاني ولا استسدا وسجرا ما يوحوه الحكم وقواته منه هم منزهة من ترأ غرائب وتقصه وبري حروى وعربة ومروى في قوم حصص الله تعالى وأسس منه وروى في منهم عن ته تعالى وروى في أعظم تفوت قرب شخص منهم من النص حكما أو حكمس ويقيم منه الأخرمانية وما تسمى هؤلاء بمره لارص اني أمسكت لمياء نساس فانه عوايه عدا يشرب منه وهذا يسبق وهذا روع هؤلاء أقسم الله السعد و لا وولوب وضع در حنة وأنى تدرا ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء القسم أنت اديس لا تصب بهم من لا حياء ولا دهما ولا روية ولا دراية بل هم بمره لارص في حي فبعل لا تفت ولا تحلل الماء وهو لاهم لاسقام والقسمم الاوتار اشتركا في انعم وانعمه كل بحسب ما فعله ووصل اليه بهذا يعلم بقاء اقرب ويحفظها وهذا بهم معانيه وحكمه وعونه والقسم الثالث لا علم ولا تلم لهم الذين لم يرووا من يدى الله ساولم يصفوه وهؤلاء شمس الاعام وهم وفودا مار فقد سهل هذا الحديث شريف عني تنبيه عني شرف بعد وعدم موفقه وشيء من بس هذه ود كرامات من آدم سسبه به الى شقيهم وسعيدهم وتقسيم سعيدهم الى ساقى مقرب وصاحب عين مقتصد وفي دلالة على ان صاحبه بعد الى العلم كحاجتهم الى المطر بل أعلم وهم دا قدروا يعلم بهم بمره الارض التي فقدت اعيت حال الامام أحد الناس تحت احوب الى علم كرم من حاجتهم الى معام وشرب لان المعام وشرب يحتاج اليه في يهرم مرة وموتى وانعم بحج اسم بعدد الامم من (وقال صل الله عليه وسلم دامات اس آدم انقطع عمله الا من ثلاث عم يتبعه وصدقة خازية وولد صالح يدعو له) قال اعرفي رواه مسلم وأبو داود واعلمدى وقال حسن صحيح وساقى من روية املاء من عند الراى عن أبيه عن أبي هريرة وهو انه عنه رفعه دامات لاسان وفيه تقدم صدقة خازية وساقى سواء اه تلبت خروجه مسلم في الوص و يجرى في الادب بمرور وروى لدرى عن موسى بن جعفر حدثنا عن محمد بن العلاء بن عبد الرحمن قاله انقطع من عمله وما يقى صباه كسبان صعب الاله قال يجرى له بدل حارب قال اعرفي وفي ادب عن مروى في قتادة عن امامه رأس الحديث نس رواه أبو عم في رياضته من روية قاسم بن عبد الله عن محمد بن سكر عن مروى في حديثه يروكون المذبح وحلي عم سنة هدى وعمل به الحديث من حدثت في قتادة رواه اسما من رواه بن ساسة عن ريد بن سلم عن عبد الله بن أبي ودة عن أبيه رفعه خبره بحسب الرجل من بعد ثلاث ولد صالح يدعو له وصدقة تجري باسمه آخرها بعد عمل عمه من بعد واسناده جدد روى ابن ريد في رواه بلج بن سليمان اه قلت وأخرجوه أيضا هكذا اس حرة في صحبه واسناده والبخارى في الكرم والشيخ في المختارة والفتاوى شرح ما تخالف الاسان هذه قال العراقى وحدثت في ما قرأه أحمد من روية من لبعة عن خالد بن عمار عن حديثه عن أبي امامة رفعه أربعة تكري عليهم خورهم عبد موت مراد في سبيل الله ومن علم عبا آخره يجرى عليه ما عمل به الحديث قلت ثمانية ومن تصدق بصدقة فاحرها تكري ما وجدت ورجل ثريا ولد صالح فهو يدعو له وقد أخرجه كذلك بخارى في الكبير والترمذ في مسنده وأعله الهنئى وعبره ياب للبيعة ورجل اسمه وسكن صحبه اسدى قال العراقى وحدثت نس روية يؤييم في الحديث من رواه محمد بن عبيد الله المزرى عن قتادة عن س رفعه سبع تكري آخره للمد بعد موته وهو في غيره من عم عبد وكري ميرا وحفر بن أعرس بخلا أنوى مسندا أو ورت مصفا أو ترك ولا يستعمره بعد موته قال أبو نعيم هذا حديث عريب من حديث قتادة يرويه أبو نعيم رواه عن المزرى وروى صعب اه قلت وكذلك رواه الترمذ في مسنده وسوية في فوائد ولدي في

مدهم ثم بعد ذلك تراهم  
 حدين أخبروا عن سلب  
 الأيمان عنهم ثم لم يبقوا  
 اسمهم ~~كفر~~ عليهم ثم  
 بعروا على الاستجابة ان  
 كانت من مدهم ثم يحكم  
 فيه بأقل والاسترخاء  
 تأملت هذا لم تحف بذلك  
 عيب ما قاله وقص ما قالوا  
 اسمه فخرج اى ما نحن  
 سبيله وسعى بالله عز  
 وجل وأما زباب أخاله  
 الذئبة وهى اعتقاد  
 بسد بابى الصفات أو  
 بعضها فان حكمها بغير  
 ايمان أهل خالها كقوة  
 قبل هذا أو اسلامهم  
 حقيقة أمر هؤلاء فيما  
 اعتقدوه اذ لم يقربوا  
 بوجه قصد بقطعهم عن  
 اتصال بعد ذلك هؤلاء قد  
 حصل بهم فى اعتقاد ما هو  
 شرط الخلاص والنعمة من  
 اهلاك الله ثم وأصبحوا  
 فيما وراء ذلك فان أمكن  
 ردهم فى الدنيا وزجرهم  
 عنه ان ظهر وانسع عن  
 الافلاح وارحوع ما يقونه  
 المؤمنون قتل كاذب ذلك  
 وابوا ما يوجب قضاة  
 فى اعتقادنا عن أبواب  
 الحالة الثانية المذكورة  
 قبلهم وانما أعيدنا سحرى  
 ولهاك من خلقه المطايح  
 والعاصي من عباده غير هذا  
 وقال صلى الله عليه وسلم  
 الدال على الخير كفعله

أعز دوس وأسبقى وهن كسندرى سادة صعيق وتعهف للهوى فى كتاب النوب وتنهى ودد حادهم  
 ليوطنى حرر أخته وقه نصر ولا تعرض من الحديث الذى سافه المصنف ومن حديث نى مانه  
 أربعة لمخ لآب أنجان ثلاث مجددة وعن لمرابط موه وقرى بين اعداد اعدوم وتكثير انو حود  
 وكذا لا تخفة بين وبين حديث أنس قد قال فيه الامن صدقة حربة وهى تجمع ماد كرم  
 الزيادة تشدقه بسبقى وروى الامام أبو حنيفة عن حماد بن ابراهيم قال ثلاث يؤخرهن الميت بعد  
 مونه ولله يدعوله بعد مونه فهو مؤخر بعتائه ورحل عه عما يعمل به ويعلمه ساس فهو مؤخر  
 على ما عمل وهم ورحل ترك أرضا صدقة فكذلك ورد محمد بن الحسن بن لار قال من يطعم عاى  
 ما به وهذا فى حكم روع اه قلت والمراد بالولد سرع اسمه دكر اكان وثنى قوله  
 كذلك وان سهل وجه فقيدته فى الحديث لا قول به مدح وهو يدعوله أى لرحله والمعبرة فى دعاه  
 رضى للاحائه وسرع قولاً من دعاء لاجسى وقال الخافض صلاح ليس لعلال فى مقدمة الاربعين  
 لا تعرض من هذا الحديث ومن ما روى من ان حراً فسد به ذله آخره وآخر من عن به ان يوم  
 القيمة من غير ان يخلص من أجورهم سبب حديث اطوبه لانه ما ان جعل حديث من سبب ما  
 كل الامور وحديث دامان الانساب أحسن منه فجمع عام على الخاص وشخص على غيره  
 الثلاثة شبيه ويكون قوله اذا مات مع من مات على ما نراها كقولنا معها من كل ما يدوم الطمع  
 به لغير فلا تعرض بينهم بل فى قوله من سبب معمولاً وعمومه والى هر راته ثم بهذا يظهر  
 الاحتمالين من قوله من استأجره فخر عدد الاورار له لمستفاد يعمل بعده من سبب  
 ان سببها يعود لله من ذلك وهو رائد عن ثلاث تبقى فى الحديث الا تحولات من أعمال  
 وهذه الجلة الثانية لا تعرض لها وعلى كل تقدير ما يعنى وتعلم الخبر من حله الاعمال الصالحة تبقى  
 للمرأة آخرها بعد مونه بحسب عدد اية ما بين به (وقال صلى الله عليه وسلم الدال على الخير كفعله)  
 قال لهرافى أخرجه الترمذى من رواه سبب من شر من سبب ان الدال وقال حديث عرب  
 قال لهرافى ورعاه ثقات اه قلت وفى الحديث قصة قال أنس بن مالك صلى الله عليه وسلم دخل  
 يستعمله فلم يجد ما يجعله فله على آخر عمله فأتى أنس صلى الله عليه وسلم فحبره دكر قال لهرافى  
 ورواه أحمد فى مسنده من رواية سليمان بن بريدة عن أبيه لعه حديث أنس باسناد ضعيف ورواه ابن  
 عدى فى الكامل فى ترجمة سليمان الشاذ كوى ورواه مسلم وبود ود وترمذى وقال حسن صحيح  
 من رواه ابن عمر واثبتوا وسعد بن سعد بن اس بن مسعود الترمذى رده ولعله من دل على خبر  
 دله مثل أخرجه على فى الباب عن سهل بن سعد واس مسعود اه قلت وقد أخرجه كذلك لانه  
 واس حداد وجهه انقصه التى تقدمت وقال السجواوى فى لم يصد أخرجه بغير كرى وسجميع ومن  
 هر بقه الترمذى من حديث حماد بن عمار عن اس عباس رده على معروف صدقه وللال  
 على الخبر كقوله صلى الله عليه وسلم انما الله عاب وماله بل بقوله لار رطافى فى اسجد من حديث عروس  
 شعيب عن نبي عن حله به مردوخ والعسكرى من حديث اسحق المزرى عن نى حبيفة عن عاقمة بن  
 مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه مرجوع لعه اترجه وكذا هو عند لهرافى عن أنس ولا يثبت عند  
 ابر عن نى الدرداء فى قوله الدال على الخير فاعله شريكاه اه قلت أخرجه أبو قاسم صحت من محمد  
 بن جعفر العدل فى مسند أى حبيفة من طريق صالح بن أحمد بن حسن وأخرجه ابن حبان فى مسنده  
 من طريق عبد بن بن أحمد فى الاحديث نى حديث اسحق بن يوسف ثانياً وثلاثاً كذا قال نى بن جهم على  
 عمد وسماه غيره فقال يعنى أما حبيفة عن عاصم بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه بلعه الترمذى  
 وفى بعض رواياته قاله ذهب قال للال اخ وأخرجه بقصاى أبيه من طريق اسحق بن يوسف





والقول محرم اجاب عنه قاله سوي وزاد في الحديث...  
 وقوله الا في امي في شينين وحيث قيل انه محض لا احد نوع من الحسد واحراج  
 من له ما حذر منه هاهنا لا حسد محمود الا في هذا أو شيء متقنع بمعنى كسر وقوله رجل لم يرفع أي  
 حظه رجل فلما حذف المضاف اكسب المضاف به اعرابه وسبب على اصح من أي وهي رده  
 اس ما حذر وجه آخر تقدم بيانه وبالجزر على انه يدل عن اثنين وأما على رواية نسي بالثناء فهو يدل  
 أيضا على تقدير حذف المضاف أي حظه رجل لا يمتدح له ولا يثني عليه فلهذا قيل في قوله  
 "لنسيه للمفعول هي رواية أو درو وعندها ينفى مبالغة وعبره... لا يدل لثنا على فخر نفس اصوله  
 على شيء وفي هذه الحالة مناعتان أحدهما المبالغة لأنه يدل على فخر نفس ولا يرى بعد لهلكه  
 والهلكة محركة بهذا فانه يدل على انه لا يفي من اسال سائلا وهم لثنا انشد وهو صرف  
 لثنا فيما لا ينبغي ذكر قوله في الحق دعاءا نوعه من ذلك والحكمة مراد من الفقرات وفيه سر  
 ل الكمال العلي ودوله يقضي به سره أي الكمال المعنى وما اشتمل عليه (وهو صلى الله  
 عليه وسلم) على خلاف رجة منه قبل ومن حله ذلك قال ليس محبوب سني وبعلموم عذبه (هل  
 يعرف في رده اس عند المرفى لعنه والهروى في دم سكره من رده عروس أي كبر وقال الهروى  
 عروس كثير عن أبي العلاء عن الحسن زدا عروى اس على قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 الله على خلقه مني ومن يكررها الهروى لعله الهروى منسلا وقال اس عند امره من مرسلات  
 الحسن لعله انصرى وهو صواب وعمره لا أدري من هو وقد تقدم الكلام عليه في آخر حديث  
 الثامن والثلاثين وفي الباب عن عيسى بن جابر رده ابطار في الاوسط ومن السني ونوعه في  
 كتابها مائة المتعبد وأنواعه سني في حسن نفعه بعد والامر مري في الحديث ان وصل والهروى  
 في دم الكلام من رواية اس عباس قال سمعت على بن عيسى يقول جرح عبد رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قال اللهم ارحم خلقا قلنا يا رسول الله من ذلك قال الذي يؤمن من هذوي يروون حديثي  
 وسني ويعلمونها اساس وفي اساده أنوا المظهر... بن عيسى بن عبد الله بن محمد بن عمر بن علي بن أبي  
 طالب وهو كذاب كذابه الادب ملي وقد رده اس عساكر في ثلثه من مربي آخر وفيه عند سلام  
 اس عبيد اسمه اس حبان في سورة الحديث واحده به نوعا في صححه ولا يعثر بروايه أي لا يضر  
 هناد بن ابراهيم سني بهذا حديث من طريق اس داسة عن عيسى بن دود عن عبد بن هشام حبان  
 هذا لم يروه أنوداود هناد سني كان رده لأمور صواب كمال صاحب امراب انتهى فالت حديث  
 على فقد أخرجه الخطيب في شرف كتاب الحديث واصحابه المتقدمين في حديث أصحاب الحديث كلالهم  
 من رواية أحمد بن عيسى العلوي حديثا اس أي ذلك عن هشام بن سعد عن ربه بن عيسى عن عبد  
 بن يسار عن اس عباس قال سمعت عليا يقول جرح النبي صلى الله عليه وسلم دساده وأخرجه اس  
 رواية أي لقاسم عبد الله بن أحمد بن عامر اندى حديثي أي حديثي أو الحسن على بن موسى زري  
 عن آتاه عن علي بن خلف اللهم ارحم خلقا قلنا وافي سو وعرا جرح الخطيب وضيء أيضا من رواه  
 سعيد بن عباس بن الخليل حديثا عبد الله... اس عبيد حديثا اس أي حديثا كره وفي بعض مرفى  
 العلوي عبد الحبيب عن عطاء بن أبي رباح عن اس عباس قال الخطيب والاول ثناء بأسلوب وهان  
 الطبري في الاوسط بعد ما أخرجه تفرد به أحمد بن عيسى العلوي وفي ابر بن هذا الحديث باطل  
 وأحمد كذب وحديثه مد الحديث على حوار اهلاي لعله خلفاء على أصحاب الحديث ومثل ذلك  
 ما مر في حديث علي رضي الله عنه أولئك خلفاء الله في أرضه ودعائه في دينه وفي قوله تعالى ولتحيكم  
 حلفاء الارض وقال سهل التستري من اراد أن يصير أي محالسا الاتباء طيطار الى محاسن العمله بهم

فقد نقي عليهم دهم  
 وتزد دهم كثير أو كثير  
 منهم وكل فرق منهم في  
 مقالة من حاله طلق  
 اخذكم عند العالم لا كبر  
 انموذ بالصحة سيد بشر  
 ادم ثقتين من الله عليه  
 وسلم فهو عليه الصلاة  
 والسلام حسن قال  
 مجوس هذه الامه  
 أصدهم أي لأمه وما  
 حكمه ان لم يقل مجوس  
 على الاطلاق وحين أنذر  
 من الفرق وانهم في بعض  
 من انهم حاله ون فيها  
 وحسن قال ترقوب من  
 الذين كثر في سهم من  
 لونه فقتله متصلا بهذا  
 رسول وتبارى في الفرق  
 وما موضع هذا التباري  
 من المثل الذي صر به فهم  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فسأل أولئك تلاحظ  
 جهوت ترك أخرى وقد ذكر  
 سنا وذهن عن عمر عليه  
 به بعد ذلك نكن من أهله  
 واستعمل النطق تشهد  
 الجبابرة المحبة وتوفهم قول  
 الله وكذلك جعلناكم  
 أمة وسطا لتكونوا شهداء  
 على الناس ويكون الرسول  
 عليكم شهيدا

~~~~~

وقال صلى الله عليه وسلم على
 خلفائي رجلة الله قبل ومن
 حلفائي قال ليس محبوب
 سني ويعلمونها عباد الله

الأدلة ضابطا هو في الدنيا

والآخرة وعد لقاء الله

عز وجل خير من التعليل

والكفر ومتى ركب أحد

هذا فقد وقع في أعظم

الخراج والمنكر (بيان

ربان لم يرتب الله في

وجوده مقدرين)

و الكلام في هذا النوع

من وحيد لا محدود

أحدها أن يتكلم في

الأسباب التي توصل

وبذلك التي تغير عنها

تعوده لأحوال التي يتغيرها

عصولة كقدره غير معين

واحد ذلك وصار

الشرط من عدم وجود

الثاني أن يكون الكلام

في عين ذلك التوحيد

وبه وحقيقته وكيف

تصور للبالايب والطلاب

له قبل وصوله اليه

واكتشافه بالمشاهدة

والحال الثالث في غير ذلك

التوحيد وما يليق أهله به

لعلنا نذكره في باب

العلماء سراج الأزمنة

كل واحد مصباح زمانه

يستضيء به أهل عصره

وقال الحسن رحمه الله

العلماء أضياء من نور

الأنوار أي هم من نور

يخرجون من نور من نور

الأنوار أي هم من نور

وقال عكرمة بن

غنا قبل وما هو قال أن

نصفه من نور من نور

العلماء سراج الأزمنة كل واحد منهم مصباح زمانه يستضيء به أهل عصره
هو والمصباح نبي واحد والأزمنة جميع زمان هو وعصر نبي واحد قال صاحب سراج
المصباح رحمه الله سراج ككتاب وكتب المسرحة بالفتح التي فيها السيرة والدهن وما لا يكسر نبي يوضع فيها
المسرحة ولجميع مسارج وأسراج السراج أو دثر ثم قال وأصاح معروف وجميع مصباح ثم قال ورمز
مدة قتاله للشمعة ولهذا يلقب عبي الأوفى بقيل واسكنهم روضة الجنة والعصر الدهر والجمع مصباح
وعصر فادعرت ذلك فاعلم أن معجزة استعير مع محمد المصباح وهو الذي كره عن بعض
منه مصله في الحديث الذي أخرجه الألباني في مسند أحمد وروى عن أبي ربيعة بسند فيه عيسى بن
إبراهيم الملقب قال لا دار تظني كدار تنعم العلماء فانهم سراج الدنيا ومصابيح لآخرة والحديث وإن
كان أورده ابن خزيمة في الموضوعات وحزم به السمع وغيره فأنه في جميع أي بصفة منهم من
طاع الله الجليل كما يحل لتمام الليل في سراج المير بالليل وهدى به فيه من اقتدى بهم هدى نورهم
وشبهه العلم ما سراج لانه تقاسم به لا نور بسهولة وتنفق فروعه بعده وكذا العلم ولأن بيتا إذا كان
فيه سراج لم يحتاج إلى دخوله بحرقته كمنه وكذا العلماء إذا كانوا من أهل زمانهم
لي طلب الحق وأراحه طرفة الجليل وسدعه ولانه إذا كان في سراج موضوع في كوة مسدودة
برساج فضاء دخل البيت وصار حده وكذا سراج من يضيء في قلب وصار القلب حتى يشرق بوجه غير
الادنى واجبي والاسباب فصار من هذه الاعتناء والالتفات الذي فيه سراج صاحبه
من سراج طين استوحش ذلك العلماء ما دام في الناس فهم مستنسون مسرورون فاد
ما تواصوا ليس فيهم وحزن فافقت ما الحكمة في تشبه بحوض السراج وما شاعرة بهما
قلت المصباح نصرة الراي والعلم بصره لوساوس والشهاب والسراج لائق ببرد من راعيم لا في نور
توفيق ولا بد للسراج من صاحب يتعهد ولا شاعرة به من عهد وهو دون الله وهو دون
السراج يحتاج إلى سراج رواد ونحوه وكذا سراج وهدى به فيه سراج
سراج العلم لابد من رواد السكر على حجر نصرة وحرقه من شوائب من شوائب لا بد
ومرحة الصور وفيه شكر وهدى لرواد وهدى به فيه سراج رواد وكذا سراج
مقدم ذلك في حديث في الدرر الطويل ولا بد من شمسهم بغير راد معهما نور رافع في
الآخرة والاعزب (وقال الحسن) النصري (لولا العلماء) الله وسكان به (السراج) في حاشية
جهلاء (من أئمتهم) ولا علم لا يتدبر سراج (العلم) في الدنيا وفي نسخة أي اسمهم (سراجهم) لا نور
العلم (بحر حوب) الناس من حد الشهية إلى حد الاستقامة وتحقيق حسم الاستقامات كان
كونه ما أقبل موجود ذلك الذي يرى منه صار سراجا وهو العلم والعمل بالحكم فتدبر وجود ذلك
المعنى فيه يفتل وهذا السبيل إليه الآلة العلمية وما هو من حيث ما يتدبر في سبيل فتدبر من حيث
ما يحسن وينتقل فيجوز ومن حيث ضرورة الخطئية وكصوره في حدوده صيد بالحق وهو
ومقتضاه ولهذا قيل ما الأسان لولا الأسان الأهمية مهملة أو صورة تمثله وهذه المراتب لا تحصل إلا
بالعلم به بهر من الحيوية وتخرج منها إلى حد الاستقامة والعلماء هم الذين يعلمون الناس على
بغير روية أسما (وقال عكرمة) أبو عبد الله المصنف مولى ابن عباس روى عن مولا ع وشي وأبي
هريرة وطائفة وعنه أنبأ وثالث الخذاع وتحدث روى له مسلم مقر واما ما بعد المائة (ابن عدي) علم
رأى به العلم بالله وأوصى وأحكامه (عبد) أي قيمة وقدر (قبل وما ذلك) أي قبل (بأنه) في موضعه
(دين يحسن حله) ما يكون مراده بذلك العمل به وسع لعبه بأبوابه لا في هذه وغير
ذلك (ولا نصيبه) لعدم العمل به أو نوصيه في لا يحسن حله فوضع العلم في غير أهله كقول الحارثي

من شرف التعصب بعدا
من هوة بهوى لظلم من
دس بتقليد و ما اخذ
الثالث فلا سبل الى ذكر
شيء منه الامع أهله بعد
عليهم به عن سبيل التمدد
لاعلى التلطم انما كانت
أسكام هذه الحدود الثلاثة
على ما وصفناه لان الحد
الأول فيه محض بصر
عند الاحلام و قريب
عند الغريبا و من سبيل
الحبة يردع الله به فوما
فجعلهم في الظلم قادة سادة
هذاه يقتدى بهم أدله في
الحسب يقتض آمارهم
و زعم في تعاليمهم و ترتب
الملائكة في حجبهم
و بصحتهم تصحهم و بل
رعب و يانس هم يستعمر
حتى حيتان البحر و هوامه
و سباع البر و أفاعله
و أسماك و بحومها لانهم
حياة القلوب من العمى
و نور الانوار من الظلم و قوة
الادب من الضعف يبلغ
به العبد منازل الاروا
و درجات المعنى و تفكر
فيه بعدل بالصبر و مدارسته
بقيامه يدع الله عز وجل
و به يعبد و به يتوعد و به يوصل
و به يتورع و به يعرف الحلال
و الحرام و هو امام العمل
تابعه يلهمه السعد
و يحرمه الشقاء سأل
الله تعالى حسن التوفيق

عند الاحلام) كذا في اسد و عند من عند من و ليس بدل نور و مثله في الخلية (و لغيره عند
لغيره) كذا في حق و من القيم و ليست هذه الخلية في الخلية و لا عند من (و من سبيل الجسد)
كذا هذه الخلية و رواية الخطيب و اس القيم و تقدمت بعد قوله مرة عند من عند من و في تعيم
الاثنين فالاول و سبيل أهل الحنة (و مع الله به فوما جعلهم في الخير) و في خلية و جعلهم بالواد
(قادة هذاه) كذا في حق و من في حانه هذاه (يقتدى بهم) و عند الخطيب قاده و هذاه يقتدى
بهم و في بعض السمع يهتدى بهم (أدله في الخير) و في بعض السمع على الخير (تقتض) أي تنسج
(آثارهم و زعم) أي تعمر (فهمهم) و من خطبة هذاه و آية تقتض آمارهم و يقتدى
بعمالهم و ينهى الى زعمهم و مثله عند من عند من الا انه قال يقتض بدل يقتض (و ترتب الملائكة
في حجبهم) أي مصدقهم (و بصحتهم تصحهم) تبركهم أو تعجب عليهم شفتهم حسان و صيانة (كل
رطب و يابس) و في بعض السمع بزيادة و اليعطى (بهم يستعمر) و في بعض السمع يستعمر بهم و عند
اس عند من يستعمر بهم كل رطب و يابس و كذا في الحبة و عند الخطيب حتى حيتان البحر و في الخلية
حتى الحيتان في بحر و عند من عند من بعد قوله و بس و حيتان البحر (و هوامه) جمع هامة ماله سم
يقتل كالخبة و قد تطلق على ما يؤدى و حيتان على البحر (و سباع البر و و حيتان و سمها و بحومها)
و هذه الحية الانجزة است في الخلية و لا عند من عند من (لان العلم حياة انقلب من العمى) و في خلية
من الجهل و عند من عند من لرجاء القلوب من الجهل و عند من قيم و اعلم حياه انقلب من معي (و نور
الانوار) و عند من قيم و نور الانوار و في الخلية و مصحح الانوار و عند من عند من و مصحح الانوار
(من بصر) و في خطبة من العظمة (و قوة الادب) و عند من بصر للادب (من الضعف) و سقطت
هذه الخلة الانجزة من الخلية و عند من عند من (يدع به العبد منازل الارور و الدرجات المعنى) و عند
من عند من و في نعم لانجزل الارور و في آخره في الدنيا و الآخرة الان ما يعيم قال يبلغ ما يعيم
و قال الدرجات العبد (التفكر فيه بعدل بالصبر و مدارسته بالقيام) و عند من عند من بعدل بالصبر
و مدارسته بعدل القيام (به يدع الله به بعد و به يوجد) و في بعض السمع بزيادة و به يتورع و به
يوصل الارحام) هذه من سقطت من حية و هي عند الخطيب و من القيم في قول الحديث كما تشرأبه
و لدى الخيبة و كذا عند من عند من بعد قوله بالصبر و وصل الارحام و به يعرف الحلال من حرم
و يتحقق هذا الخلق من كل ما سوى الله يفتقر الى العلم لا هوادة بدونه فان الوجود و وجود و وجود الحلق
و وجود الامر و الحق و الامر متدرجا على رتب و حكمه فكل ما صممه الوجود من خلقه و أمره صادر
عن الله و حكمته في قامت سموت و الارض و ما بينهما الا ما علم ولا يعتد لرس و ثبت انكبت
الا بعد و لا عدته و حده و زعم عليه و محمد لا ما علم ولا عرف الحلال من الحرام الا ما علم ولا
عرف فصل الاسلام على غيره لا ما علم (هو امام والعمل تابعه) و عند الخطيب للعمل و العمل تابعه
و عند من عند من و في نعم و هو امام العمل و العمل تابعه (لهمه سعداء) أي من سببت له
سعادة لارلية انهم بالعلم (و يحرمه لانتقيد) أي يفس بهم نصيب منه هكذا رواه ثوبان في الحياة
و ثوبان اسكن في القبول و الخطيب و اس اخيه و غيرهم موقوف و رواه ثوبان في المجمع و اس عند
من كذا تقدم مرفوع و قال في آخره و هو حديث حسن و لكن ليس له سند قوي و قد روي عنه من طريق
شقي موقوفه رواه من رواه أي عصمة فوح من في مريم عن رجا من حبة عن معاذ موقوفه قال
العرف في قوله حسن أراد به الحسن المعنى لا الحسن المصطلح عليه بين أهل الحديث فان موسى من
محمد استقوى كذبه و زعمه و ثوبان و بسبه العقبي و من حسان يرفع الحديث و عند من من
رند من و ثوبان و ثوبان و الحسن لم يدركه و ثوبان و ثوبان كور في الموقوف ضعيف أيضا

وصحاحه هاهنا وهو يرمز
الطريق وأول سبيل
السعادة من غير ذلك
كانت عن غيره أعجز ومن
سبكه على استقامة هاهنا
عنه الوصول بآية
لا يسبق أحرم من حسن
علا ومن وصل شاهد ومن
شاهد عم وذلك غاية

فادعوت ههنا لم تعف
عليك أن العلم فضيلة أن
تحدثه بالاصافة إلى أثر
الاصاف كما أن الفرس
وسيلة أن تحدثه بالاصافة
أي صائر الجواهر من شدة
العدو فضيلة في الفرس
وسيت فضله على الاطلاع
والعلم فضيلة في دونه وعلى
الاطلاق من غير اصافة
ههنا وصف كمال الله سبحانه
وهو شرف الملائكة والانبيا
بل يكس من الخيل غير
من اللب لبه فضيلة على
الاطلاق من غير اصافة
واعلم أن الشيء ليس
المرغوب فيه بقسم إلى
ما يطلب لغيره وإلى ما يطلب
لذنه وإلى ما يطلب لغيره
وإدائه جميعا يطلب لذاته
أشرف وأفضل مما يطلب
له غيره والمطلوب لغيره
الدراهم والدينار ههنا
عقران لا مفعة لهما ولولا
أن الله سبحانه وتعالى يسر
ههنا الخبايا ههنا
لكانما والخصه بآية
واحدة

لاساب واثبات قد يكون عرصه يمكن اكتسابه ومن ههنا
وتنه فصل بعصم على عضو أي في حكمه ولبه والمال والبقوة (وادعوت ههنا لم تعف عليك أن
تعلم فضيلة) إلى الاطلاق بل أصل كل انصاف لا يخله (وابتدأته بالاصافة إلى صائر الجواهر
بل شدة العدو) أي الرقص وخرى (فضيلة في الفرس وليس فضيلة على الاطلاق) وهو فضيلة في
دونه على الاطلاق من غير اصافة (وسنة إلى شيء آخر) ههنا وصف لكمال الله تعالى وهو شرف
الملائكة والانبيا (ادعوت ههنا لم تعف) ولا تربت الكتب الا يعلم بل ما قامت بسماوات والارض ومن
بهما لا يعلم فكيف يصح لو خود من حلقه وأمره صادر عن علمه وحكمته وانما ههنا مسألة
وهي هل العلم فضيلة أو ما عاينة ثبات حلقه هو صفة فعلية لا به شرط أو حرة سبب في وجود
المفعول ههنا الفعل الاحصاري بسد عن حياة فاعل وعلمه وحذره ورايه ولا يتصور وجوده بدون
ههنا اصناف وقابلية طائفة هو معالي ههنا باع للمعلوم يتعلق به على ما هو عليه ههنا يعلم درون
العلوم على ما هو به ههنا كما باع له فيكون متقدما عليه والصور ان يعلم فهمان يعني وهو علم
ههنا المختار بربا لله ههنا موقوف على ربه المودودة على تصور المراد وبعلم به ههنا فهم نفس
الفعل متقدم عليه مؤثر فيه وغير الفاعل وهو لغيره باع للمعلوم لا لا تأثير له فيه كعلم بوجود
الانبيا والنبول وصائر الجواهر ههنا يعلم لا يؤثر في العلم ولا هو شرط فيه كعلم من علمه في
يعرف حقا وحكمه كليا ههنا موضع ههنا به كثير من الناس وكذا انفسهم صفة كمال وبقائه من
اعظم بقص (بل يكس) فعل من الكساة (من الفرس) خبر من اللب لبه فضيلة على الاطلاق
من غير اصافة (ادعوت ههنا لم تعف) ههنا باع له حلقه خلقه من حوائج وحل لكل شيء منها كمالا يختص به هو غاية
شرفه ههنا عدم كماله نفس التي لرثه في ذوقه واسعمل به فكأن استعماله به كمال مثاله ههنا
عدم ثباته أيضا نفس امارته ولا يعمل ههنا باع له حلقه خلقه من حوائج وحل لكل شيء منها كمالا يختص به هو غاية
لذي لا يبلغ الا للوجود ههنا باع له كماله في حروبيه اشامة أعز لمراتب النبول وكرم الكرام ههنا
ههنا لم تعف ههنا باع له حلقه خلقه من حوائج وحل لكل شيء منها كمالا يختص به هو غاية
استعمال الجوارح حول مدار ومال قبل الرل ونحوه ههنا عدم ذلك استعمال استعمال الاعين للدخ
ولا اعداد كماله في مثل بفرسيه باع له حلقه خلقه من حوائج وحل لكل شيء منها كمالا يختص به هو غاية
أما أنت صاحبني وكنت تاربا في مكان واحد في الذي رل تاربا في هذه المرة وقال مادك الا امكن
ههنا ولولا وسكسكس (ادعوت ههنا لم تعف) ههنا باع له حلقه خلقه من حوائج وحل لكل شيء منها كمالا يختص به هو غاية
وحه (إلى ما يطلب لغيره) أي تأثير لغيره (وإلى ما يطلب لذاته) أي ما يطلب لذاته (وإلى ما يطلب
لذنه) تارة (وغيره) تارة يكون تأثيره كذلك (و) بقسم إلى شيء وهو (ما يطلب لذاته) أفضل
و شرف من يطلب لغيره (ادعوت ههنا لم تعف) ههنا باع له حلقه خلقه من حوائج وحل لكل شيء منها كمالا يختص به هو غاية
جمع دينار ودرهم (ههنا باع له حلقه خلقه من حوائج وحل لكل شيء منها كمالا يختص به هو غاية
ههنا باع له حلقه خلقه من حوائج وحل لكل شيء منها كمالا يختص به هو غاية
و رتقت ضرورت بني تدع ههنا (لكان) هي (والخصه ههنا) أي غير له (واحدة) ههنا خواتيم
ههنا لا أرض حلقه لاصافه ههنا الضرورات ههنا قد تفرق ليس بها وأخرج نوعين في الخلية فقال
حدثنا لم تعف ههنا باع له حلقه خلقه من حوائج وحل لكل شيء منها كمالا يختص به هو غاية
توريق قال سألته ههنا باع له حلقه خلقه من حوائج وحل لكل شيء منها كمالا يختص به هو غاية
في الارض لم تعف ههنا باع له حلقه خلقه من حوائج وحل لكل شيء منها كمالا يختص به هو غاية
يعلم في الاوسط من رايه من عيسى واس في ذلك كلاهما عن محمد بن عمرو عن أبي ليثة عن

المطلوب ونهاية المرغوب

والغروب ومن فقد حرم

والذي يطلب به السعادة

في الآخرة ولأنه المطر لوجه

الله تعالى والذي يطلب

بته ولغيره فكسامة

البدن فان سلاما لرجل

متلا مطالبة من حيث

انها سلامة للبدن عن الالم

ومطلوبة للمشي بها

وتوصل في الي الرب

والخيرات ومن لا يفتقر

اد يعرف الى العلم رأيت

سيدا في سبب يكون مطلوب

لذاته ووجده وسيلة الى

ار لا تحرم وسعادتها

ودريغاتي اقرب من الله

تعالى ولا يتوصل اليه الا به

ويعظم الاسماء وتبقى

حق الادنى السعادة

الابدية وتفضل الاشياء

ما هو وسببه اليه ومن

يتوصل اليها الا بانعلم

والعمل ولا يتوصل الي

يعمل لا يعلم تكسبه

العمل فان السعادة في

الاد لا تحرم هو لعلم

فهو وتفضل الاعمال

وكيف لا وقد تعرف نصيبه

الشيء أيضا بشرف ثمرته

وقد عرفت ان ثمره العلم

الاقرب من رب العالمين

والانتمى بفق اسلاكه

وسقارة الملاء الاعلى هذا

في الآخرة وأما الدنيا

فالمر والوقار ونظروا الحكم

على الماول

أما عن أي حرة مرفوعة الدابر والبراهم حوائج الله في رصه من حرة تحا تم ربه فصبت ح حته
و حرح في الاوسط ابعاد الصعير عن ابعاد من معد يكرب مرفوعة على على اسرار ما لا يرفع فيه
الالدية و ولدوهم (وأما الذي يصب لفته بالسعادة في الآخرة ودية العسر الى وجهه منه تعالى)
وهو أعلى أنواع نعم الله اموهوه وانكسبه وأنزهاها بها قصد بقوله تعالى وما ليس بعدو في
لحمة الآخرة وذلك هو الخير المحض و يعطيه صرف وهو رزقه ثيبه بعد الاضواء وقدره ولا
عجز وعم بلا جهل وعناء لا فقر ولا يكثر لوصول في ذلك الا بكتب للمعاش سقيسه واستعملها
قال تعالى ومن أورد الآخرة وسعيلها سعيها لآخرة (وأما الذي يصب لفته) ربه (ويعبره) ربه
(وكسامة مدر) وصحة الحسد (فان سلامة رحن) كسر اره (فان مطالبة من حيث به
سلامة عن الالم ومعدو للمشي بها وتوصل الى رب والخاص) بذلك شئ في اب ارحل
واب أريد للمشي فالاسباب يريد أن يكون صحيح ارحل وان شئني عن شئ (ومن الاعتناء بالمرتب
الى العلم رأيت سدا في بعضه فيكون مضافا به) فيكون شرف هذا الاعتناء (ووجده وسيلة)
موصلة (الى دار الآخرة وسعادتها) والمراد بسعادة الآخرة حسن الخيرة بها وهي الاربع التي
تقدم ذكرها وقد قال ابو موصلة به هذه السعادات الاربع بسعادة كعلمه في سبب سعادة
هذا الاعتناء وخبره بالحق (وذكر به) في وسيله (اي اقرب من الله تعالى) في ذكر كرامته (ولا يتوصل
اليه) في ما يعلم (ويعظم لاتباعه) في كبرها وشرفها (في حق الآخرة) في سبب سعادته
عليه السلام في في حق لافان (سعادة لادية) وهي السعادة المتصلة التي تقدم ذكرها
(وتفضل الاشياء ما هو وسيلة لها) أي الى الوصول بها (وليكن من ذلك الا) اكتساب بعض
المنفعة واستعماله وتوصل ذلك رزقه شيئا بعضه وبه (العلم) وبعده وبه التورع واستعماله
وكما بها محاهدة والعدالة وكما في الانصاف (و) هذه ثلاثة هي (يعمل) ويعبر عنه بالمرتب
ويكمل ذلك بعضه من ابدية وهي رزقه ثيبه انصافه والحيل وحول بعمره وسببه
المطبعة بالاسباب وهي رزقه ثيبه المال ولا هل والعر وكره العيشية ولا سبل الى ذلك الا
توفيق الله عز وجل وذلك بأربعة أسباب هدايته ورثته ونسبته وتأييده فجميع ذلك خمسة
نوع وهي عشر من ماس للاسباب مدخل في اكتسابها لا بما هو عسى فقط (ولا يتوصل الى
العلم) الا بالعلم كيفية (يعمل) فصار لكل منوع عن العلم أيضا هذا الاعتناء (وتفضل السعادة
في الدنيا والآخرة هو لعلم هو اذا حصل الاعمال) وعلم ان السعادة الحقيقية هي الخيرات الاخرى
وما عداها فتسميته بذلك اما لكونه معدو ما في نوع ذلك وأما ما فيه فكل ما عدا على خبر سعادة
والاشياء التي هي مفعلة ومعينة في نوع سعادة الاخرى متفاداة الاحوال فيها ما هو مفعلة في
جميع الاحوال وعلى كل وجه ومنها ما هو مفعلة في حال دون حال وعلى حد دون حد وركب يكون صرح
كثير من معه حق الاسباب أب مجردا عن حقائقها حتى لا يشع الحماة عدمه في اختياره لوصيغ على رديع
وتقديره الخسيس على خسيس (وكيف لا وقد تعرف فضله الشيء يتشرف بمره) وانجته (وقد
عرفت ان قرنا على) عظيمه شريفه هي (اقرب من الله تعالى) وفي صحة من رب العالمين في در
كر منه مع المشاهدة بالنظر (والانتمى) في الملائكة (ويشير اليه ما تقدم في الحديث) ثم كعص
ملائكتي انعموا وشعقوب (ومقره بلا الاعلى) مع الملائكة حول العرش (دد في الآخرة) وأما
لاديه (وعز) وسعادة (والوقار) وهو الخلد والبراه (وعود حكم) في حراؤه (على) فضلا
عن غيرهم وقد تقدم ان العلم كماله ولا يصح انتزاع العلم ويند شوهده من
أحوال انفس من العلم يعرف كماله من موهبات والفصيل ومن بعدهم كالعز من عبد السلام

وَبِرَوْحٍ أَلْحَنَ بِأَلْسِنَةٍ أَرْبَعٍ (١٢٦) انزلنا ونحلف لهم ونعطيهم ما يطلبونهم ونخف عنهم ما يخفون منّا وأولئك هم المفلحون

وإسرائيل مع ميثاقهم ما هو ميثاقهم في ذلك (دور الاحترام) و تعظيم (في) أصل (الطباع)
مر كوز ذلك بها (حتى بعبارة) جمع على (الملك) بأنهم قوم معروفون عناونهم في أصل جملتهم
لا يوجد (واحد من) يابى لا يشهدون مدب و خصر و يذهبون من قد بعث و آداب لانهم
كذلك لا يرونهم اجساد الشيوخ و تعدهم عن مدب صر و أعيا كذلك لغرب بذلك صارو
حلافا كهم مع ذلك (بستدقوب مدعهم بحوله على الوفاء) و انهم (شيوخهم) و كزارهم
(لاختصاصهم غير بدعهم مستند من الحرة) دولو بقتدوا من السكب و شيوخ شافق ذراهم
سعود في كزارهم و يعملون بما في القضاة و خوذت (الابهيمة ليعلمها) مع حبوايتها
(نوفر لاسس) و عشمه بعض الاحشام و تر حرمه بعض الارحار (شعورهم) و علمها (بهم)
لاسلان) عن غيره (بكل ما هو للرحمة) و حرا الكلام بحسب ما في المصنف ما في عقل و عقل
را علم من واد واحد لا يلاقى كل حد من على لا تجمع فرب - يد كرمب بعد و يعطاهم نعم غرة
بعتل لما علم على عقل حار على علم (وهذه قد له نعم محددا ثم لا يعلم) باقتبها الى ما كمد
و دم (كذلك في بابه و عذوب لاحتاجه و صا لاحتاجه) في در حاشته (ما صلبه التنايم و شهم)
الشيء بعد عقليه (دع هرة تماد كرمه) صاب العلم اد كتاب فصل لا مور) و انهم (كتاب لعلمها)
و سعى في تحصيله (كل ذلك و كان تعينه فادة للاصل) و بدلالة اشرف (و ساه ان مقاصد الخلق)
بأثره (تجوعه في ليس باله) موخفة بهم بعد (ولا علم للدين الاسلام الدين في الدنيا مرعه
لا تحره) حيث لا مصعبه حديث و قال - دعوى لم اؤم عليه مع براد بعلى به في لاجيه وفي
بمردوس لا سند عن ابن عمر مر قولا للدين فطره الا حره فاعبروه و لا نعمروها (وهي الآلة
الموصلة الى الله فبالحسن الكده آية) يوصل من فلا يسؤل منها الا بقدر الحاجة الصرورة له (و)
الكده (ميرلا) يبرل فيه ثم يبر (وم بعدد مستقرا و وهد) يعلمن اليه سكبته فكل ما فيها
من الاموال والاوداد و ربه عور كمال الشاعر

وما المال والاخوان الا ودائع • ولا بد يوما أن تترد الودائع

(وهو يتعلم أصوله لا يشغل لا تدبير أعمالهم وحرفهم وصنائعهم) الحرف جمع حرفة وهي
لاكتساب اسم من الحرف لعلها والصناعة كسرا سم من صنعة صنعا (تتصرف في ثلاثة أقسام
أحد ها أصول لأعوام للعالم دونها وهي أربعة) زونها (الرعاية) أي إخراجها (وهي للمعلم) بأقمار
الأمثال (والجياكة) أي السباحة (وهي للمبصر) تنزه العورة (وإنهاء) أي إنهاء وقت واستدراك
(وهي للمسكن) يروى به (واسباحة) ما كسر وهي زمانه لأموال (وهي للتأليف) من الناس
(والاجتماع) في سكة (ويعود على حساب المعيشة ومسطها) بحيث لا يحتل بها ما يقسم (الثاني
ما هي مهية) أي مرتبة (شكل واحد من هذه الصناعات وسادتها كالخداة) ما كسر (فإنها
تقدم لرعاية) وهي صرب الأول من انقسام الأول (وذلك من لصناعة بأعداد آلاتها) مما يحتاج
لها أو توقف وجوده على وجودها (وكالخلاصة) ما كسر (والعمل) أي غزل لكتان والقطن (فإنها
تقدم لجياكة بأعدادها) ما أغفل إذ لم يحجب ويكتفى دلم يعمل لم تنفع الحائث سم ما (والقسم
الثالث ما هي مهية للأصول) الأربعة بنى كرت (ومرصة بها كالخداة) ما كسر وفي نسخة كالطحن
(والخبر للرعاية) فانه إذا حصد روع لولا به بطحن فيصير لا يتم الاكل (وكالقصارة والحياطة للجبكة)
ما أخذت دات من صنف ولا بد من قصه قصه فيخرج ما فيه من الأوساخ ثم لابد من حياطة فصله
حتى يتم به للس (و) من ذلك ما لا صدق له فوام أمرا عدم الأرضي مثل أحرء الشخص (الذي

عز به علم مستخدمين آخره
من جهة قطعها نور الانس
لشعورها جميع الانسان
تكامله والدرجها هذه
وصلة العلم بمقامه تختلف
العلم به - الى بيانه
وتفاوت الامثلة في انها
ماوتها وماذيله عبيد
وتعلم طائفة من كره
قال نعم كان قدس
الاسم كان بعد طلبها
للادب وكان تعلمها اداة
للادب وبها ان مقصد
في مجموع في ليس
والدنيا ولا نظام الدين الا
بذلك الدب كان الدب
مصرح به الا حقه وهي
الاته الموصلة الى الله
عز وجل ان تحذف آله
ومر لا امل يحذف مستقر
ورطه وليس بظلم امر
الدب الانعام لا تسمى
وتعانيهم وحرهم
وسماهم تنصرف في ثلاثة
اقسام احدها اصول
لاصول له لمدونها وهي
اربعة الزاوية وهي العظيم
والحياسة وهي للمبني
والبهاء وهو للمسكن
والسياسة وهي للتأليف
والاجتماع والتعاون على
الحساب عشرة وسطها
في الثاني ما هي مهنة لكل
واحد من هذه الصناعات
وخدمة بها كالخداة قام
بخدم الزرع وحده من

الصناعة عداداً لها وكما لا يخفى يعرفها جميعاً بل هي منحة الإله للإنسان
 كالمعلم والخباز والزارع وكما لا يخفى يعرفها جميعاً بل هي منحة الإله للإنسان

فانها الالة أصرف تضاماً أصول كالأقرب واسكنوا للمعاش والمعاد منها كالمعروف ونعرون (٢٧) والاشهر من الاعصاب ولا ورثة واما

مكمله بها امر به كالأصغر
والاصغر من والاصغر من
وشرافه من والاصغر من
شرفها وشرافه من والاصغر من
الاصغر من والاصغر من
ولا استصلاح ولذلك تدعى
هذه صناعة من اسكن
فيمن يتكفل به مالا
يستدعيه سائر الناس
والذات ليستخدم لاجلها
صاحب هذه الصناعة سائر
صناع والاصغر من
استصلاح خلق ورسلهم
لا يربح المستعمل
في الدنيا ولا الآخرة على ربح
مراتبه من الدنيا والآخرة
سياسة الايمان عليهم
السلام وحكمهم على
الخاصة والعامة جميعا
في دهرهم وباطنهم
والثانية الخلفاء والملوك
والسلطان وحكمهم

الخاصة والعامة جميعا وسكن
على ظاهرهم لا على باطنهم
والثالثة العلماء بالله
عز وجل ودينهم
ورثة لا يبيع وحكمهم على
باطن الخاصة فقط ولا
ربحهم لعدم ربحهم
لاستفادة منهم ولا يربح
فوتهم الى مصرف في
صواهرهم بالارام والدم
والشرع وراية الوعظ
وحكمهم على نواحي
اعوامهم لا يربح هذه
الصناعة لاربحهم

لصنف سواء (بعضه من) (الالة صرنا ما صون) وهي ثلاثة (كغلبه وسكنه والاصغر)
وتسمى الاعضاء الثلاثة (وما حادته بها) ومن جهة بها (كالمعدة) يصح فكسر (ويعرفون
والاشهر من) جميع ثم يعرف بحكم (والاعصاب) وحتى اصابت بمفصل (ولا ورثة) يجمع
ويذكر عرف بحكم عن القلب فهذا كيه من جهة لئلا لاصول (وما مكمله له ومربية له كالأطباء
والاصابع والاحصاء) ففي كل ذلك تكميل وتزويج ومما يقع به يتيقن من ذلك كله في محله (وشراف
هذه الصناعة أصورها) اني لا قوم للعالم دونها (وشراف أصولها لسياسة بالذات ليع والاصلاح)
وهي قسم الرابع من الاصول (ولذلك تستدعي هذه الصناعة من اسكن فيمن يتكفل به) أي عدم
ما لا يستدعيه سائر بصناعات (انما كورة) (ولذلك يستخدم لاجلها صاحب هذه الصناعة سائر
الصناع) ويقضهم (والسياسة في اصلاح خلق ورسلهم لا بطريق المستقيم المتحق في الدنيا
ولا الآخرة على أربعة مراتب الاولى وهي عليا سياسة الايمان عليهم السلام) وحكمهم على الخاصة
والعامة في دهرهم وباطنهم (ما بال الله سبحانه قد أعطاهم على باطنهم كمالهم على طواهرهم فهم
يرشدونهم الى بطريق المستقيم وهم فصل اسواص (والثانية) سياسة دلاء الامور (الخاصة) من
تسكنات فيه شروط الامانة من قرائن كخلفاء الاربعة ومن بعدهم من بني أمية وبني ابيس
والملوك) هم نواب الخلفاء كآل سفيان والروم وآل رسول ماضي (والاصغر) هم الذين تاكلون
ببلاد قهر وسطوة وعزة وهم بهذا الترتيب وقد عرف ان يسكن في الخلفاء بين امثلهما
فقال استصاف بطريق على من ذلك يعرف من ذلك من ملته دون ذلك ويحدهم (وحكمهم على
الخاصة والعامة جميعا لكن على طواهرهم لا على باطنهم) ولولا ذلك على طواهرهم لخاصة والعامة
لانهم كان انحصار (والثالثة) سياسة (العلماء بشؤونهم) وهم الحكمة (الذين هم ورثة لآلهم)
ورثوا عنهم اعم والحكمة وهم الخلفاء وبن حقيقه والسريعة (وحكمهم على باطن الخاصة فقط
ولا يربحهم لعدم ربحهم) عدم السياسة لهم لان ما من الحكمة والاعمال من تربي
فيهمما وتنفردت حكمهما من التفاوت قريب لما بين الماء والنار والمثل والنهار وقد قيل لسلطة بن كهل
ما على رضى شيعته وقته له من كل حذر صرس فطع ففقد لآل صوته فاعلمهم فصر عن ورده
لانس الى اشكاكهم أم لا (ولا تنهى فتوهم الى تصرف في طواهرهم بالارام والدم) ودمع لودع
(رابعة) سياسة السفهاء (والوعاظ وحكمهم على نواحي الاعوام دسلا) ويستدعيه قوته الى تصرف
في طواهرهم وصلاح لعالم وراية هذه سياسة يخدم العامة الخاصة ونسوس الخاصة العامة
ثم ان سياسة في حدودها على قسمين سياسة الايمان بنفسه ومنه وما يخص به والذات به جبايته غيره
من دونه ولده ولا يصلح لسياسة غيره من لا يصلح لسياسة نفسه لان سائس بحري على نسوس بحري
دنى الغل من الغل ومن الغل أن يستقيم الغل ودون الغل فوج وبسجل أن يهدي النسوس مع
كون لسان صلا واساس صر دس وعام فالخص من يخصص من لسان يحرم بفقده
يهدى السبيلين البديع وعام من لا يحرم باقتصاد شيء منها وهذا داعين أمور لبايهم
من وجه آخر ثلاثة خاصة وعامة ونسوسهم لمعروف في كلام العرب بأسوقه فالخص هو الذي يسوس
والانس والعام الذي يساس ولا يسوس وبوسطا الذي يسوسه من قوته وهو يسوس من دونه
(وشراف هذه السياسة الاربعة بعد النبوة) ولرسالة وما يليها من الصديقية (فادعهم) مدفع
(وتهديبهم من اعلى عن الاحلاق الموصومة) الرذيلة (اليه كره وارسلهم في الاحلاق المحمودة
المستعدة) وهو مقام شريف لا يعلوه مقام الا اسوة ورئاسة والصديقية وتعالى هذا المقام هم
الجامعون بين علمي شريعة وحقيقة فسادة اعلم ترجع الى عدم الظهور وتهديبهم منفس
ولا ريب لعلمه حقيقة تصرف في نواحي مديهم (وهو رذائلهم) فمن ذلك قوله (وب

سياسة فادع لهم وتهديبهم من اعلى عن الاحلاق الموصومة اليها كره وارسلهم في الاحلاق المحمودة وهو اراد ما علمهم وادع

سائر الحرف والصواعب
 لأن شرف الصناعة يعرف
 بثلاثة أمور ما لا خلاف
 إلى المعرفة في ما يتوصل
 إلى معرفتها كفضل معلوم
 ١ مقصد على العافية تذرك
 الحكمة العقل والهمة
 ٢ سمع والهمة شرف
 من السمع وأما ما يرى
 عموم الجمع كفضل برزخه
 على الصبغة وما لا حيلة
 لحل الذي فيه انصرف
 كفضل الصبغة على الدهنة
 ٣ جعل خدشها للذهب
 ونحن لا نوجد أمانة
 وأمن يحكي أن هدم
 الدنيا وهي في شرف
 ٤ آخرة إنما تذرك
 العقل وصفاء الذكاء
 ويعمل شرف صلب
 الأساس كتاب في بيان
 صل الله تعالى به يتوصل
 إلى حوار الله سبحانه وما
 عموم سمع ولا يبراه
 فإن الله وغرفة سعادة
 الآخرة وما شرف لحل
 فكيف يتحقق وأمر متصرف
 في قلوب البشر وهو وهم
 وأشرف موحود على الأرض
 جسد الإنسان وشرف حرم
 من جواهر الإنسان قلبه
 وأما ما مشتمل تكمله
 وتجليته وتطهيره وساقته
 إلى القرب من الله عز وجل
 فتعليم العلم من وجه عاقل
 الله تعالى ومن وجه حلاوة
 الله تعالى وهو من أجل
 حلاوة الله تعالى تعالى
 قد رفع على قلب العالم العلم
 الذي هو شخص صفاته

قال إن هذا فصل من سائر الحرف والصواعب لأن شرف
 إلى معرفة شيء من يتوصل إلى معرفتها (أي يحسب
 الحكمة العقلية على) عديم (العافية إذ تترك الحكمة العقلية) أي هي حقيقة حقيقة العقلية
 (و) تذرك (الهمة السمع) أي متعققة بقوة الحسية (و) العقل شرف من سمع وأما ما يطر إلى عموم
 الجمع كفضل برزخه على صبغة (هو برزخه) أي عام بخلاف الصبغة (وأما علا حيلة لحل الذي
 فيه انصرف) أي يحسب شرف موضوع المعلوم فيه (كفضل الصبغة) وشرفه (على الصناعة إذ
 من خدشها للذهب) ولا يتحقق شرفه (و) جعل لا تحرك أمانة (وهي ثلاثة وجوه استبانها شرف
 الصبغة واستعمل الصبغة في لوجه الأول وسطر في الأخير ملاحظة في ثالث تعسفي العبارة (وليس
 على) على العقل (أ) العلوم الدينية (وهي شرعية نفعهم بالحكمة) وهي في طر يق الآخرة
 إنما تذرك كمال العقل وصفه الذكاء (وهي اقوة الله كوة) (و) هي أشرف قوة كتاب (العقل شرف
 صفات الأساس) وأجله (كتاب في) في كتاب الأساس (د) قبل ما له الله تعالى وبه يتوصل
 إلى حوار الله تعالى (و) ذلك أجمع (و) ما عموم سمع ولا يتصرف (أي لا شك) (وهو سعادة الآخرة)
 وهي الأشياء لأربعة أمثلة كوزة آتية وذلك أجمع كذلك (و) ما شرف المحل (و) موضوعه الذي به حل
 فيه (فكيف يتحقق) وتعلم متصرف في قلوب البشر وهو وهم وأشرف موحود على وجه الأرض جس
 د الإنسان وأشرف حرم من جواهر الأساس (وهو) الصورى وهو مهبط ملائكة الرحمن فهو أشرف
 موضوع (و) نعيم مشتمل على تكمله وتجليته (ك) كمال الحجة وهو مناسب لقوله (وتطهيره)
 على لأوصاف الصبغة وفي معنى سمع بالحليم وهو يتصفه (وساقته إلى القرب من الله تعالى) بتعليم
 به على يكون سعادته (وهو) العلم من وجه عاقل الله تعالى (الكونه ذكر الله تعالى) (ومن وجه
 حلاوة الله تعالى) وهو أصل حلاوة (وهو) محور شرفه لأن حليته انتهى رصه أم لا قولان وأصح
 الوجه الأول بوجهه تعالى للملائكة أي ما على الأرض حليته وبقوله تعالى وهو الذي جعلكم خلائف
 في قوله تعالى وجعلكم خلائف على الأرض ويقول على رضى الله عنه وثالث حلاوة الله في رصه ودعائه إلى
 دمه وحل لا تحرك من الحلية (يكون من عيب وخلعه غيره والله تعالى شاهد عير تب قريب
 غير بعيد فعمله على حلاوة الله بل هو سبحانه الذي تحدث عنه المؤمن فيكون خليته فلو وأهدى بكر
 صديق على من قاب به حليته الله قال لميت بحقيقة الله وسكن حلية رسول الله وحسن ذلك وأحوال
 عن تلك لا ما هو الحق به سائر بالإضافة إلى الله تعالى أنه خلقه عنه فاصوات قول المطابقة المارة
 منها أو يزيد بالإضافة إلى الله سبحانه عن غيره من كماله هذا الإجماع فيه بالإضافة وحقيقته حلية
 الله الذي جعله خلعا عن غيره وهذا يخرج الجواب عن قول على رضى الله عنه وثالث حلاوة الله في رصه
 ٥ قبل هذا لا مدح فيه لأن هذا الاختلاف عام في الأمة وخلافة الله التي ذكرنا في قول على رضى الله
 عنه خاصة الخواص الحق الجواب أن الاختصاص المذكور قد اختصص بالإضافة بالإضافة ٥
 للشرف والاختصاص كما في سائرته (فإن الله تعالى قد رفع على قلب العالم العلم الذي هو شخص صفاته)
 وهذه مسألة تختلف فيها فاسقول عن الأشعري شخص أوصاف سارضى القدرة وقال المعتزلة أنه القدم
 ورد ما به على فكيف يكون عسبا فكيف يكون شخص أوصاف ومهم من رصه أنه حال فوجب له كونه
 حيا لما قادر امر يدا ولا يصاح في هذه المقالة عن هذه الحال وأصح الأمر لقول الأشعري بجواب
 سبدا مومنى عليه السلام قال رب السموات والأرض وما بينهما ورد من التمس على الله وقال معنى
 كلام الأشعري أن القدرة خاصة به سبحانه وليس للعدد قدرة خلافا للمعتزلة وليس معنى كلام الأشعري
 أن قدره شخص الأوصاف كجهته عنه خاص الأوصاف مجهول كإلصاح اب لادان اعبية غير

وهو كالخارج لا من حرائره
ثم هو ما دور له في الاتفاق
منه عن كل محتاج إلى ما في
رتبة تحمل من كونه بعد
واسطه بينه سبحانه وبين
خلقه في تقريرهم إلى الله
زلقى وسياقتهم إلى حنة
الماوي جعلنا الله منهم
نكرمهم وصلى الله على كل
عبد مصطفى

* باب الثاني في العلم
المحمود والمذموم
وأنه أهم وأحكمهما
ومنه ما هو فرض على
وما هو فرض كفاية
وسان موضع الكلام
والعلم من علم الدين إلى
العلم هو العلم بالحق
الآخر

* (بيان العلم الذي هو
فرض على)
قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم طلب العلم فريضة
كل مسلم وقال أيضا صلى الله
عليه وسلم اطلبوا العلم ولو
بالمشقة وختلف سائر
علم الذي هو فرض على
كل مسلم فتفرقوا فيه أكثر
من عشرين فرقة ولا يطيل
في التفصيل ولكن
حاصله أن كل فريق من
الوجوب على علم الذي هو
بصدده فقال المتكلمون
هو علم الكلام اذ به يدرك
التوحيد ويعلم ذات الله
سبحانه وصفاته

معروفة للبشر حتى في الآخرة والخلق في سائر
معروف منهم والحياة في آخرة ونحوه في شرح
والذي خارجه بشر غير كبر في شرح الاسرار العقلية بالعلم من غير وجود ما يكتبه وخص على
فيه باستعماله اشترك في عدم مع الحوادث في حقيقة ورد أحد لصور في حاشية السكري ولا يصح
أن يكتب في حقه الذي حل وعمر من حسن وحصل إذا حصل هو الله في اسم الحقيقة في ركنه
في الحسن والحق في لسان هذا لانه لا حسن له في تعال ولا تركيب فيه كذا في ذكره المحذول
(وهو كالخارج لا من حرائره) ثم هو من في العلم (وهو من في العلم) على كل محتاج
إليه) وكل كان الصفة على ما يجب في كبر كل صفة مستقلة كبر في ركنه (وهو ركنه)
تحل) وتخصم (من كبر) عند واحدة من ركنه في خلقه في اتصالهم إليه وأرشادهم له (وفي)
تقريرهم إلى الله في وسياقتهم إلى الحق الذي) وقد أورد هذا البحث بطوله مع اختلاف يسير
أنواعه في أربعة وأثنى عشر

* (الباب الثاني)

(في) باب العلم المحمود والمذموم وقسمهما وجه باب ما هو فرض على وما هو فرض
كفاية وسان موضع هذه الكلام من علم الدين إلى علم ما هو فرض على (الآخر) علم
العلم (باب العلم) وفي نسخة في العلم (لا في فرض على) على كل مكلف (وهو علم الله عليه وسلم
طلب العلم فرض على كل مسلم) قدم كلام في سائر الأول مع اختلاف سحر في وجود
بعض الكتب زيادة وصحة وحرارة في (رواه) وقال صلى الله عليه وسلم اطلبوا العلم ولو بالمشقة
وهذا إذا قد تقدم الكلام عليه مع اختلاف في سائر الأول ذكره ابن القيم في ركنه في حاشية واحد
وفيه علموا العلم بالحق بالعلم بالحق والحق في ركنه وأورد في حاشية العرف ووضع علمه سائر
والصنف تابع له في سائر في علم ما ورد في هذا الباب والحق والحق كان أسدده صفة فاعلم
بصحة العلم فرض على كل أحد وهو ما في سائر من علم وعن فلا يجوز وجود العلم إلا
بما هو فرض على ثم شرع الإسلام وحده على كل مسلم ولا يمكن أن هذا العلم فرض على من علم الله شرع
عباده من عباده أمهم لا يجوز في فعله في ركنه على كل مسلم وهل يمكن عبادة الله في هو
حقه على عباده كلهم لا علم ركنه لا يسهل (وختلف الدين في العلم الذي هو فرض على
كل مسلم وتحرر في ركنه) في صر وأجابه وقال ابن عبد البر في باب علم الله
العلم الطلاق متباينة وينتج عن ذلك اختلاف الحد والحكم كحد الله والحق ومن هنا حثاه
في فهم هذا الحد والحد في ركنه (ولا يجوز العلم الكلام في تفصيل في ذلك ولكن حاصله) وتخل
(ن) كذا في ركنه لو حجب على العلم الذي هو بصدده (وفي تفصيله) فقال المتكلمون هو علم الكلام
أدبه بدولة التوحيد ويعلم ذات الله وصحة (وعلمه) صاحب العقول في بعض أسدده وهل بعض
سيف علم الله طلب علم ما في ركنه من علم التوحيد وأصول الأمر الذي في سائر في الخلال
والحرام لا غاية لطلب العلم بعد ذلك وكله يقع عليه العلم من حيث هو معلوم هو وإن هذا
أشار البيهقي في المدخل فقال "رأى الله أعلم العلم العام الذي لا يقع بعقل" قال صاحب
القبول ثم اختلف القائلون في علم التوحيد في كيفية لسان وما هي الاصل في فهم من قال من طريق
الاستدلال ولا عسار ومهم من قال من طريق البحث والنظر ومهم من قال من طريق التوفيق ولا في
وهات طائفة من هؤلاء أن أراد طلب علم الشهادت في كلام الله بها الحمد والثناء في ذلك
بصفة ركنه في طلب ذلك علم الله على أصل التسمية ومعقد جميع المسلمين لا يقع في فهمه ولا يمكن

اليه أسس والمصلحة به
لترجيحها ضرورة أعم
وأكدول كان يحتمل في
وهمهم من الدع وهو من
الاهواء وشاع من تشييت
كلمة أهمل الحق وتحرر
انعمام مع كل عبق فرادا
الرد عليهم والمنازعة لهم
وسعى في اذغاع الحكمة
على السنة بعد افتراقها
واهم لادوى الكد في
حبهم واجاد بهم
شم أهمل لاهواءه سن
وأول بهم من الكلام بعلام
لأشاراته وكشف أحوال
أرباب المقامات ووصف فقه
لأرواح والموسى وبعهم
كل ناطق وحامض فقه
كله واب كانت سى وعلى
فان ذلك من علم الخواص
وهم مكشوف وفيه داعية
أحق بالحقد وعقدت هم
أولى ماخراسه واستعداد
من يحذف عليه هلاك
أولى من مؤانسة وحيد
و تصدى على دى ليعنى
العش فكيف كان عن
عبدو صاوت علم الكلام
اعتبراد كمالا لاعداد
وهو يسع من علماء
أما من مع أهل الاخذ
ول ربح لقصورهم عن
فأول وجب عليه علم كفى
لشهادتهم معهما وهو
قول لاله لا اله الا الله محمد رسول
الله يسبح عليه أن
تحصل كلف ذلك له

حس عشرة منقوص عن انه يكتب ماله وما عليه وتقدم عليه الحدود وهذا معنى التكليف فان صح هذا
الحديث فلا ريب في هذا الحكم والاعتقالات في اعتد رضى حبيبة أيضا مع عشرة وعش عشرة لادليل
عليه وبقاء اصحابه الا صائر بيدور عما لا يحتمل شخص وقد دل اقرآن على بلوغ لسكاح وهو اس
لدى تنوق فيه نفسه الى الخلق ويقدر عليه وهو مختلف باختلاف الأشخاص وعاب وجوده في اس
حس عشرة وما فارما وقد شهد له حديث اس عمر والحديث الاخر فهو أولى بالاعتبار وقامته مستدة
فذلكم اعتبار موافقة الشافعى في الحكم بلوغ باستكمال حس عشرة ظاهر الاقطع أما اذا استكمل
سبع عشرة أو ثمان عشرة فيحكم بالبلوغ باتفاق ما ومن الحقيقة وبخلافه ذلك بعيدة لانه لا يه بعد
ثم قال واختلف العلماء في ان له هل يقتضى الحكم بالبلوغ من ثمان من أسكر ذلك وهو نحو حبيبة
رحم الله تعالى ومهم من قاله في حق المسكين والكفار وهو خدو حبيبة لا يحاسب على بلوغ حقيقة
كسائر أسباب البلوغ وفيه علامة يحتاج اليها عند الاستدلال بها وهو ذهب ما ذهب منه من قال في حق
الكفار خاصة وهو الخلف عند أصحابنا على بلوغه ونكته دليل على بلوغه ونكته لانه يسبح
بالمصلحة ولا نورج الموبدين سهل الكشف عنها بخلاف الكفر وفيه لا ينفذ على موهم
فعل علامة في حق الكفر خاصة ثم قال والاعتبار بالبلوغ بحس عشرة وهو تحديد لابل كل عدد
من الشارع عليه فهو تحديد لما يحذف فيما ليس مقدرا من جهة الشارع هذا كما نصه النجى ان سكر
فقطه ومنه مادية من اسوانه فتدركه عن في حبيبة في بلوغ علامته عشرة سنة هو الرواية
لشهوره عنه وقد كرم صاحب المور وعمره رواية أخرى سبع عشرة سنة فاعلمهم المراد من ذلك
أن ينعى في اسابع عشر ولا اختلاف من الروايات واصل ما ذكره أصحابنا في موضوعهم وجمعوا على بلوغ
بلوغ علامته ثلاث لاختلاف الاحوال والارال لانهم ثمان بالبلوغ ولا يفتى بثمان عشرة سنة
بلوغ بلجارية بالحبض والاحتلام والحبل والافتى يتم له ثمان عشرة سنة ويروى عن في حبيبة أنها
بلوغها بحس عشرة سنة وهو قول صاحبين وعليه يتنوى هو وأدى المدة في حق بعلامته
عشرة سنة وفي حقه اساع سن فان رخصا لحلم وقراءته معصية بالاجماع (فأول واجب عليه بعد كفى
الشهادة وفهم معاهم) ولو اختلفا (وهو قوله لا اله الا الله محمد رسول الله) صار سنة شهادة على عامه
قول فاقبل أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله والشهادة تنطبق على معاني كثيرة كالتقدم ولكن
الاساس هنا هو الاجماع معرفة الشئ عن شهادة وعبد لا خمس وحسبان ومعنى شهادة في شهادة
لا اله الا الله تصديق بالحق والقرار بالثبوت وهو محذور يعوى وحقيقة شريعة شبه الامرار والتصديق في
بيان والكشف فخلق على ذلك الشهادة كما طلق لاسد على الرجل الشجاع فتكون استعرة ثم شهد
هنا كان اجبارا عما مضى ففاد به أن يكون التصديق والقرار بصفه الحق وزد السبب بحيث
يشعل المؤمن من مظاهره واطمأنه وان كان اثناء صاها به الصفاء وحقائق الاحسان والاعلام بالاعتد
حقيقة اسكافى وقيل اس لسكونى فامقتات وعم ثابيع ما سقاء في قول لاله لا اله الا الله لم يرد في أكثر
الاحاديث صيغة شهادتي وقد صاوا كاشي الواحد لابل الاعتد ماحدهما متوقف على الاخر
ومن ثم قال القاهى نواب عليم طبرى وجماعة في تلقى المتيقض لشهادتي لاله لا اله الا الله محمد رسول
الله وقد جاء مصرحاً في بعض الأحكام الحديث في الصحيحين من حديث اس عمر أمرب أن فاقبل حس
حتى يشهدوا الحديث وفي رواية أخرى عد هما لاني مرة كذلك وفي رواية أخرى للبخارى
والاثانة من حديث أس رفته حتى يقولوا الله قد شهدوا أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله الحديث
وكذلك حديث بنى الاسلام على حس فعل لشهادتي شيدو حد وهو لا مردى على الاسلام ولا
فوق كاشيتين لكان الاسلام مسبا على ست لاس (وسبح عليه أن يحصل كلف ذلك سبب

ملاحظة الحق ومع

اليف لا يبعد والمز سلب
عليهم لسلام بعد التتابع
مع أهل بعد والتتابع
على التي وسيل العباد
فكم لا يقال السيف أبلغ
حجة النبي صلى الله عليه
وعلم كذلك لا يقال علم
لكلام والجذل أبلغ
مقام من طهر منه من
العبد وكما لا يقال في الصدر
الأول دفعها الامصار ومن
قبلهم حين لم يحفظ عنهم في
الغالب الاعوام أخر كما سبق
والحديث والتفسير لان
الخلق أحوج الى علم
ما حفظ عنهم وذلك لعنه
ابنهم على أكثرهم ولولا
ان حفظ الله تعالى تلك

بالنظر والبحث ونعبر
الأدلة ليكنه آية يصدق
به وبه قدمه حرمان غير
اختلاف ريب وسد باب
نفس وذلك قد جعل محذور
القبول والسماع من غير
بحث ولا ريب إذا كان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم من اختلاف العرب
والصدق ولا فرق من
غير تعلم دليل فإذ فعل ذلك
فقد أدى واجب الوقت
وكان العلم الذي هو فرض
عليه في الوقت تعلم
الكاتبين وتمامه وس
يلزم ثمرة هداية
الوقت بدليل أنه لو كان

شکستہ

[illegible]

المبادرة الى علم الخلق مع ان نفعه على نراحه ولا يكون نفعه على القور والسكنى

العلوم من ذكرنا جهلت
العبارة وانقطع علم
الشرع ونحن مع هذه
الحالة تعلم انهم عارفين
بالتوحيد على جهة اليقين
بغير هريق علم بكلام
والحدل يتخول بالمقامات
المذكورة وان يستمر
عندهم ذلك اشتهار ما حده
عندهم الحاس والعدم ومن
ذلك حالة بعضه رضى الله
عنه بعد النبي صلى الله
عليه وسلم عاجلادوس
الاسلام وان يضعف ويقل
أهله ويرجع الى بلاد
والعامة الى الكسرية
كانوا أول مرة فقد مات
صاحب المعرفة صلى الله
عليه وسلم وسقط له قوة
الحق عليه السلام وأوان
الشهاد ورطى نفس
العدو واعرف في سبيل الله
وصرح حوه ~~بمكة~~
بالسيف وادخل الناس في
دين الله أولى بهم من سائر
الاعمال وأحق من تدريس
العلوم كلها هراوهنا
وانما كانت تؤخذ عنهم
علوم الشرع على الأقل وهم
في حال ذلك الشغل والنظر
الى حال العموم أو كذا
من النظر الى الخصوص
لان الخصوص يوجد فيهم
على ان الحج فرض على
الترابي على كل من ملك
اردا وراحلة كان هو

على ن الحج فرض على كل مسلم (عنى لراعى) هذا هو مذهب شافعى وأجدى رواية وقول محمد
بن الحسن بن الوليد وحيفة العمر ومهر الموثع والفور عند أى حنيفة وهو مذهب مالك وقول لائى
يوسف واستدلوا بقوله صلى الله عليه وسلم من أراد الحج فليستف فان قد عرض المريض ونزل الرحلة
وتعرض الحجة روه أحمد والبيهقى وابن ماجة قال لعيسى فى شرح الكثر فان قلت حج رسول الله
صلى الله عليه وسلم فى سنة عشر وكان فرضه فى سنة ست بهذا يدل على الترابى قلت الحج وحج بقوله
تعلى وتعالى على الناس = سبت وهى زمت سنة تسع والذى روى فى سنة ست قوله تعالى وأتوا الحج واعمره
نه وهو أمر بانما مشرع الله وليس فيه دلالة على لايجب من غير شروع وما أجبه عليه السلام لى
لسنة واحدة فتمثل أن يكون عذر الامالها موت بعد حوال الوقت وخوف من لشركى على أهل
المدينة وعلى نفسه وأما ما قاله بعضهم به عليه السلام كان قد علم انه بذلك الحج قبل موته فليس بشئ
اه وقال ممكن اجترى فى ترجمه عليه ما نصه فرض مرة على الفور عند يوسف ومحمد وهو احدى
روايتين عنه انه عنى نراى وهو قول الشافعى الا به يستدل بخبر شرط أن لا يعوقه ما يوجب هذا الأمر
حتى مات أنمى الشاخير وفى الهر لاس عجم الحاصل أن يعوقه وحده احتياط حتى لو تى به مترخا
كان ذاه نداء ونمرة الخلاف في أشهر فى الصق بالثاخير ولائم ورد الشهادة وقال أبو يوسف نمر
ومناه محمد وأجدها على به لو عى فى آخر عمره لم يأنم ولو مات ولم يحج ثم اه وقال صاحب الجوهرة عند
أى يوسف على الفور لانه يخص بوقت خاص والموت فى سنة واحدة غير ضرور عند محمد على بن راسى
لانه وطهفه عمر والخلاف فيما اذا كان عا لى سنة السلامة أما اذا كان عا لى سنة الموت اما لى سنة
المريض أو هزم به سببى عليه الوجوب اجامعا فعند أى يوسف لا يباح له التأخير عند الامكان فان
أخره كان آتيا وعنده الحديث من مشرد ورجه نلعه فى سنة سنة الحرام ولا يحج ولا عليه أن يموت
موردا أو يصر سائرا حتى لمحمد عا ذكره يعنى فى رد لاته وقال صاحب الدرر وقت الحج فى اصطلاح
لاصوليين يسمى من كاد لارجه حجة بمباركة والطريقة من قال ما فور لا يقول ما من أخره يكون
فعله قضاء ومن قال ما راحى لا يقول ما من أخره عن تمام الاول لا يأنم صلاة كما اذا أخر الصلاة عن
الوقت الاول لى جهة المبررة رابعة عند من قول ما فور حتى ان من أخره يفتى وتؤد شهادته لكن
د = لا أخره كان أداء لانقضاء وجهه العارفة رجة عند من يقول بخلافه حتى د أداء بعد تمام الاول
لا يأنم ما شاخير ولكن يومان ولم يحج ثم عده اه ورأيت لشمس لائمة الحلوى فى رسالته رد على
من رد عى أى حصة فى مسائل فيها انه قال لى حنيفة لى وجوب الحج على الفور مع عدم برهانه حاجة
مسلم فيقول لايص عن أى حنيفة فى الحج على انه على الفور وعنى لراعى وانما احتضانه احتلفوا ب
فقال يوسف بن راسى على قول أى يوسف يجب على الفور وعنى قول محمد على الترابى وروى محمد بن
شجاع عن أى حنيفة به من مذهبنا صححه فاد أن يترقح صححه قبل هذا يدل على وجوبه على الفور
عنده مع أى كونه دليلا عليه احتج ذاه كان كذلك فردد به ما هو مراد أى يوسف من وجوبه
على الفور فان ما يوسف نص على أن اراد به فى حق لاداء احتضاها شلا يؤدى الى انقوب لان موت المرء
فى السنة الواحدة لا يندر بخلاف وقت الصلاة يدل عليه انه قال لى إسعاد من وجوب الحج مطلقا على
الوقت فصبها الوجوب على نراى الا ان أظهر ما يفتيد بالنسبة الاولى فى حق لاداء احتضاها يدل على
أن وجوبه على ان تراعى عدهم بالاجماع عى انه لو أخر الحج عشر سنين ثم أدى يقع أداء لاداء ولو كان
الوجوب عى سنور هان ما شاخير عن وقته فى السنة الاولى فوقع دأزه بعد ذلك قضاء طما لم يقع الاداء
دل على أن وجوبه عى نراعى عدهم فلم يصح صفة لى وجوب عى نراعى أى حنيفة لانه نص
عنده ولادى تحاسل بس اه (عنى كل من ملك اردا وراحلة اذا كان هو ماسكا) وذلك مما انفصل

حتى يرى الحرام نفسه في المبادأة بعد ذلك دعوهم عليه لمه تعلم كيفية الجمع ويؤمره ألا تعجز ركانه ووجهه دون قوله هـ
فمن ذلك أصل فعله يصح عمل فلا يكون تعدد فرض عين وفي تحريم السكوت عن سببه على وجوب أصل الجمع في الحال نظر باقي
ما سبقه وهكذا الشرح في علم أصول الفقه لا بد من أن يرى فرض عينه وأما التروك فيجب تعلم علم (١٤١) ذلك بحسب ما يتحدد من الحال وذلك

عن مسكنه ومجاله لا بد منه وعلى نفقة مدة ذهابه وإيابه ومقدار عياله كمن سألني ذلك (حتى يرى
الحزم لنفسه في المبادأة) إليه (فتعد ذلك إذا عزم عليه رمة تعلم كيفية الجمع ولم يلزمه الانعزال ركانه
رواحماته) ما يصحبه معه ويستند بدونه (دور قوله هـ فعل ذلك بل فعله أصلا لا يكون فرض
عين وفي تحريم السكوت عن) وفي هذا معنى سمع على (سببه على وجوب أصل الجمع في الحال نظر باقي
الفقه) وحكمه مسطور في كتبه (وكذا الشرح في علم أصول الفقه لا بد من أن يرى فرض عينه) يجب على
ماد كـ (وأما تروك يجب علم ذلك بحسب ما يتحدد من الحال وذلك يختلف بحال الشخص) أي ما يحد
حاله (أدلتك على أنكم) هو الذي لا يقدّر على صدق (تعلم ما يحرم) عليه (من الكلام ولا على
الاعنى) هو قائد النصر (تعلم ما يحرم) عليه (من النظر ولا على السدوى) ساكن القطار (تعلم
ما يحل الجيوس فيه من المساكن فذلك أيضا واجب تعلمه) بحسب ما يقتضيه الحال ما يعم به يجب
عنه) ويفصل منه (لا يجب تعلمه وما هو ملاس له) غير مملكت عنه (يجب) على أهلها (تسببه) وبما
وارشاده ليرشدع لا يجوز (كلو كالمعد) دخوله في (للاسلام لا سال العزير) مثلا (أوصال على
العصب) سواء كانت بقعة معصوية وما حشر تحت كدلك وفي معناه ما إذا كان راكعا على راية معصوية
وقد صرحا فيما ليس له فيه حق شرعي (وإذا سار إلى غير محرم) هو من لا يحل له سكاكها أو محرم
رماع أو مصاهرة (يجب تعريفه ذلك) وارشاده من ذلك حرام في الشريعة (وما ليس ملاس له) مثلا
(وكانه أصدره عرض له على اقرب) منه بحيث به كاذب يقع فيه ما يكون حاشا حول
(كالاكل) ويحرم (حتى إذا كان في بلد يتعاطى) أي يتناول (فيه شرب الخمر) كل لحم الخمر ويجب
تعليمه ذلك) من تناول ذلك وتعاطيه حرام لا يجوز للمسلم (وسببه عليه وما واجب تعليمه) وحب تعلمه
هذا في التروك (وأما الاعتقادات وأعمال القلوب) هو من يجب تعليمه الخاص على العلم أو عدم تعليمه
ما عساه القلب عمل له (يجب عليها بحسب الخواطر) جمع خاطرات ما يتغير في القلب من رأى
أو معنى ثم يحل به ما به ذلك وهو من الصفات العاشة قبل خفاها سأل على بالي أمر وأصل تركيب
بدل على الحركة والأصوات فله الطرري (ما يتغير له سن) وتزداد (في) فهم (على التي تدب عليها
كلها الشهادة) كلها أو بعضها (يجب عليه تعلم ما يتوصل به إلى إزاله) ذلك (السن) والبردد ويأتي
على ذلك الغدر ولا يجوز (وإن لم يحضره ذلك وما قبل أن يعتقد أن كلامه محرم) غير حادث (وإن
عز وجل (مرق) أي بره المؤسوس في لآخر ما سهرهم (وهو ليس بحال العودت إلى غير ذلك) من
المسائل الاعتقادية (من تذكر في المعتقدات) في الكتاب الثاني (فقد علمت على الإسلام اجابا) من
أهل السنة وإن حالهم بالاعتزال واستدعة فقد صرح غير واحد من العلماء أن مخالفة دوى المدع
وصلة القياس الحق لا بعد حرفا في الإجماع (ولكن هذه الخواطر الموحدة للاعتقادات بعضها بحظر
طبع) والجليلة (وإنه) يحظر (ما سماع) من أقوال الناس (من أهل البلد) كان في بلد شاع
فيها الكلام) أي علمه (وإنما الناس ما بدع) ولا مورا مسكرة (يسمى أن بصان) ويحفظ (في أول
نوعه) بالناس (والاحتلام) (عما) أي عن تبت لاقالات (تتبع الحق) إياه وبقائه له في ذهنه كقول
أبي هو أفاضل أن عرف أهوى هـ فتدلى طلبه فتمسكا

تختلف بحال شخص اد
لا يجب على الأنك تعلم
ما يحرم من الكلام ولا على
الاعنى تعلم ما يحرم من
النظر ولا على السدوى فهم
ما يحرم الجيوس فيه من
المساكن فذلك أيضا
واجب بحسب ما يقتضيه
الحال ما يعم به يجب
عنه) ويفصل منه (لا يجب
تعلمه وما هو ملاس له) غير
مملكت عنه (يجب) على أهلها
(تسببه) وبما وارشاده
ليرشدع لا يجوز (كلو
كالمعد) دخوله في (للاسلام
لا سال العزير) مثلا (أوصال
على العصب) سواء كانت
بقعة معصوية وما حشر تحت
كدلك وفي معناه ما إذا كان
راكعا على راية معصوية
وقد صرحا فيما ليس له فيه
حق شرعي (وإذا سار إلى غير
محرم) هو من لا يحل له سكاكها
أو محرم رماع أو مصاهرة
(يجب تعريفه ذلك) وارشاده
من ذلك حرام في الشريعة
(وما ليس ملاس له) مثلا
(وكانه أصدره عرض له على
اقرب) منه بحيث به كاذب يقع
فيه ما يكون حاشا حول
(كالاكل) ويحرم (حتى إذا كان
في بلد يتعاطى) أي يتناول
(فيه شرب الخمر) كل لحم الخمر
ويجب تعليمه ذلك) من تناول
ذلك وتعاطيه حرام لا يجوز
للمسلم (وسببه عليه وما واجب
تعليمه) وحب تعلمه هذا في
التروك (وأما الاعتقادات
وأعمال القلوب) هو من يجب
تعليمه الخاص على العلم أو عدم
تعليمه ما عساه القلب عمل له
(يجب عليها بحسب الخواطر)
جمع خاطرات ما يتغير في القلب
من رأى أو معنى ثم يحل به ما به
ذلك وهو من الصفات العاشة قبل
خفاها سأل على بالي أمر وأصل
تركيب بدل على الحركة والأصوات
فله الطرري (ما يتغير له سن)
وتزداد (في) فهم (على التي تدب
عليها كلها الشهادة) كلها أو
بعضها (يجب عليه تعلم ما يتوصل
به إلى إزاله) ذلك (السن) والبردد
ويأتي على ذلك الغدر ولا يجوز
(وإن لم يحضره ذلك وما قبل أن
يعتقد أن كلامه محرم) غير حادث
(وإن عز وجل (مرق) أي بره
المؤسوس في لآخر ما سهرهم
(وهو ليس بحال العودت إلى غير
ذلك) من المسائل الاعتقادية
(من تذكر في المعتقدات) في
الكتاب الثاني (فقد علمت على
الإسلام اجابا) من أهل السنة
وإن حالهم بالاعتزال واستدعة
فقد صرح غير واحد من العلماء
أن مخالفة دوى المدع وصلة
القياس الحق لا بعد حرفا في
الإجماع (ولكن هذه الخواطر
الموحدة للاعتقادات بعضها بحظر
طبع) والجليلة (وإنه) يحظر
(ما سماع) من أقوال الناس (من
أهل البلد) كان في بلد شاع
فيها الكلام) أي علمه (وإنما
الناس ما بدع) ولا مورا مسكرة
(يسمى أن بصان) ويحفظ (في أول
نوعه) بالناس (والاحتلام)
(عما) أي عن تبت لاقالات
(تتبع الحق) إياه وبقائه له في
ذهنه كقول أبي هو أفاضل أن
عرف أهوى هـ فتدلى طلبه
فتمسكا

(لا بد أن أتق) في نسخة هـ هو أتق (البيهاساطل) ولفظه (لوحب إزالته) وإعادة (من قوله) لا يبرح
للعوادث في غير ذلك مما يد كرى الاعتقادات فقدمت على الإسلام اجابا وسكن هذه الخواطر الموحدة للاعتقادات بعضها بحظر
بالطبع ونعمه بحظر بالسماع من أهل البلد كان في بلد شاع فيها الكلام ونطاق الناس بالمدع فيسمى أن بصان في أول نوعه
بها تتلقى الحق هـ هو أتق (البيهاساطل) لوجب إزالته عن قلبه

دو جگہ سے ملے دوں

معرفة سبب وسبب
في كثر عباد كرمه في رابع
المهاجرات من مرض
لا عيب وقد تركه من
كافة اشتغال بالعبادة يعني وعما
يسعى أن يبادر في قائه إليه
أدم كن قد يفسر عن ماله
للمسألة أن يرى الاعيان
والحسنة والشار والخسر
والشر حتى يؤمن به
ويصدق وهو من تنه كل
الشهادة به بعد ان صدق
كوبه عليه سلام رسول
يسعى فيهم رساله
هو مسعها وهو ان من
العبادة ورسوله وله الحسنة
ومن عهده فله ان يراه
تسبها هذا التدرج عات
أن الذهب الحق هو هذا
وتحفة أن كل صدق
محمدي في قوله
وليلته لا تعلم ما في
محمدي ومعه ماله على
تحدد لورم عليه بمرمه
السؤال عن كل ما يقع له
من الامور بمرمه في ذرة
التي تعلم ما يردع وقوعه على
الهرب ما عاد اتسبب انه
عليه صلاة والسلام
راد ما علم ما عرف بالالاف
واللام في قوله صلى الله عليه
وسلم طلب العلم فريضة على
كل مسلم علم العمل الذي
هو مسهور والحواس في
المسلم لا عبرة به انصح
وبه التدرج ووقت وجوبه
والله اعلم

سبب بما لا شك (فكيف يمكن ذلك) (دون معروضا سبب واست) وهو صهر (في كرماد كرماد في
رابع المالك من فروض الاعيان) التي هي لاهية معروفة (وود تركه من كرماد) (جعبا) (شعلا)
عها (بما لا يعني) ط لا ولا يحدى عها (وما لا يعني) (بما لا يعني) (بما لا يعني) (بما لا يعني) (بما لا يعني)
تقن عن ملة أخرى الاعيان بالجنة وبارد الخشر والشر وعباد الله حتى يؤمن به ويصدق ذلك
قائه (وهو من ثمة كلفي شهادة) (داح في صحتها في الاعيان البغلي) (فاه بعد التصديق بكونه من
الله عليه وسلم رسولا) من الله تعالى (يسعى أن يفهم الرسالة التي هو) (في الرسول) (مبعوثا) (الهم) (وهو
أن من أطاع الله ورسوله فله الجنة ومن عصاه فله النار) (ومعهم عصاه عائد إلى الله أذى الرسول ولم يات
بغير التثنية حذرا من جمع الله ورسوله في صبر وحذر نظر إلى أسكارة صلى الله عليه وسلم على خطيب
الانصار فقال من أطاع الله ورسوله فقد هدى ومن عصاه فقد غوى فقال من خطيب القوم أنت
(واذا انتهت لهذا التدريج) الذي ذكره (علمت أن المذهب الحق هو هذا) (لا غير) (ونعمت أن كل
عبد لله تعالى) (هو في مجازي حواري في يومه والجنة لا يخلو عن دافع) (تقوى في عباداته وفي معاملاته
(تحدد عليه لوازم دلزم سؤل عن كل ما يقع من لوازم) (دلو نفع) (دبرمه) (درة والمداغة إلى
علم ما يتوقع) (دبرم) (دفعه) (على القرب) (على ما يثبت به عليه) (الصلاة) (السلام) (به) (أف) (أف) (أف)
المعرف بالالف واللام) (أي اليهود المعروف بأدخل التعريف عليه) (في قوله) (صلى الله عليه وسلم) (طلب
العلم فربضة علم العمل الذي هو مشهور لوجوب على المسلمين لأعبر وقد انعمت وجه التدريج في وقت
وجوبه) (وفي بقوت عدم ما ذكره خلاف لآراء في شرح الحديث المذكور ما نسبته وكلها سافرة والخبر
بالحق انعموم بذلك) (الكتابة) (ومعنى الاسم) (فقال عبد الله) (فربضة) (فقال) (على كل مسلم بعد قوله) (أعلموا
بعلم ذلك) (هذا) (على الاعيان) (وكانه) (مادة) (عليه) (اسم) (لعم) (ومعناه) (اليهود) (المعروف) (بالدخول) (الشعر) (ف
عليه) (هاتير) (باللف) (واللام) (سبب) (أه) (وهذا) (آخر ما ذكره) (السف) (في سبب) (اسم) (الذي هو) (فرض) (على) (وجه
قسم) (بعضهم) (العلم) (على) (ثلاثة) (أقسام) (قسم) (مظهر) (مقام) (الاسلام) (وعالم) (الحسن) (وقسم) (باطن) (في مقام) (الاعيان
وعالم) (العب) (وقسم) (في مقام) (الاحسان) (وعلم) (روح) (ثم) (علم) (ليس) (هو) (لأدراك) (أن) (الله) (بعث) (الرسول) (وقول
الكتب) (وقول) (الملائكة) (أهد) (بقرآن) (حق) (وبالذي) (سأله) (صدي) (والزعم) (لشرائع) (بلا) (الاسلام) (دكل
من) (انتم) (إلى) (الاسلام) (مفر) (مذا) (ولكن) (لا) (يلزم) (به) (مفر) (العدم) (ولا) (ترفع) (به) (عن) (مرة) (الجهل) (وإما) (يفرض
ذلك) (الله) (الكفر) (ويقهر) (بحرمة) (الشريعة) (ثم) (ترفع) (العلم) (عن) (الجهل) (معرفة) (حق) (في) (ذلك) (معرفة) (فمن
العلم) (هو) (أشاد) (صورة) (للعالم) (في) (سرا) (الم) (لأنه) (قد) (تراءى) (و) (ثبت) (في) (اسم) (صورة) (ليس) (بها) (وجود) (في
الحق) (فحسب) (أن) (يعبر) (في) (هذا) (الماب) (مظهر) (سبب) (فان) (كثير ما) (تدخل) (الشبه) (من) (هذا) (سبب) (دول) (طلب
العلم) (أن) (يستمع) (الرب) (عنه) (في) (روى) (ما) (سأله) (بأنه) (رب) (حروفه) (في) (حفظه) (أو) (حيث) (تدعم) (العلم) (هو) (حق
الله) (على) (اس) (آدم) (وعلم) (لقلب) (هو) (العلم) (النافع) (فعلم) (اللسان) (والأذن) (ليس) (حقيقة) (في) (رفع) (ومصر) (حتى) (سقف
وأحد) (الجانبين) (ويستأنه) (أحد) (الجانبين) (ثم) (سبب) (العلم) (ن) (سبب) (علم) (اللسان) (بالشهوة) (في) (تعرف
وجوه) (الاختلاف) (معا) (روى) (وتراعى) (بته) (في) (ترسيم) (في) (الناس) (وتشوق) (و) (غدا) (ول) (علم) (حرم) (علم
الحقيقة) (في) (ذلك) (و) (عمل) (عن) (علم) (معرفة) (بمن) (جهة) (أفان) (فمن) (عرف) (ما) (يشهده) (فله) (بعثته) (مما) (سأله) (ويكده
وب) (هو) (لم) (يستأنه) (علم) (اللسان) (لم) (يفضل) (شهوة) (سمع) (والتمدد) (بصهر) (الطهر) (على) (شهوة) (الانتفاع) (والوصول
لغرة) (القلب) (مكما) (روى) (شيء) (عرضه) (على) (فانه) (فان) (ذلك) (الحقيقة) (منه) (والأصغر) (على) (حدة) (عاريق) (في
العلم) (حتى) (يقدره) (صاحب) (أدوا) (من) (جهة) (اتصال) (فأعوط) (بسته) (بلا) (رب) (ولا) (تقبل) (فلا) (حرم) (أن) (الله
يقبض) (بورا) (علم) (في) (بصر) (فله) (جدر) (قليل) (ذلك) (كثير) (ثم) (العلوم) (ثلاثة) (أعلم) (لأعلى) (مها) (علم) (لدي) (وأحصل
علم) (بأنه) (وأسمائه) (ومعناه) (وعلم) (الأوسط) (وهو) (علم) (الدنيا) (الذي) (يكون) (معرفة) (أشئ) (معرفة) (غيره) (ولعم

(بيان اعم لدى هو فرض كفاية) (١٤٤) اعلم ان الفرض لا يتغير عن غيره لان ذلك قسم معلوم والمعلوم بالاصح الى الفرض

الذي يمكن تصدده تنقسم الى شرعية وغير شرعية وأعيى بالشرعية مما لا يتغير من الايجابيات ثم عنيهم وسلامه ولا يرشد العقل اليه مثل الحساب ولا التحريم مثل الطلب ولا السماع مثل القصة والعلم التي ليست بشرعية تنقسم الى ما هو محذور والى ما هو مذكوم والى ما هو مباح فالعلم وما ترشده مصالح أمور الدنيا كالطلب والحساب وذلك يعبر ان ما هو فرض كفاية والى ما هو موصى به من رخصة أما فرض الكفاية فهو كل علم لا يسيى عنه في يوم مقرر الذي ياتي الطالب ادهو ضروري في حاحه كفاية الايدان والحساب كفاية ضروري في اعمه - لابل وقصة الوصايا والوارثات وغيرهم وهذه هي العلوم التي لو خلا احد عن قومها خرج هل بلد ودقامم وحسد كفي وحفظ الفرض عن لا تحريم فلا يجب من قولنا ان طلب والحساب من فرض الكليات فان اصول اصحاب انفسهم فرض الكفاية فان كفاية الحياكة والسياسة والاعانة والحياكة فان لو خلا البلد من الحياكة تسارع

الاسم وهو احكام اصناف والاجل التي لا يمتنع بها وقال في عباداته الخواري في كتابه مبداهموم ومبداهموم اعراض الواحدة على قسمين منها ما هو فرض عين وهو ان يجب على كل آي حاص وعلم أمير وور بحر وعد شيخ وشاب مسلم وكافر ففرض العين ما يجب على كل مكاتب ولا يسقطا بعمل بعض الناس عن بعض وذلك معرفة الله تعالى وحدايته ولتقر به وانه بعث الانبياء وانه بعث يسا على الله عليه وسلم الى الناس كافة فطاعته فريضة وشرعيته مؤسدة وانه بنى في قمره بطلت رسالته معرفة فرض العين ركن اربعة الخمسة وشرائط المعاملات ان كان تاحوا واحكام السكاك ان كان متاهلا واحكام الامارة والوردية ان كان أمير او يجب على الأمير ان يعرف حقوق الرعية وشرائط السياسة وكيف استيفاء الحقوق وعلى السوفي ما يحترم من البيع والشروط العسدة اي غير ذلك كل من يتولى أمر الشعب عليه فرض عين ان يحصل له من ذلك الشيء من الخزل والحرام الذي لا يسهه جهله ومن ركه فلا يقد في لقيامته اهـ (في علم لدى هو فرض كفاية) علم ان الفرض لا يتغير عن غيره لان ذلك قسم معلوم والمعلوم بالاصح الى الفرض الذي يمكن تصدده تنقسم الى شرعية وغير شرعية وأعيى ما شرعية ما يستلزم من الاية صواب الله عليهم ولا يرشد العقل له مثل علم (الحساب ولا) ترشد له (اعبره مثل) علم (حسب ولا) يرشد اليه (السماع) من لا يوافق (مثل) علم (القيمة) هذه الالنه من العلوم لا يقال بها شرعية والشرعية اسسوبة الى الشرع باعتبار كون بعضها مستفادة منه ومتروكة عليه وفي سيرة ما لا يدرك ولا خطب الشارع من الحكم أو أصله يقبس هو عليه اهـ والعلوم الشرعية ثلاثة النفس والحديث والمقنة (ويعلم بنى يست شرعية تنقسم الى ما هو محذور والى ما هو مذكوم والى ما هو مباح والحكم ما ترشده مصالح الدنيا) وتنقسم به أمورها (كالمكاتب والحساب) تحدهما لانقسام الادان والاشياء اصف الاموال (وذلك يقسم الى ما هو فرض على كفاية وى ما هو موصى به من رخصة) وسبق في ذلك ثم ان الفرض اصطلاحا اعمل المطلوب فاما حارما او رخصة او حث عند نصف ثم هو على قسمين كفاية وعين (أما فرض الكفاية فهو كل علم مهم يقصد حصوله من غير تعذر اذ ان (ولا يستعنى عنه في قوام أمر الدنيا) وبطامه (كالمكاتب وهو) أي لانه (ضروري في حاحه بقية الادان والحساب فان ضروري) أي ان (معاملات) لدسوية (وصحة الوصايا واورثات وبيع) فان في كل منها مسائل يحتاج في معرفتها الى علم لحساب وهذه الضرورة اللازمة تعد بالكل مواضع خاصة بامرعى وربوا على ذلك وطافا وأول من عمل ذلك في الاسلام الوليد بن عبد الملك كذا ذكره نو كثر جد بر على الخوي في لغات العرب ويعملوا قسمه التركات والاورثات قصة يتولون ذلك خاصة دون غيرهم (وهذه هي العلوم التي لو خلا البلد عن يقوم) أي عدها وتخصيلها (خرج هل البلد) أي أفسد الى طرح المؤدى الى هلاك الادان والاموال (واذا قامم واحد كفي) وسعني به (وحفظ الفرض عن لا تحريم) قال في عباداته الخواري في مبداهموم فرض كفاية ما يجب على كل الخليفة الا انه اذا قام به البعض سقطا عن الباقي يدفع الخرج كراما ويطعم من الشارع كالجهد والامر ما هو ضروري ويحرم الموتى والقنوى اغضاء ولا مائة ومجرة مساعد ولادان وحول السلام واتساع الجائع الى غير ذلك كل ذلك فرض كفاية اذا قام به البعض سقطا عن الباقي ودرتركوا اجتماعها (ولا يتنجس من قولنا ان طلب والحساب من فرض الكليات فان كفاية الحياكة والسياسة والاعانة والحياكة فان لو خلا البلد من الحياكة تسارع الى حياكة واورثات وبيع) أي دفعوا الى طرح (تعر بعضهم أنفسهم للهلاك) وهذا ماسية للهلاك الحرة

لا يفهمهم عما أولهم بحالهم
 قسم والعموم ان لم يكن
 مشتغلا بهم ودائهم عن
 هلكاتهم وسائقهم الى
 هلاكهم وصالحهم كان
 اهلان بهم تسرع ثم
 لا يكون من بعد ذلك ان
 يدعوا لعموم للمعصومين
 قدر ولا يظهر لهم فورا ولا
 يتدرون على شيء كامل
 من امر ولا حقيقة منعمة
 ولقد كانت رعاية النبي
 صلى الله عليه وسلم بحال
 الجاهل أكثر والخوف
 عليهم من الرجز واللال
 وبذلك تشدد والضعف
 بهم في حبيب لوطائف
 والاخذ بالرفق أبلغ
 وكان أهل القوة وذو
 مصرت في امة تقربوا
 به أنفسهم بالشفقات وكان
 هو صلى الله عليه وسلم يحب
 ان يعمل بالعلم من امة
 في عصبته ومن امة
 عبد الاشراف ان يمرض
 على أمتهم حين علم من
 أكثرهم الضعف ولم يكره
 لهم دواء زادة لآخر وكثرة
 دواء والتسرب من الله
 تعالى ولكن حاد عنهم
 بقا في تصديق
 المرض فيكون عليهم
 فان الذي أنزل الداء أنزل
 الدواء وأرشد الى استعماله
 وعند الأسباب بنعاصبه فلا
 يجوز التعرض للهلاك
 باهماله

كثرة واليمن والصعيد وأما أهل البلاد الباردة فمن ما يحتاجون الى الخجامة (فان الذي أنزل الداء أنزل
 الدواء) لما روي عن ابن عباس عن ابن مسعود رفعه ما أنزل الله داء لا أثر له للدواء ورداه هو في وقت
 عجم في الصيف عن أي هريرة بن مسعود لا أثر له لدواء ورداه هو في وقت عجم عن ابن مسعود وعبد
 الحبيب في حديث أبي هريرة روضة وهي عنه من علمه وحيله من حيله وهو عند بخاري في الصيف
 بعد ما بين ما روي عن ابن مسعود رفعه ما أنزل الله داء لا أثر له للدواء ورداه هو في وقت
 علامه عنده ومع ما في الحديث انصار العموم الا ان كان كثر الخلق لا يعلمون ذلك وقيل ان
 مسلم ما من مأكل ومشرب وقيل انهما خفيهما ووضعهما في الارض كما يشرب منه شربان الله
 لم يضع داء لا وضع له دواء وتنفذ ما في الاصل انحصار من بعد الخلق والوضع وسقاء حصوصة
 الامانة لا موضع غير لا تقي وجب امرهم بواسطة الامانة لا مكانا غير السور والاساس وقيل
 علامة الادواء والادوية وهي بواسطة اهل البيت لا سيما في الامانة والادوية وغيرها
 وقال بعضهم ان العلامة تحصل بغاية بعض الاحكام واسمه ورجوعها الى الاعتدال بالتدريج وروى
 تحصل بمحض بقاء الله تعالى بلا سبب ثم ان كان داء غير علم الادوية له ولد وقه
 الاستدانة منه في بعض الروايات (ورشد الى استعماله واعد الاسباب شفاطية) وثبت له (ولا
 تصور العرض للهلاك باهماله) وتركه قال تعالى ولا تقوا أنفسكم في تهاكككم من هذا الصبي
 ذكره المصنف في بيان مرض الكعبة هو المشهور عند العلماء وقد روي في بعض ما ذكره
 وقال ابن القيم ما مرض الكعبة بالعلم به لا علم فيه من الاحتجاب كل أحد محل في ذلك ما يشبه مرض
 يدخل في بعض الناس في ذلك علم ما لم يعلم الحجاب في علمهم به وانشأت وبعثهم برسالة ذلك
 علم أصول مسما على علاجة واجب كماله والحادثة والخبرة وبعثهم برسالة ذلك علم
 المطلق وبعثهم مرض عن وعده على عدم صحة الفاسد وقاد على هذا هو من وجوه الفرض الا
 ما مرضه من تعالى ورسوله في سبحانه الله هل مرضه من على كل مسلم ان يكون طبيب محرم من
 مهديا وحائكا أو دلالا وبحار أو حبيبا فان مرض الكعبة كمرض لعين في بعثة العموم
 الحكاميين وانما يحتاجه في سفوحه بعدل البعض ثم على قول هذا فيكون من مرضه من على كل
 أحد جملة هذه الصلح والعلم به من واحد منها مرض على معنى والاخر على معنى آخر في عموم
 فرضتها مشرقة من العموم فيجب على كل أحد ان يكون من وطائفا كاجتياز بحار دلاله عليه
 مهديا فان قال المصنف مرض على الجميع فيكون قولنا ان كل واحد منها مرض كونه من جهة لان
 مرض الكعبة يجب على العموم وأما منطق من كان من جهة ان يكون كائنات حرة
 رابطة في حديقها وباطن اصناف حرة وصاحبه وتفاضل في شجرة واحدة لا في مائة فوجب
 مراعاتهم الله في ربيع في ذكره ولا يؤمن بهذا لاس قد عرفه وعرف قد عرفه ومنه ومنه ومنه
 من البعض بصريح ومن الناس من يقول ان عموم امره من التصريف وبحول لغة ونحوه وسبب
 ونحوها فعلى مرض كفاية ان وقع فيهم كلام الله ورسوله عليه وسلم من يقول نعم أصول الفقه
 مرض كفاية لانه العلم الذي يرف به الدليل ومنه وكيفية الاستدلال وهذه الاقوال في كتاب
 قرب الى مصوب من القول لا قربا وليس وحيها علم على كل واحد ولا في كل وقت وحاجب وجوب
 الوسائل في بعض الامان وعلى بعض الامتناع بخلاف مرض الذي يتم وجوبه على كل أحد وهو علم
 الامتناع وشرائع الاسلام فهذا هو امر حب واما ما عدها فان لو فقت معرفه عيه فهو من باب ما لا يتم
 لوجب الا انه ويكون لواجب منه قدر لموصل ليه دون استئثار التي هي ضرورة لا ينقصر معرفة لخطاب
 وفهم عليها فلا يطلق القول بان علم العربية واجب على لاهل ان لا يكون من علمه وعونه

كشف من الورد الاري

كف من الورد الاري
 كمن من الورد الاري
 الابد كمن وكمن
 رضى الله عنه فومد له
 ومع اسيف من كل من
 ار د خذ ع شرط عليه
 فيه حتى جاء من علم منه
 قدرة على لوفه من شرط
 عليه فاعطاه ان وقال
 اعاشه رضى الله بها لولا
 حدثنا عن قومك بالكر
 لرددت البيت على قواعد
 وأما ما بعد فضيلة الاخرية
 فالتعبد في دقائق الحساب
 وحقه في الحساب وعبر ذلك
 بمدى معنى علمه وسكبه في
 ردة قوة في قدر يحتاج
 اليه وما المعلوم منه فعم
 البحر والظلمة وعلم
 اشعة والانس والانس
 السمع منه فالعلم بالاشعار
 في الانس منها ويرى
 الاخبار وما يحري بحره
 (أما العلوم الشرعية وهي
 المقصودة ما بين) فهي
 محمود كمن وسكن وسد
 ينس منها ما بين فمن
 شرعية وتكون مدومة
 فتقسم الى المحمود
 والمدمومة * أما المحمود
 فلها اصول وفروع ومقدم
 ومبهمات وهي أربعة
 أصول (عرب الاول
 الاصول) وهي أربعة كل
 الله عز وجل وصلة رسول
 عليه السلام واجماع الامة
 وآثار العصاة

لا توفهم كلام الله ورسوله عليه وكذلك تصور عقد قدر الذي توفهم فهم الحساب عليه
 بحسب معرفة دون المسائل المفسرة والاعتبار في فضيلة فكيف يقول ثلثه وحب وخالفة فالصواب
 واحد من اعمد من معلوم والاعمال اد توفهم عن شي من ذلك الاشياء واحدا وحب لو حائل
 ومعلوم ب ذلك التوفهم يختلف باختلاف الأشخاص والاسئلة ولا ذهب اليه ذلك حد قدر والله
 علم الله كلامه (وما ما بعد فضيلة الامر ب) علم ب اعمد في فضيلة فاهر بة ما لا بد لالاست
 من معرفته لفوم بواحد الله وسبيله ما زاد عن قدر حاجته من كسبه فضيلة في نفس (فالتعبد
 في دقائق) علم (الحساب) في الله حول في حق العلم كمن سائل بعبرة (وخصا) رضى الله عنه
 (الحسب) وخلق ذلك لتوفهم في هذه في شريح (وعبر ذلك في معنى علمه ولكنه يفيد ردة قوة في
 قدر لحاجته) وشرط فيه مودة لكتاب واسطة اد كل علم لا يوافق الكتاب والسنة وما هو مستعاد
 منهما فويعين على فهمهما ويسد لهما ما كان فيهم رديا وليس فضيلة برداد لالاست به
 هو ان ورد الله في سبب ولا حرة (وما المعلوم منه فعم البحر) وهو اعمد ما يقرب منه الى الشيطان
 ومعبودة منه فضله صرف اشئ عن حقيقة في غيره فكان اساحب رضى الله عنه في صورة الحق
 وحيل اشئ على عبر حقيقة فقد حصر اشئ عن وجهه في صفة وقال بحر لار في المنع من بحر
 وعين لا يكون من فصل ولا يقرب ولا يقرب ولا يقرب من شرط بحر لحرم تصدور شئ
 كذلك كمن لا من امكن من نرسها الحزم والناسل البحر ما يعين يرى وقوع ذلك من امكان
 في بحر ب واحد وان لا يوجد فلا تصح له عمل أصلا وما يعين فانه لانه من شرط التعبد للمعنى
 والانس انصافه لا تل في تعبد ما رواه في هذه له اية فذلك لا يصح بحر الامن البحر والتركيب
 والسودا وبحود ذلك من لئوس الحفاهه شئ في شئ مشاكلة مصدق من فخر الله الحمد في
 بارحه (والمسبب) جمع طمس كسر حاء رجع لازم لمحبة وسكون السين وقد تشدد اللام
 وهو علم اشترى قوى الارواح العلية وحل كتاب تعبدية السر مكتوم وهو لافهم الراي ونهية
 الحكم لبحر بيني وان ما جمع ما على علم سم (دع الشعة) هو بالذات المهملة والمهملة
 حقة في ابدوت رضى الله عنه كبحر رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه
 الحق في صور الانس وفاق في الشهود رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه
 رضى الله عنه هو مشهود بالو ارضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه
 ذلك فهو مدموم شرع لاسباح لاسعة له (وما سباح منه فاعلم بالاشعار) حادثة واسلاما (بني
 لا يحرف فيها) أي لا هذل ولا يحرفه فيها ولا سباحة التي تدح في حد لكذب ولا شعر ولا اية ولا طمس
 في لاسان وما شبه ذلك ففسح حسد رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه
 عرى بحره) مما لا صرى معرفته (وما سباح منه فاعلم بالاشعار) حادثة واسلاما (بني
 ولكن قد يلتبس بها ما يظن في بادئ الراي انها شرعية (الحال) هي مدمومة) ما تار ما يرتب عليها
 ومن (فتقسم) ما لا اعتبار (ان محمودة والمدمومة) ما لا محمودة) ما تار ما يرتب عليها
 ومقدمات ومبهمات وهي أربعة (عرب الاصول) جمع اصل وهو في اللغة ما بيني عبد
 غير انشاء حب يعني ب يكون اشئ عليه وغير انشاء حب لا يعني ان نفس الانشاء حبسي لان
 رضاء شئ على غيره اصادفة بينهما وهو نفس عقل كذا حقيقة السيد في شرح الشرح (وهي أربعة
 كتاب الله وسنة رسوله وجماع الامة وآثار العصاة) وسكان لغة اسم للمكتوب قلب في عرف الشرع
 على كتاب الله لانه في المسح كقلب في عرف العرب على كتاب سمويه وقرآن تفسيره لا تعريف
 كمن لتدريج وامر دسنة رسوله وقوله وحده اعلان أصلا في الدرجة الاولى واما بالاجماع

مراجهير وقال لا تصار أما
 ترون ان يذهب اسم
 شاه ولا غير فذهب
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم الى رجالكم ومع ذلك
 قالنى حفظ عنه صلى الله
 عليه وسلم وعن نصائفة من
 بعده ونقهاء لا مصار
 وأما المتكلمين من
 اهل شارح ملك العالم
 المذكورة كثير لا يحصى
 واي قبل من جهة اليوم
 لا يحصى اصل من حيث
 ايدى السنة فهو اصل
 في الدرر حاشية وكذا
 الاخره انه ايضا يدل على
 السنة لان النصبة رضى
 الله عنهم قد شاهدوا
 الوحى والتزىل وادركوا
 بقرائن الاحوال ما غاب
 عن غيرهم عيانا ورميا لا
 تحيط العبارات بما أدرك
 بقرائن من هذا الوجه
 رأى اهل الاقتداء بهم
 والتسلل بانوارهم وذلك
 مرط بخصوص عدد من
 براه ولا يلىق ببيانهم هذا
 الفن (انضرب الشان
 الفروع) وهو ما نهم من
 هذه الاصول لا يعوجب
 اندها لعل تنبيهها
 بعقول قاطع سبها المهم
 حتى فهم من اللطاف المعط
 به غيرهم من قوته عليه
 السلام لا يقضى القاضى
 وهو غضبان انه لا يقضى
 ندا كان ساقا

اجماع الامة بعد وفاة سها في عصر على شيء كان (والاجماع أصل من حيث انه يدل على سنة فهو
 أصل في السيرة الشريعة) وهو على ثلاثة أقسام فلهي فلا يجوز حرقه وهي شعيرة استدلال وهو
 السكونيات يقول بعض المتقدمين حكمة وسكت السكون انهم بعد عهده وسبقوا عن لسب لا حدة
 فحور حرمهم وهي الاجماع الثلاثة وهو انه انما يقول قول فعل ولا يقتدوا بالاجماع
 مسائل ينبغي معرفتها ان حلت العصر لا قول على قوس لا يجوز بعده احداث دول ثابتة او وقع
 اجتماع عليه والافيجوز واذا اجتمعت الامة على عدم الفصل بين ما ليس لا يجوز من بعدهم بفعل يهمل
 ان رتبوا بعدم لسبق واجماع الجامع والافيجوز ويجوز حصول الاتفاق بعد الاختلاف في العصر
 لو جردوا اتفاقهم في العصر الذي دولان وامراض عصر اس ثمره خلافة قوم ودا حكم بعض
 الامة وسكت الدقون فليس باجماع ولا عهدهم نص شاعى في الجديده اللهم الا ان تكررى وقوع
 كثيرة فانه يكون اسم عاوجه وادى على عمل عصر ان على حد قول العصر لا قول مقتضى اسم
 والاجماع المروى لا حدة خلافة لا كبر وادى استدلال العصر لعل لا يجوز ان لا يؤمن
 وأما الثاني فالمرم منه اسال الاول قبل الاول وتتمتع به التوحيد في اصل الاجماع ويجوز
 بعد الاجماع عن قياس والدلالة والامارة وحور قوم بعدد من لا يحد انشد واعت ولا تعبر
 فيه حدة الامة الى يوم القيامة ولا عدى كل من تأله فيظهر في الكلام المتكلمون وفي الفقه الفقهاء
 ولا حدة بالقياس اجماعا للاحكام والماهات ادلم كن محمد والله نعم ذكره معبر عن راجس
 اشافى في ليلته الهاس (وكذلك الامر) عن ائمة به (فانه يدل) هو (اي عن السنة لا عن عصره)
 وصواب الله عليهم (قد شاهدوا الوحى وشئزل) أى بروها (واذكروا قرآن لاجل) وسأثره
 (ما لبث عن غيرهم عيانا) أى معانية (ورمى لا يحصى عد راب انشأ باقرش من هذا الوجه على
 اهل الاقتداء هم وانما لم يأتواهم وذلك بشرط مخصوص وعن وجه مخصوص عدد من رأى
 وعقده وقد استدلال الاسكان في كتاب اسمه على صحة مذهب اهل السنة بما ورد في كتاب الله تعالى
 وعمار روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال وحدهما جيماد كرتهم جيماد وحده
 في عهدهما دون لا حدة كرتهم ولم تحد الا عن ائمة يدس امر الله ورسوله ث يقتدى به ويهتدى
 اقوالهم ويستصدهم تواردهم انشهدهم الوحى وشئزل ومعرفته معاني التزىل اجتمعت بهم
 فان لم يكن فيها اثر عن بعضى في الاتبعي بهم ما حصار ايسر في قوتهم اشياء وهدى والديس
 بقولهم اقرب به الى الله ولولمى قادرا يسهم دأجعوا على شئ عوا عليه اه دهؤلاء الاربعة وهى
 التى جعلها أصولا ولم يذكر القياس فانه من وطقة الاصول وهو من الثلاثة المذكورة فيه مستطاع
 من موارده فيكون الحكم ما به اسنا بذلة الادلة الثلاثة قال سيدى ترح اسفج وأمر القياس
 في هذه الحكم وتعبير وضعه من الخصوص الى العموم فالقاس أصل منه الى الحكم فرع منه
 الى الثلاثة بخلاف الثلاثة فانها أصول معلقة لابل كل واحد من الحكم كان يلى من ذلك لا
 يكون الاجماع أصلا معصية الاله مقتضى السنة لاجماع اجماع الى السنة في تحققة وفى
 دلالة الى الحكم فان المستدل به لا يباح ان ملاحضة السنة بخلاف المستدل ما به اسنا فانه لا يمكن
 لا استدلال به دون ملاحضة واحد من الاصول الثلاثة منها وبعده السنة منها (ولا يلىق ببيان
 هذا) لان الملاقى به من أصول ائمة (انضرب) أى الفروع وهو ما نهم من هذه الاصول
 المذكورة واستند منهم (لان موجب اسمها) وتراكم (لحدها تدعى) أى لادركها (اعمل)
 المصينة الرخصة (وتضع سبها لنهم) مانعوص عن سرار (حتى فهم من اللطاف المعط به غيرهم
 بهم من قوله صلى الله عليه وسلم لا يقضى القاضى وهو عصا ان لا يقضى وهو من) أى من قول

عهم وتنفق ما لهم
 وقصد تحذوقه
 لا بد من المعارف تعلم
 ومبالغ كتب الحديث
 والتواريخ ومصنفات
 علماء نوح ومن يوثق
 الحكمة فقد أوتي خيرا
 كثير وما يدرك لاول
 لاسباب (بيان المرتبة
 رابعه) وهو نوع من
 الصديقين واما أهل المرتبة
 الرابعة فهم قوم رؤا الله
 سبحانه وتعالى وحدهم رؤا
 الاشياء بعد ذلك به دم برو
 أو بغيرها ومما لم يعرض
 وهذا من صير من أحدهما
 يتعلق بمصالح الدنيا ويجوبه
 كتب الفقه والكامل به
 انقضاء وهم علماء الدنيا
 وانما ما يتعلق به
 الاخرة وهو علم الأحوال
 نفس وأخلاقه المحمودة
 واما مومة وما هو موم
 عند الله تعالى وما هو مكره
 وهو الذي يحويه الشطر
 الاخير من هذا الكتاب
 أعني جملة كتاب اجزاء
 علوم الدين ومنه العلم
 ينشع من انقلب على
 الخوارج في عبادتها
 وعادتها وهو الذي يحويه
 الشطر الاول من هذا
 الكتاب (والضرب الثالث
 المقدمات) وهي التي تجري
 منه مجرى الآلات كعلم
 اللغة والنحو فهما آله علم
 كتاب الله تعالى وسنة

وعنه (أو متع) ثم مرض) دأكلام عليه من ثلاثة وجوه الاول قال يعرف رواء استه من
 حديث عبد الرحمن بن أبي بكر عن أبيه وهذا الحديث السابق واس ما حذر ورد من اثنين وكان انصارى
 لا قصص حكم وقال لم لا يحكم حذر وهل يؤد ولا يقضى حكم وقال انتم لا يحكم حكم وقال بهذا
 حديث حسن صحيح انه قيل ومن مثل سدي من ما حذر وه الامام أحمد انصا وكذا أودود وعمل سابق
 صدر رواء انتم في شيء يفتي بذلك سابق يعرف رداء أيضا الامام أحمد انصا وكذا أودود وعمل سابق
 وخرج من ما حذر وصعد ولا يقضى في سنة والحبيب ورويه في ضوئه عن أبي سعيد رفعه لا يقضى
 الا في شيء من اثنين الا وهو صواب روى وأخرج النسائي والطبراني في الكبير عن أبي بكر في يقضى أحد
 في قوله الله لا يقضى أحد من خصم وهو ما في لوجه الثاني لعله يعطى عن معدن الانسب
 شامعي الحكم اشرى واعتصم من فامه اعلم وهو في الاصل نور دم انقلب ارادة الاستقام ومعه
 الحديث انقوا اعصم به حذر يود في قلب من آدم ثم نزل الى اسفاح وذا حذر وحرة عبيد وهل
 من كمنصوب من صبيح اللغة والخاص من حق نوله في حصره ونسكه ووجه وقال من
 ورسول لم يجمع من من وسد خصم بذلك حتى حاس الولد حذر ومما لا يرى لحق ولا خلاف
 في وجه الكتاب ذكر صدر لتربية من علمت به نتيج الاصول في المسائل من كتاب الاجماع
 ما فيه ونسب عنهم عدم النص في الخاص وانه لاحكم له بغيره ب رواد قام الى انقضاء وهو موصوف
 لا تعب لوصوه ودفعه وهو يحدث بحكم نعم من لوجوب دترمع لحذر وقوله عا به سلام لا يقضى
 قاصم وهو عصب فقه عن له وهو عصب عند راء يعطى ولا يحل له عدمه بغير اعصم
 قال السيد في شرحه على موه في الحديث في حال وجود لوصف في حال عدمه قال وحال انه لاحكم في
 للنص وقال عند قوله عند راء انقلب خصص قام في حال عدم اعصم بغيره فعل فمع عدم حكمه
 الذي هو حرمة انقضاء قول عند قوله بغير اعصم نحو جرح وعرض مع عدم حكمه انما هو اما حذر
 القضاء عند عدم العصب اما بغير من موصوف المحمدة والمحمدة لاسباب وخصوص لطفه في نفسه
 عند عدم العصب اما بطريق مفهوم الخالفة وبالاباحة لاسباب واستصوص بمطابقة ه وزاد السعد
 في التبرع بعدد ويجعل من حكم انص اند كور مجازا ه وموهوم انقضاء هو ان يكون حكم المسكوب
 عنه عا به يسمى دليل لحساب (وهذا على صير من أحدهما ما يتعلق بمصالح الدنيا) التي تصلح به
 اموره ويجعل نفسه (و محوبة) في مجموعها (من الله) بهما (والمكمل به) في بديده وانقضاء
 ونسرح ما فهم فيه اسادة (اذهقه) المدرس وهم تحت الاحاطين (وهم من علماء الدنيا) انقضاء
 ماد كره (وثنى ما يتعلق بالآخرة) في اموره وأحوالها التي لا تعلق للدنيا (وهو علم حوال
 قلب) وما عتبه من العلم بمسكنة شيعية (و) علم (أخلاقه المدمومة والمحمودة وما هو موم)
 مقبول (عند الله تعالى) كمن يحب ويكره (وما هو مكره) مسند دل (وهو الذي يحويه الشطر
 الاخير من هذا الكتاب) هي جملة كتاب اجزاء علوم الدين (فانه تكمل به ان ما ذكر على وجه تفصيل
 كسبائي (ومنه العلم ينشع من اعصم) أي بعض منه (على الخوارج) أي لاعصاء (في عاداتها
 وعاداتها) وسائر حركاتها (ودونى يحويه الشطر الاول) من هذا الكتاب (الضرب الثالث) المقدمات
 وهو الذي يجري مجرى الآلات (وتقدم امام علوم مقصودة بالذات لا ارتباطها بها وانما هي ما فيها
 سواء لو كانت عا بها فلا (نعم لانه) وهو علم بحث عن مدلولات جواهر مفردات وهياتها الجرمية التي
 وصفت بها الجواهر معها ثبت مدلولات بالوضع لتعصم وعما حصل من تركيب كل جوهر وهياتها من
 حيث الوضع والدلالة على المعنى خريجه (و) علم (النحو) وهو علم قوانين حرفها أحوال انما كتب
 يعرف من لغوت ولباء وعبرهما (فانما) أي كلامهما (آله) موصولة (العلم) كتاب الله وسنة

لا واحد والحوادث

كثيرة وكيف يرى به حب
شدة مرتبة لاشعة شبة
واحد كذا في صديق
فمن الاعيان في عود
لحوادث و شدة ثم بعد
بالواحد رقت جميع هي
وفي همد من لا شدة
والمرور عن مصدر العقل
ما يعنى من اعادة القول
و من كذا من طريق
احد للوليد لا شدة
له فكيف يحذف به أو كيف
يعد بالاولى في فضيلة
سبب خروج عن ذلك
ان الحوادث لم تقابل الى
و من كذا من طريق
استعمال بعض منه مع
بعض وهو من كذا
من كذا من طريق
استعمال من كذا
في لا شدة ولا حار
قاله بالرجال و كذا
و كذا من كذا
و كذا من كذا
الرواية والعلم باحوالهم
ليجوز الضعيف عن القوى
والعلم باحوالهم ليبرز
من كذا من كذا
ما يتعلق به هذه هي
الشرعية وكذا المحنة بل
كلها من فروض الكفايات
فان قلت لم ألحق الفقه
بعلم الدين وحقن الفقه
بعلم الدين فاعلم ان
عن رجل آخر آدم عليه
اسلام من كذا

اختصاص الفقه لك منى و محامد بالاعتراف بعمر عن شتر وألفاظ العموم كل وادى وانى
وتشتملها وجميعها وادى في شرط ولا عموم ومن وما دنى وادى وحذف وعوض حقيقة وكذا جمع
اعرف باللام والاصح ما يفتق عهده والمفرد المحلى مثله وجميع وسائر وان كانت تعنى به في واسم
الجس والسكر في ميق الانساب والام تم تحذف وقوعها في الخبر ولعل في سبب التي يعر والسكر
في سياق الشرط أو الاني للعموم وصعاب بيت على اعنه وحاشا ان من ويستثنى من قوله اسكر في
سبب التي تم مانع عن اعنه بخلاف بل ما رفع فيه لا عموم فيه وكذا سبب الحكم عن العموم
و يسمى روع لا يحل السك في يحوليس كل بيع خلا لانه كره في سبب التي ولا عموم لانه سبب الحكم
عن العموم لاحكم بالسل على العموم حقيقة السك في رة له أحكام على (و) معروفة (الصل والظاهر)
بصل هو ما زاد وصوما على الظاهر لمعنى في اشكاله وهو في اسكلام لاجل ذلك المعنى (وكيفية
استعمال البعض منه) دون بعض (وهو نعم الذي يسمى أصول الفقه) يعرف منه اسكلام لاحكام
الشرعية من ثبوتها الاجابة والعرض منه تحصيل ملكة مسطرة لاحكام على وجه الصفة (و شدة
سنة أص) الاتحاد أحكامها مع أحكام اسكلام في - رمة - كره (و) ما لم يمتد في لاصد والاسكلام
وهذا هو القسم الثاني من القسمين الاولين (فاجم بالرجل) ليس يروى من هو فهم (و) فهم (فهم)
أفهم وكذاهم وقد روى حافظ بن نصر الدين للمعنى في سبب التي لا يحق بحرفي به ولى
الاشياء صفة أسماء اسكلام لانه ثمة لا يدخله القيس ولا يدره ثمة يدل عليه ولا بعده ثمة يدل عليه
(و) بأسماء الصفة و منه فهم (و) قد أتم في كل من ذلك كتب مسطرة (و) نعم ما عداه في اربعة
العدالة صفة فوجب مراعاتها القدر بما جعل بالمرودة ظاهرا ظاهرة الواحد من صفة في كذا
وتحريف الكلام لا تغل بالمرودة ظاهر الاحتمال العاد واسم و - دليل بخلاف ما عرفت من ذلك
وتكرار في كذا لظاهر الاخلال و يعرف كل شخص وما عرفت من سبب التي شرح مع الخواص
بعدالة ملكة في بعض تمنع عن اعراف كل فرد من اسكلام و صفة اخرى كسرة فقه ونسب
نزه والرد على الحائرة كقول شارقي و كذا من كذا (و) كذا من كذا (و) كذا من كذا
الصحيح منهم (عن بقوى) و كذا من كذا (و) كذا من كذا (و) كذا من كذا (و) كذا من كذا
في توفري الخرج وما لا توفد و كذا من كذا (و) كذا من كذا (و) كذا من كذا (و) كذا من كذا
نعم من كذا من كذا (و) كذا من كذا (و) كذا من كذا (و) كذا من كذا (و) كذا من كذا
من كذا من كذا (و) كذا من كذا (و) كذا من كذا (و) كذا من كذا (و) كذا من كذا
(وكذا المحنة) شرعا (بل كذا من كذا) و كذا من كذا (و) كذا من كذا (و) كذا من كذا
ثلاثة اعمه واليه الاسارة في حديث من مسعود ومن عر بالاسلام وصول الى و - لاسلام بالاسلام
والاصول واليه الاسارة بالاحكام وما عرفت من كذا (و) كذا من كذا (و) كذا من كذا
فمن علمه شرع فكتاب تفسير والحديث والفقه ما لا أهملت التفسير والحديث وكذا من كذا
لاصول وانتصروا و قد نص الفقهاء على خروج من كذا من كذا (و) كذا من كذا (و) كذا من كذا
اسم همه وقد ذكره شيخ الامام والذى في شرح نهج وقال كذا من كذا (و) كذا من كذا (و) كذا من كذا
قوا من الشرع في دخول الصوفى كذا كذا من كذا (و) كذا من كذا (و) كذا من كذا (و) كذا من كذا
التفسير والحديث ما لا كذا من كذا (و) كذا من كذا (و) كذا من كذا (و) كذا من كذا
فهما داخلان في العليين اه (فان قلت لم ألحق الفقه بعلم الدنيا وألحق بفتنه) فتكلم في سبب
(نعم لادب) ومعرفته الاحكام شرعية هو انقصود الاصل الذي يدل به الانساب السبعة في كذا
عن الاسرة و جعلها في الاسرة (فاجم بالله) عن رجل (خرج آدم) عليه سلام (من كذا)

محتوى وصديق مرصفي
 حكمة الله تعالى معرفته
 على سبيل اليقين والكشف
 انهم وكشف لقابهم بالوراء
 بصره عيانا ما ازداد الا
 وطريق التبصير في فصل
 الحكومات بفقهم في
 سياسة الخلق بالسياسة
 ليس من علم الدين في الدولة
 الاولى بل هو معين على مالا
 يتم فليس لانه وكذلك
 معرفة طريق السياسة معلوم
 ان الحج لا يتم الا بسيرة
 تحرر من العسر في
 الطريق ولكن الحج شئ
 يساويه لغيره في الحج شئ
 من ولا يتم حراسته في
 ولا يتم الحج لام شئ ثالث
 ومعرفة طريق الحراسة
 وحيلها وما فيها من ربح
 وحاصل من الفقه معرفة
 معنى السياسة والحراسة
 وبذلك على ذلك ما روي
 مسد لا يثبت ما من لا لانه
 أمير أو مأمور أو متكاف
 هادير هو لامام وقد كانوا
 هم المقتنون والمأمور نائبه
 والمتكاف غيرهما هو الذي
 يقاد به الامهدة من غير
 حجة وذلك كما يحضر
 الله عنهم يحضر من عن
 اغتوى حتى كان يحل كل
 واحد منهم عن صاحبه
 وكانوا لا يجترؤن لذا شأوا
 من علم القرآن وطريق
 الاخر في بعض الروايات
 بل المتكاف براهي

العلماء ما هم فطام الدين موه بالعلم (وهو يقصد) والمراعاة (في فعل الحسومات) والسيارات
 (بالفقه في الدين) وكان سببا الخلق بالسلطة ليس من علم الدين في الدولة الاولى بل هو معين على
 مالا يتم الدين لانه) فهو في الدولة الثانية نظرا الى هذا وقد يكون في الدولة الرابعة نظرا الى قول
 الحكام السابق فكذلك معرفة طريق السياسة ليس من علم الدين في الدولة الاولى بل هو من متعلقاته
 في الثانية (معلوم ان الحج لا يتم الا بغيره) بالادلة للمهله وقبل بالجملة للحجارة هرسى معرب كما في
 الحكم وهو قول اس دره ومنه لاس سلوه الا انه شكر اهل الدال ومنه قول شبي
 اندرف وسبقى معي وفانل حتى قتل * والمدرى الحبير قوله يصعد (تحرر من) دهر (العرب)
 وشي طينهم الذين يعبرون على ركب الحج في الطريق (ولكن الحج شئ وسبيل الطريق الى الحج شئ ثالث)
 أي في الدولة الثانية (والقسم بالحراسة التي لانه الحج الامم شئ ثالث) أي في الدولة الثالثة (ومعرفة
 طريق الحراسة وحيلها وهو بها شئ رابع) أي في الدولة الرابعة (والحاصل في فقه معرفة طريق
 السياسة واخره) فهو من الاعتدال في الرابعة من درج عليم الدين وهي دقية ففعل بها (وبدل
 على ذلك ما روي مسدا) أي مروي عما لا يسد الى شئ من الله عليه وسير (لا يثبت) من لانه أمير أو
 مأمور أو متكاف) هكذا في سفر نسخ الكتاب ومنه في قول يقولون لا يثبت في الحديث في الاحكام غير
 ما يثبت في بيان الا يقص بل لا يثبت ولكن المقصود تسع صنف من قول تحرر من العسر في الاحكام
 حديث عوف من مالك لا ينبغي سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يصح الا مأمور أو مأمور
 أو متكاف وفي المجلس السادس عشر من مآل عند الله من مده من رواية عبد الرحمن بن
 عمرو بن مازن عن مجاهد عن ثمر بن مرة روى عنه لا يقص في مسد في هذا الأمير أو مأمور أو متكاف وأخرج
 اطراي في الكبير من عدة من اصنافه لا يقص لا أمير أو مأمور أو متكاف (فالامير هو لامام)
 الاعظام الذي يتولى مأمور المسلمين (وقد كانوا) أي الامراء (هم الخوفا) في الاعصية والاحكام من
 يشتغل بامر الجهاد (وامامهم) الذي يوجب عنه ذلك في ذلك وقال اسوي هو المأمور له في
 انقص عن الحكم (والتكاف غيرهما) أي لا مأمور ولا مأمور (وهو يدعى بقلد تبت العهد من غير
 حجة) به ويصنف بقول الامم هو يدعى بتكاف في امره بالاحكام وكذلك كل الامم يستأوب
 ويقتوب والمأمور الذي يأمره الامير بذلك به مقبضه تسعين به شعبه لرعه والتكاف هو انقص
 الذي يتكاف في انقص السادة وعص منه من مصي لا بذلك لا يحاج اليه في احد ولم يثبت المتكاف
 ابيه وقد تداخل الزادة والبقاء والاختلاف بذلك كره بعض من انقص من المتكاف
 ووحد لسياق انصاف وهو قوله لا يفتي شهر ساد وهو ما خرج اس عنه كرم حديث حذيفة
 من ايمان بما يفتي أحد ثلاثة من عرف الناصح من اسسوح أو رجل من ساد فلا يجد من ذلك
 أو متكاف أو باق انقص هو لتكاف ما يقص ويواحد والاختلاف داخل فيها وحس فيختصر نقص في
 خصوص خطه محل بعار (وقد كان العهد يحترق عنه) أي عن الامم مدهوم من بعض وقد الم
 ظهر في زمانهم وانما ظهر في آخر من معاربه ساد خلف لاجل (حتى كان يحل كل واحد منهم
 غيبا على صاحبه) حتى تعود ابيه وهو قد يأتي تفصيل في الباب السادس من قول عبد الرحمن
 اس في ليلي وعنه (وكانوا لا يجترؤن اذا شأوا عن علم اشراف) والابن (وطريق الاخرة) وما أشبه
 ذلك وانما يقولون ولم يكونوا يقولون ذلك في علم القلوب ولا علم الاعيان ولا يقين بل كتب عمر في امره
 لايجاد احفظوا ما بينهم من لطيف به عروجل مهم نجي لهم أمور صادقة (وفي بعض الروايات
 بل المتكاف المرات) وهكذا روى الامام أحمد واس ما حقه وانتمدي والحكم في النواذر من روى به
 عرو من شعيب عن أبيه عن حذيفة لا يقص على الناس الأمير أو مأمور أو مأمور روى الدارمي في

تلايحج اجمع هـ
لوسوح ولا تهم لاثمة
ولا شرح الامنه ولا نور الا
من عنده وله الخول والبقوة
وهو اعلى من كل

عنه من
اثمة سر الروية كفر
فيخرج على وجهه
احدهم ان يكون المراد
به كفرادون كفر ويسمى
بذلك تعديما على ما
يقضي ويغيب ركنه
ويغيب هذا باب يقال
لا شيء ان يسمى بهذا

وقال صلى الله عليه وسلم
لا ثم حرز من ربه

ورع عنه من وهو ترك
الحلال المحض من غير
منه اذ لا يترك
صلى الله عليه وسلم لا يكون
الرجل من التقى حتى يدع
الامام به تحريمه من

ودان من استورع من
انحدث باحوال الناس
خفية من الانجرار الى
عيون نورع عن كل

التجرب حيمه هـ
انست وادعار مؤدى الى
مقارعة مصورب لانه

ورع الصديقين وهو
الاعراض عما سوى الله
تعالى خوفا من صرف
ساعة من العمر الى مالا

يعيد به قرب عسائه
عرجل وب كان به لم
ويحقق له لا يستغنى الى
حرم

قاعدة من قواعد الدين واصل في لورع ابدى عنه مدار ايقين وقال العسكري لو اتمل الخلق هذه
الحديث اتقوا انه استوعب كل ما يحب في شهود وانه اعم (وهل صلى الله عليه وسلم الاثم حرا
القلوب) هكذا في نسخة برافيس مكررت في الاولى مشددة فعل من الحركه كما في الاخير من رواية شمر
وبروي حوار الغيوب تضعيف لوانه الحياء وآخرة ذاء مشددة جمع حار وانه حرم الهروي في
الغريبين وصدر من لاثمة كلامه في لهبه وقال هي الامور التي تؤثر في شئ كذا ونرا اخرى اشبه
وهو ما يتكلم به من ان يكون معه كقوله له من انما قال انما صمد في الحسب طريق
كر كونه قد صمد وانه في له حار وحكي الهروي عن اللث هو ما خفي صدره وحار وانه من عليه
قلب قال اس لاثمة وبروي شدد لواء وتضعيف في حكاية عن شمر صمدت وشدته ورده
اصد في اسكمله وقال معناه ما تكور هـ وبعبت عليه هـ ما يتبع في اللغة والروايات قال العراقي
رواه اسبق في لشعب من طريق سعيد بن منصور وجدنا في نسخة من منصور عن محمد بن عبد الرحمن
ابن يزيد عن ابيه قال قال عند الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاثم حوازل القلوب قال المعروف
به من قول اس مسعود قال الاثم حوازل القلوب وما كس من صمد قال لث طاب وهو مطمعة وسدده
تخرج رويته في مسند المدي حدثنا سيب عن مسعود عن محمد بن عبد الرحمن بن يزيد عن ابيه عن
اس مسعود وكذا رواه الطبراني في الكبير موقوفا هـ طاب وخرجت في رواية في الحلة كذا في رواه
على عند الله رواه من رواية حر عن منصور عن محمد بن عبد الرحمن بن يزيد عن ابيه قال قال عند
الله كذا في القلوب وما خفي قلب من شئ وده قال يعرف في رده ورد معه مرقوم في عدة حديث
منها حديث بن اس بن سمعان الاثم ما خفي في نفسه وكرهت ان يطلع عنه من ومن حديث واصله
اس مسعود والاثم ما خفي في نفسه وتردد في الصدور ومن حديث واصله والاثم ما خفي في (ر) (ر) (ر)
ورع لاثمة وهو ترك الحلال المحض في الخاص ابدى لاسمه هـ ولا رسة (يدى عاف منه اذاه)
وهو صمد واصفا (الى الحرام) وحلال الورع عليه طريق الاساءة كذا قدمت لاثمة به (قال
صلى الله عليه وسلم لا يكون الرجل من التقى حتى يدع مالا من ربه حذرا عنه من) وفي رواية ثالثة
تساها ناس قال يعرف في رواه الترمذي واس مسعود من رواية ثالثة من يرد قال حديث ربيعة بن يزيد
وعفاية بن ورس عن عتبة السعدى وكان من تعصب النبي صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صا
الله عليه وسلم لا يسمع العبد ان يكون من عصى الله وقال له من قال يرمي هذا حديث
حسن عريف لا يعرفه لاسم هذا الواحد ورواه الح كفي المسند وقال حدثت جمع الاسماء
قلت وخرجه كذلك الطبراني في الكبير وسبق هذا لانه (ودلك مثل نورع عن محمد بن حوال
الاس) واورعهم لثي حدث بهم (خفية من لاثمة) ولا تسحب (الى عيبه) المحرمه (و) (م) (ل)
(ا) نورع عن (كل شهوة) في كذا تشبه لثمة (خفية من هـ) في نورب (ا) (ل) (ط)
أى الخفة والسرعة (ولغير) وهو خفي من شذ لانه دهش بعترى لاسان من سوء احتمال
ابعه وعدم اقبال محققه وصحتها عن وجهه (الودي) في مرسل (في مقارعة) في ملاسه
(المخاويرات) لثمة ورع اصديقين وهو الاعراض عما سوى الله تعالى (وزا) لظفر
عن سوى الملكية (خوف من صرف ساعة من عمرى مالا يفيد رده قرب عسائه تعالى) ولله
لاشارة بالحديث المتقدم دأى عن يوم لا ترد اذ فيه تقرن في الله تعالى ولا نورب في موع شمر
ذلك اليوم (وان كان يعلم ويتحقق به لا يصح في حره) وحمل الهروي في مارب سائر من هـ
له زمة وسره قوله هو استورع عن كل داعية تدعو الى شرب الخمر والتعلق بغيره وعارض
يعارض الوقت واستدل على اكل بقوله تعالى وثياك فظهره واصف جعل له راسع مراتب

كفر الاله صد الكفر اد

الكفر الذي سمي على معناه سائر وهذا الشيء ليس ناسراً وأين الشر والاعمال من أنفسكم وادفع عدد من ما يقال ليس الكفر الشرعي بانه الاشتقاق وانما هو حكم لمخالفة الامر وارتكاب

فهذه في شرح كراهية حارجه عن نظر العقبة الالدرجة الاولى وهو ورع الشهود والرفضا وما يقصد في العدالة والقيام بذلك لاسي الاثم في الآخرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لواءة شفت قلن وان أقنوك وان أقنوك وان أقنوك والفقيه لا تنكح في حرار النكاح وكيفية عملها من حيث يقصد في العدالة فقط فاذا جمع نكاح بغير مرتبة بالدنيا التي بها صلاح طريق الآخرة من حكم في شيء من صفات القلب وأحكام الآخرة وذلك بدخول في كلامه على ما بين وبين التطفل كما قد يدخل في كلامه شيء من الطب والحسب والعلوم وعلم كلامه كدخول الحكمة في العلوم والشعر وكان معيار ثوري وهو اسم في علم البصائر يقولان طب هذا

وأنه في لار ماها فالاولى هي مرتبة أهل بظاهر من العلماء والثانية هي مرتبة الصالحين والثالثة هي مرتبة المتقين وهم أعلى درجة من الصالحين كما ان الصالحين أعلى رتبة من مطلق أهل تعلم والرابعة هي مرتبة الصديقين وهي آخر المراتب الاربعة ولذلك جاز أن يعنى بالصديقين ما هو أعم ايمن من صديق اد كل صديق ولا عكس فتأمل (فهذه الدرجات كلها خارجة عن نظر الفقيه) لا تنكح عليها (الا لدرجة الاولى وهو ورع شهود وانقضاء) وولادة الاحكام الشرعية (وما يقصد في العدالة) فان بغيره يتكلم به (و) لا يحق ان (ا) قيام ذلك لا يسي الاثم في الآخرة ولا يقبل عدده في تركه لا تحقق بغيره المرتبة (قال صلى الله عليه وسلم لواءة) ان معناه الاردي يكفى باسمه وان الشبهة وانما سعد من حياره هذه وقد سمع روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وانما سعد روى عنه وله سلم وعمر ورور من حبش وشداد مولى عداش وراشد من سعد ورماد من أبي الجعد زل في الجزيرة كذا في لاصاره وقال بكر هذه بالرقعة (ستفت قلبك وان أقنوك وأقنوك وأقنوك) هكذا بال تكرار اث مرات في سائر اصحاح قال العراقي رواه أحمد في مسنده فقال حدثنا يزيد بن هرون حدثنا حماد بن سلمة عن الربيع بن عبد السلام عن ثوبان بن عبد الله بن مكر عن واثقة قال ثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم ودية يا واثقة استفت بعض اصحابنا عن ما طمأن اليه القلب واطمأن اليه انفسه ولا اثم من في القلب وتردد في صدره وان ذلك الناس وأقنوك وقال في رواية له عن الربيع بن ثوبان ولم يسمعه من قال حدثني حماد بن زيد عن زائدة قال استفت بعض اصحابنا عن ثلاث مرات حدثت ان قلت وهكذا أخرجه أيضاً له روى في مسندهما واطمأن في الكبر وتوهم في الحاشية من رواية ثوبان وسياق سند له ارمى حسن به عليه اخو روى في رايه روى سنان بن عبد الله الغلاء من ثقة وهو مجهول أخرجه أيضاً البخاري في التاريخ وله أشار الجلال في جامعه صغير مقصر عليه وهو قصور وسند حسن وثبت ذلك في المتن ولم يرقى طريق صحيح هذا الحديث تكرار قوله وان أقنوك ثلاث مرات الا ان صاحب القبول بعد ما ذكر الحديث بالسبب المشهور قال وقد سمعته مؤكدة بال تكرار في نسخة فقل استفت قلبك وان أقنوك وأقنوك وأقنوك وانه حديثه في سياقه من وسبق في المصنف ان تعرض بهذا الحديث في جامعنا وانما استفت بعض اصحابنا في رواية ثوري يقرى من الحق والداخل وعلى الرواية الثانية عول على ما في ذلك وانتم اعلم من عند الله وان ذلك ليس بمحرم لاهم ان يدعون على انطوهر وكلام من شرح انه صدره بغير البقي فاداه غيره فمجرد حسن ونعمي من غير دليل شرعي والارم انما واهم شرح له صدره وجد اذا كان الحسب عاماً قال عراقي في كتاب عن واثقة ولعله ما أدت وانما يارسل منه بعضا عن امره فان ذلك قال لفتك بعض قال فقلت وكيف لي بذلك قال دع ما يريد الي ما لا يريدك وان ذلك المنقول الحديث وقال استعدي وفي ابيات عن امراس من عن وغيره (والعقبة لا ينكح في حرار) انما هو (وكيفية العمل بها) ومعالجتها (بل فيما يقصد في العدالة) الظاهرة مما يتعلق بالولايات في سقوط الشهادة وعدمه (فاد جميع نظر لفقيه ربط بالذي بين فيها صلاح طريق الآخرة) وفي بعض اصحاح مرتبة واهم بدل فيها (فان كان) يوم (في الاثم) وما يثبت منه (وصفت انقلب) المحمودة والدمومة (وأحكام لا آخرة) وذلك بدخول في كلامه على ميبين تنصيص) ولا امتناع غير مقصود ما به (ك) قد يدخل في كلامه (تارة) شيء من حسب والحسب والشعر وعلم الكلام) فكل ذلك على حبل اتبعه (وكما قد حصل الحكمة في النحو والشعر) سطر (وكان معيب من معيب الثوري) وجه الله تعالى ينفذ كره قريه (وهو اثم في علم بغيره) حبل مقدور صاحب فتوى وحديث يقول مع حلاله قدره في اعم (ان طلب هذا) في

ليس من زاد الآخرة كيف وقد اتفقوا على أن الشرف في علم العمل به فكيف يعلم أنه علم بظواهر والأعمال والسم والاحارة والصرف
ومن تعلم هذه الامور يتقرر بها الى انه تعالى فهو محبور وما العمل به قلبه والجوارح (١٦١) في الطاعات والشرف هو علم تلك الاعمال

(هـ) فان لم يثبت من
اعقبه وطلب اد اعط
بينا يتعلق بالدين وهو
مع له لحد وذلك يتعلق به
أيضا صلاح الدين وهذه
التسوية تخالف اجماع
المسلمين فاعلم ان التسوية
غير لازمة بل بينهما فرق
وان اعقبه شرف منه من
ثلاثة أوجه ١- أحده
علم شرعي اذ هو مستند
من لسوة بخلاف ما ذهب
فانه ليس من علم الشرع
ولا انى به لا يستغنى عنه
أحد من سالكى طريق
الآخرة التتلا الصبح ولا
أمر راض وأما العيب فلا
يحتاج اليه لا المرضي وهم
الاقالون والثالث ان علم
اعقبه بخلاف العلم طريق
الآخرة لانه ياتى في أعمال
الجوارح ومصدر أعمال
الجوارح وهو مشوهة صفت
لقلوبهم ومود من لأعمال
يصدر عن الاندلاق المجردة
المحبة في الآخرة والدموم
يصدر من المذموم وليس
يخفى اتصال الجوارح
بالقلب وأما الصحة والمرض
فمشوهة صفت في أراح
والاخلط وذلك من
أوصاف ليسد لامن
أوصاف بقلب بهما أصيب

علم الحديث (ليس من زاد الآخرة) قوله صاحب بقوت وانما قال ذلك حبيبا لان حب الاستد
وشهوة لرواية غالبا على قلبه حتى كان يحدث عن الصعته ومن لا يخفى روجه من اشهر مهم ما حقه
ذكر كنيته تدليسا للرواية عنه تخاف على نفسه من ذلك ولم يجعله من رد الآخرة وسيأتى الكلام
عليه في آخر الباب الخامس من هذا الكتاب (كيف وقد اتفقوا) وأجمعوا (على أن شرف) المقصود
لدانته (في العلم بالعمل به) على وجهه (فكيف يعلم أنه علم بالظواهر والسم والاحارة والصرف)
وعبرها من أحكام المعاملات (ومن نعم هذه الامور) وتتردى في تدقيقاتها ومعرفة أراجح منها من
المرحوح (يتقرب بها طبعها) وتناولها (الى الله تعالى فهو مجنون) عطلى على عقبه وشه عليه (وانما
الاعمال ما قبل) أى باحصاره (والجوارح) معا (في) سائر (الطاعات) وتقربات (والشرف هو
علم تلك الاحتمال) وهذا تقرير واضح وقد ذكر عليه ابعاده لم وصل اليهم الكتاب وفأما عليه
المكبر وقالوا كيف يقول للعلم بالاحكام الشرعية انه مجبور (هـ) فقلت هو سوت من لعقته والط
اذ اعط ايضا يتعلق بالدين ومصالحها وهو صحة الجسد) اتى فيها موام لعاش (والذي يتعلق به أيضا
صلاح الدين) من جهة تقدمه بالادمر واسواهى (وهذه لتسوية) بينهما في العمل (تخالف اجماع
المسلمين) في لحدقت البقية نظام مصحح فدينا اموه به نظام مصحح الدين فهو في الدرجة الثانية
من علوم الآخرة وعلم اعط أيضا كذلك لان موضوعه من الاسباب وانحلت عن كيفية صحة المراج
وفساده فهو أيضا متوسطه نظام مصحح فدينا فيكون من علوم الآخرة مائة الثانية وبرم بذلك
التسوية بينهما وهو خلاف ما عليه الناس من شرف علم الفقه وعلم ميرته هـ سواه علم العيب في
ميرته لم أن يكون مثله وليس كذلك (هـ) علم ان التسوية غير لازمة) أى اذا وجد التسوية بينهما
من هذا الوجه فغير لازم أن يساويه في سائر المراتب (بل بينهما فرق) بوجوه أخرى شار بذلك قوله
(هـ) اعقبه شرف منه من ثلاثة أوجه أحدها انه علم شرعي) مستند الكتاب واسعة وآثاره به
والاجماع وهذا معنى قوله (فى مستند من لسوة بخلاف علم اعط فانه ليس هو من علم الشرع)
بل مداره على العارض وهى تحسب (والثاني به لا يمتنعى عنه أحد) في سائر الاحوال (من سالكى
طريق الآخرة أسنة لا يصح والمرضى وأما العيب فلا يحتاج به الا لمرضى) صفة (وهم لا يفلون)
فى ماسمه الى الاحياء ولا حكم للاقل (والثالث ان علم اعقبه ور لعل طريق الآخرة) باعتبار
كبيرة (لانه يترقى في أعمال الجوارح ومصدر لأعمال ومشوهة صفت لقلوبهم ومود من لأعمال
يصدر من الاخلاق المحبة) أى المحاسة (في الآخرة) والدموم يصدر من المذموم وليس يحى اتصال
الجوارح بالقلب) بهذا الاعتبار (وأما الصحة والمرض مشوهة صفت في أراح) وهى كيفية
مشابهة من تفاعل عناصر متفقة لاخرها المعاسة بحيث يكسر سورة كل منها سورة الآخرة (والاخلط)
مع خلط وهى بطائع الاربعة التى عليها تبة الانسان (ودلك من أوصاف ليسد لامن وأوصاف
بقلب بهما أصيب) أى سب (اعقبه الى لعاب مهر شرفه) وميرته (راد) صيف علم مريق
الآخرة الى اعقبه طهر أيضا شرف علم الآخرة) وهو مرقى طاهر (هـ) بل وصل الى علم الآخرة
تفصيلا) يتبع للادهاش (شبر) بذلك (الى تراجه) ججع رجة والذرة رجة وقيل عليه بقل ترجم
كلام غيره اذا عبر عنه بعبارة غير الشكك واسم اعطى لرحان وقية عيب (وان لم يكن استقصاء
تفصيله فاعلم به) أى علم الآخرة (فصحت علم معاملة) وذلك تقدم ذكره (وعلم مكاشفة وهو علم

(٢١) (التحاف سادة متعجب) - اول

أيضا شرف علم طريق الآخرة (هـ) فقلت وصل الى علم طريق الآخرة تفصيلا يشير الى تراجمه وان لم يكن استقصاء تفصيله فاعلم انه
صحيح علم مكاشفة وعلم معاملة (فالتصنيف الاول) علم المكاشفة وهو علم

الهي في رد احسان محسن
أوخذ بجهة متقبل فيقبل
عليه كافر طهين احداها
من جهة لا شئ ويكون
اددانه مما في عن وضع
والثانية من جهة الشرع
و يكون اذا ذالك حكما
لوجب عقوبة و شرع
قد ورد بشكر المنعم فانهم
ولا تدفع مع الاساط ولا
يعربك اعتبارات ولا
تجعل التسميات و تمن
لحداتها واحترس من
استدراجها فادام ظهور
ما أمر بكتمه كان كتم
ما أمر بنشره وفي مخالفة
الامر فيها حكم واحد
على هذا الاعتبار ويدل
الاساط وذلك غاية معلوم
قد صدق بعض مدرسي
من لم يكن له نصيب من هذا
المعلم خلف عليه سوء
الحق و قد نصيب منه
التصديق به وتسليمه لاهله
وقال آخرون كان فيه
خصلة لم يقع له شئ من
هذا علم بدعة أو كبر و دل
من كان محبا للدين و مصرا
على هوى لم يحقق به وقد
يحقق سائر العلوم و قل
عقوبة من يكرهه
لا بدوق منه شيأ أو يشد
على قوله
دارض بان غاب علم عيت
قد تدب عقابه فيه
وهو علم التصديق
و تقر بن عي علم

وهو علم الله عز وجل الله عليه
و علم المعرفة (ذلك ما يعوم) كل ما دله بشئ فهم عارفين لا يوجد و قد
قال بعض المدرسين (فيما نقله صاحب ثبوت (من لم يكن له نصيب (من هذا العلم) أي علم
ساطن (أي علمه سوء الحجة) ولا سبيل لي معرفته الا بسوء الفهم ولا يكاد يتدبره ادعاء
من غيري الا فحاش لا ذوات سليمة وهو قوي طور العقل و لا رعايته لعقول ضعيفة التي لم
توف اسطر و بحث حقه و هذا كتاب صاحبه اذا أراد ان يفهم منه لا يحتاج ان يهاجر فلا بد له من صرب
لا مثل اسكيزه و مخاضات شعيرة و قد يتسرع الى الاسكار على صاحبه وذلك لانه قوي طور عقل
و يحصل من هت روح القدس حصص به تعالى الى و لولي لا يكون غيرهما و علوم المتقدمين كلها
من هذا السبب ركنهم انهم في عبارة فهمها اساس و لم يسكروها عنهم وقال القسب الشعراي
رحمه الله تعالى ذلك في فضل الذي يتكلم على لآية من سعي و حقه و يقول حقيقة العلوم
التي تسمى باطن هي من علوم الله لا لها ظهرت للقاتل م و لو سها بطت منه لما اهدى لفهمها
ولا لك كرها فتاب له فصح ذلك و لكن ذلك خاص باحد اكمل فقال نعم قال انما هو المعقول
و انقول اني يكون منه معلوم النافعة والاعمال ساطنة و ما بطن فاني هو الماعرف الا لجهة التي
هي روح تبايعهم و هو قوله المتصورة اه (و ان نصيب منه) اذا لم تكنه القلي به (التصديق
به) حرما من غير تردد ولا شك (وتسليمه لاهله) عدم الاسكار عليهم بقول ما ورد من جهتهم باسراج
مدر و عدم خدع ما من يتكلم في مرة بحسب لهم فاب من يسكر على أولياء الله الوارثين لعلوم
الاسماء الله تعالى عليه سوء الحجة والسلام على من انسى (و قال آخر) قد ورد ان صاحب
الروح (من كان فيه حصان) أي من و حذا فيه (لم يقع له شئ من هذا العلم) أي علم ساطن
(بدعه) وهي قوله الله لعل للسه (و كبر) ان يرى عند كبر من غيره و ان الحيد أعني درجاب
يسكر ان يرى هلك دأ ما في تعاريفه مني نفس (وقيل من كان محبا للدين) مثلا الى شوائم
وكذا محبا لاهله و العلوم تقره به (أو مصر على هوى) هوى أو سبطن (لم يحقق به) أي علم
الامر من ولا يكون منه نصيب (و قد حقق سائر العلوم) عد هرة من عقوبة من يسكره ان لا يرى
وفي نسخة أن لا يذوق (منه سب) أي كبره من طمأنينه من هذا العلم و عبارة صوت لا يروق منه
سب انما هكذا عن أي نجد سهل يتدبري ه و ان تورات يحشي وهو من رجال لرسالة اذا لم
تقت لا عرض عن منه محنة لوجبة في أولياء الله أي لانه أدر عن النور وأقل على استدلال
بفاس حال هل لله على حال نفسه في اعوب من م يكن به مث هدة من هذا العلم لم يعرف ذلك
و عن زمان لانه عار عن علم اليقين و من يرى عن علم اليقين و جسد فيه دقائق الشك اه و قل
المدرسي عن الخطب أي حسن شادي و قدس لله سره من لم يتعلق في علوم القوم ما على غير
سمة يحصل عليه سوء الحجة اه وفي كتاب لفتد و سداد لبعض الامة من أهل اليمن قال
تفتت سند علمه من شئ كبر بعيد و من قدس لله سره عبد يحس لعل و صالحي و محب
لحب محبهم فهو من أعلى مراتب و أحل المواهب و لصاحبه حقة و عناية و تحبب و هدية و سوء
بطن مد موم و ملقة و هل آخر عبد يحس بطن فانه دليل على نور البصيرة و صلاح البصيرة و كفي
به سما حصول السعادة و زين المرحات و من فوته هدة مخرج بها كل فائدة وهي انه يورث حسن
الحجة و غفرته قد لا تنور الاند حروخ الروح يتصفي صاحب ان السعادة النعمة ما لا عين رأت
ولا ذقت سمعت ولا خدر على قلب بشر (وهو علم تصديقي و لقريني) و عبارة القوت و تقوا على
به علم تصديقي و ب من كان به نصيب منه فهو من المقربين فوق درجة أصحاب اليمين (أي علم

عنى ذلك من جهة

اشترع بوجه صلي الله عليه وسلم لا تجدوا له من

مكاشفة فهو عبارة عن

مكاشفة فهو عبارة عن

مكاشفة فهو عبارة عن

مكاشفة فهو عبارة عن

مكاشفة فهو عبارة عن

مكاشفة فهو عبارة عن

مكاشفة فهو عبارة عن

مكاشفة فهو عبارة عن

مكاشفة فهو عبارة عن

مكاشفة فهو عبارة عن

مكاشفة فهو عبارة عن

مكاشفة فهو عبارة عن

مكاشفة فهو عبارة عن

مكاشفة فهو عبارة عن

مكاشفة فهو عبارة عن

مكاشفة فهو عبارة عن

مكاشفة فهو عبارة عن

مكاشفة فهو عبارة عن

مكاشفة فهو عبارة عن

مكاشفة فهو عبارة عن

مكاشفة فهو عبارة عن

مكاشفة فهو عبارة عن

مكاشفة فهو عبارة عن

مكاشفة فهو عبارة عن

مكاشفة فهو عبارة عن

مكاشفة فهو عبارة عن

مكاشفة فهو عبارة عن

مكاشفة فهو عبارة عن

مكاشفة فهو عبارة عن

مكاشفة فهو عبارة عن

مكاشفة فهو عبارة عن

مكاشفة فهو عبارة عن

مكاشفة فهو عبارة عن

مكاشفة فهو عبارة عن

مكاشفة فهو عبارة عن

مكاشفة فهو عبارة عن

مكاشفة فهو عبارة عن

مكاشفة فهو عبارة عن

المكاشفة فهو عبارة عن نور الهوى (بصوري القلب) أى قلب الله الذى يقدمه فيه (عند عباده) من
لادامس المعبودية وابنه يشير قوله تعالى وثباتك فظهور عند من صراحتا بقلب وعدم تركه
أى تصميته (من صفته المدعومة) وهذا القول من تحت راب قوله كجسفت الاشارة ليهى قول
لكتاب وقال بعضهم المكاشفة الحضور سعت اسباب من غير افتقار الى حمل البرهان وتيسر الامر
ايه وقال الشيخ الاكبر قد تطلق المكاشفة ما من تحقيق الامانة بانهم ويرى تحقيق رتبة الحل
ومازاه تحقيق الاشارة (وتكشف من ذلك اسرار) أى على له (مور) كلف وتحقق (كان يسمع
من قبل) ذلك (جماعها) فلا تقيدا (ديتوهم له) تحت فهمه (معنى تجله) غير متصلة من
غير تحقق فيها (غير مقصودة) عن سرارها فى صحة غير ممة أى لعمومها وقتها (فتتبع) وتبع
(ادراك) بعد تحقيقها (حتى تحصل) له (عرفه حقيقة يدب منه تعالى) وحقيقته (وخصايته
تتأمن) أى الكلال الدانية شمولية وسلبية والاسماجية وغيرها (وفعاله) شأنه لذلك توجيه
لادان وخصايته والافعال (وتحكمته فى حق الدنيا والآخرة) وما بينهما من الاسرار الخفية (ووجه
ترتبه الدنيا على الآخرة) وكوم امررة هاومسرة بها (واحدة هى السوة والنسوة) مدرج
فيه معرفة (معنى الوحى) وأقسامه ودرجاته الآتى بيان فى آخر كتاب الله (ومعنى الله
الملائكة) حله الوحى وأقسامهم (واش من) ومنهم وكيفية معاداة شيطانات للانسان وما
سبها وكيف التحرر منهم (و) مدرج فى معنى الوحى وحمله معرفة (كيفية ظهور رايك للانبيا) على
صور المصنعة ومخاطبتهم ومخاطبتهم (وكيفية وصول الوحى اليهم) ويسفل منه (بإحدى تلك كواب
معبود والارض) أى حقيقة الاحرام العلوية وام حادثة من معنى الله وما فيها من اللذة لو كان
بها والكواكب التى خلقت من رتبة لها وهدية خلقه وعلامات حكم الله به وكذلك الارض التى
جعلها لعمقها معاداة وما فيها مما أودعه فيها من الخفايا لا يتركهم الا لعملة من امور محرومة
القوة عند كبيرة المقداد ويندرج فيها معرفة الخلق وسرا خلقهم ثم تدريجهم فى القول (و) رجع
بعد هذا الى (معرفة القلب) الذى هو اودع لتلك الاعمال وما فيها من الخفايا (و) حيدت تمكش
له (كيفية تصادم جنود الملائكة وشياطين فيه) فى تعميره بالانوار وبمقاصد وافادته بالكلام
والاوصاف بدمية ويندرج فيه (معرفة اخرى من رتبة شدة الشيطان) فى بعض الاحداث
لشيطان لمة ناس آدم والملائكة فاما لمة الله فوجدت فى بعض الحكمة من رتبة الله ان رتبة
بأشهر وتمكشيد باحق ثم قرأ الشيطان بعدكم هذه الآية وهل بعض الحكمة من رتبة الله ان رتبة
لمة الشيطان ارفع لذلك نورأى بصيرته طلبة ووجدت رتبة الله من رتبة الله ان رتبة الله ان رتبة
الشيطان بخلاف ويندرج فى هذا معرفة الخفايا الذى يعرض من جهة الهوى (و) يندرج بعد هذا
الى (معرفة دار الآخرة) وعالمها ومخاطبتها ويندرج فى هذا علم معرفة (الجنود والار) وما هما
من الاحكام (و) يكشفه هما معرفة (عذاب القبر) هى هو امرج من الملائكة (و) يندرج فى
عام الآخرة معرفة اسرار (الصراط والميزان والخصوص والخصب) بكيفية دروعها واحلاف
أحوال الملائكة (و) بتحقيقه وران الاعمال وما فيها من الاسرار وتحقيقة احوال ومعرفة من ردت من
يداد عنه وتحقيقة الحساب وكيفية من يؤتى كتابه بالمؤمن أو بالكفار وحيدت تمكش له اسرار
حاله من القرآن خصوصا (معنى كفى بمسائل اسوم عليا حسدا) أى حسدا كاخليس معنى الخليس
وقد يعبره عن الكافى بالحساب وقوله كفى بالله حسبا أى بحسبها لانه لا يحق عليه من عباده
شئ (ومعنى قوله تعالى والدار الآخرة للهى الجواب لو كانوا يعجبون) الجواب فى الاصل مفر
خفية ثم يقال ما عشار بين أحد هما ماله خاصة كاخيو ان الحساسة ولشئ ماله بقاء سرمدى وهو

تمام فصله عنهم وفي
 ان كتاب الهوى عصب
 ويسمى في باب القياس
 على لم كور كهرات
 اسن وقسمه حوى وذلك
 ان اعلم ان حلى الى ما علم
 من آخره بالاستقراء
 ورأس الاسات تشابه
 من اعلم من حيث
 كل ما علاه هو من حواسه
 تشابه كواكب
 وانحوم من حيث
 كواكب حصاد مشنة
 تستمد من نور الشمس
 فتضيء بها واخو من
 احسام افاصة مشنة
 تستمد من الروح فبصية
 مسالمة اندركت دروح
 الانسان مشاهد للشمس
 فبصية معالم ونور سانه
 وحركة صورته حيوانه
 وحياته فيها تظهر تلك
 الشمس وكذلك روح
 الانسان حصل في اساطير
 عو حرا بيه وساب شمره
 ومعنى اقاء الله عز وجل
 والطر الى وجهه الكريم
 ومعنى لقرب منه والبرول
 في حوار ومعنى حصول
 اسعادته رفعة الملائكة الاعلى
 ومقاربه الملائكة والسنيين
 ومعنى تعاود ورحلت هل
 الجنان حتى يرى مصهم
 البعض كما يرى كوكب
 الذرى في جوف اسماء
 اى عبر ذلك ثم يطول
 تعصيه

ما وصفت به لآخرة في قوله هوى الحيوان وسه يحرفى التا كبدان الحيوان الحقيقى حرمى
 لدى لا يلقى لا ما يبقى مدة ثم يعنى وقيل الحيوان يقع على كل شىء من حوى ومعنى من صدى الى الآخرة
 اقول بقاء الابد (و) يندرج في عام الآخرة (معركة لواء الله عز وجل) ومعنى (اسطر الى وجهه
 الكريم) ولذنه (و) معنى (لقرب منه والبرول في حوار) (معركة لواء الله عز وجل) (حصول سعادته) الابدية
 المعبر عنها بقاءه شىء كما تقدمت الاشارة اليه (معركة الملائكة الاعلى) والملائكة جماعة الملائكة
 رواء واقلوب حلاله وسماه (ومقاربه الملائكة) فيه تخصيص بعد تعميم (وسنيين) واسد يقص
 (و) معرفة (معنى تعاود درجات هل الجنان) على خلاف مدارهم (حتى يرى مصهم) اسعظ كما
 يرى (أحد) (كوكب الذرى) أى المصطفى (في جوف اسماء) الى عبر ذلك ثم يطول بقصته) ثما
 يندرج فيما ذكره علم معلوم الذى تطلع على هل الجنة اذا دخلوها وأهل النار اذا دخلوها وقيل من
 كان شرف هذا العلم في هذه الدار وعلم احكام بعالم بنى تحت الارض السابعة ومعرفة احكامهم
 وطوائفهم وعلم احكام الملائكة سمرة ومعرفة ما كرم في سموات ومعرفة علم سباب اعدادات
 وعلم كيفية الافلاك العلوية وهل اسماء كرم في حجة أو حجة في كرم أوتيه ذلك وهل تدور
 لارض بدورانها أم لا وهل نجوم سائرة تسرى في السماء وسماء ما كرم أو اسموت دثرة
 عنها وقابل من يكشف عن الامر عليه في نفسه وعلم المثبتة الالهية وكيف قلها الوعيد في علم الخلود
 دون لوعدم مع نصوص اقسامه فدعاهت لعدم حروح الكفار من سار وعلم شهود سران الجنة
 في احسام الموحدين وسرمان سار في احسام المشركين وعلم اسباب الطرد عن دخول حصرة الله
 وعلم مشاهدات الاعمال الالهية صادرة من العبد وعلم احكام الرزق وكيف صح للبشر مع الله
 بحبه وعلم شهود انوار الجواهر والاعراض من جميع ما تصمته هذه الدار وعلم معرفة اصناف
 بعد بين من هذه الامة ومعرفة من به ثبت في الدنيا والآخرة ومن بعدد في الآخرة فقط وعلم
 الالهية وبحث في الرزق وعلم معرفة آداب الملائكة مع رهم وعلم معرفة الشهود العلم ومنه يعرف
 بالوجود الهلى مرآة للعالم العلوى وعكس ومنه يشهد بعد الجسم الواحد في مكاب وفي ألف
 ألف مكان فصوله صورة في كل دوة ولا يشهد صورة أحق به من صور وعلم اشكال الارواح في المرخ
 وعلم مراتب الاعمال وشروطها وركابها وسباب حصرة لاسلام وحصرة الاعيان وحصرة الاحسان
 وحصرة الايقان وحصرة الاسلام وحصرة ايمان الاعيان وحصرة احسان الاحسان وحصرة
 يقابل الايقان وعلم معرفة لدور الالهية ومعرفة كل ما وكيف يتكثرون وعلم معرفة لآعمال التي توصل
 منها الى معرفة مطلق الطيور وعلم الاستحالات الكونية في سائر حوالها وعلم التمرلات على بقاوت
 والابصار والاسماء ومعرفة العلوم الخاصة بكل طبقة من هذه ثلاث وعلم آداب المعارح الروحية
 في حال الصلاة وما يصل اليه كل مؤمن في معراجة قلبي من لاماكن السماوية وعلم آداب تلقى
 الملائكة المصاحبي للحواس وعلم الحياة والحياء وعلم مهام عباد الخلق من سائر الموحدين وعلم
 آداب الخلو من لاصاب الالهية حال يشهد في صلاة وهي مائة ألف تحصله وعلم التغليات الليلية
 والهارية ومعرفة آدابها وهو حصص بأهل المراتب وعلم خواص الاسماء الالهية وبيان ان كل
 اسم منها حواص وون كان في كل اسم قوة جميع الاسماء وانها كلها ترجع الى لاسم الله وهو علم
 شريف وعلم جواهر القرآن ودوره وعلم تلويحات المحوس والقلوب والاسرار وعلم انكشاف الالهية
 وتخيير من انكشاف الشيطاني وما ترميه به وعلم ما يتردده الحق تعالى من اعلم دون عبده وعلم
 ما يتردده الذي دون الولي والولي عن غيره من محافل ومعدلات وعلم مدارك أهل القربة
 والآداب المتعلقة بها وعلم مقامات الرسل وما يتخير بها عن غيره وعلم حصرات الاسماء وعلم الاحكام

ذلك أمثلة وان الذي أعده الله (١٦٥) ذلك أمثلة وان الذي أعده الله

بعضه خاص بالاعمال
رب ولا أدب معك ولا
خطر على قلب بشر وأنه
ليس مع الخلق من الجنة إلا
الصفات والأسماء وبعضهم
يرى أن بعضها مثله
واعتقدوا في حقائقها
فهو من ألفاظها وكذا
يرى بعضهم أن منتهى
معرفته أنه عروج من
لا عتاق بالبحر عن معرفته
واعتقدوا من يدعي أموراً
عديدة في المعرفة بالله عز وجل
واعتقدوا يقولون
بمعرفة الله عز وجل ما ينبغي
إليه اعتقاد جميع العوام
وهو أنه موجود عالم قادر
معهم متكامل قهني
عالم متكامل في كل
أعضاء حتى تصعب له حيلة
الحق في هذه الأمور أيضاً
بحر يجرى العيان الذي
لا شك فيه وهذا يمكن في
حوادث الأسان لولا أن
مرآة القلب قد تراكمت
صدورها وحشها غادورات
الذات وتمازى بغير طريق
لا حرج العز كما فيه تصديق
له المراء عن هذه الحقائق
التي هي الغلب عن الله
سبحانه وتعالى وعن معرفة
صفاته وأفعاله وأعماله
تسميتها ونسبها ما كان
عن الشهوات والاقتداء
بالأنبياء صواب الله عليهم
في جميع أحوالهم فيقتدر
ما ينبغي من غضب ويحادي

الالهية وعلم آداب لعبوده وعلم علامات رسالته وهي ألف علامة تجري وعلم صفات اقرب من
جميع أعلام حتى مراتب الجادات كبراً رتبة الحديث أحد حسن بحسب وعلم تصرفات الأعمال
الحسنة والقيمية وعلم أحكام الجلود في سموات والأرض وعلم الحياة الدنيا والآخرة احتضت الدار
الآخرة باسم الحيوان مع أن لها مثلاً في هذه الصفة عند أهل الكشف هذه وأمثالها علوم
شريعة لا تكشف حقائقها إلا بالقدرة في قلبه وكل هذه العلوم داخل في قسم علم
المكاشفة (اذ لا بأس في) معرفة (معاني هذه الأمور بعد التصديق) الحارم (توحيدها مع ما
ومراتب (بعضهم يرى) ويعتقد (أن جميع ذلك مثله) وذلك به رأي به لا يدرك شيء منه يقين
ولا يتصور نواصبه أصلاً ولا يحمل عليه حقيقة وذلك لغيرتها وكثرة عيوبها ودفعة معها وحججها
أخيراً لا قوة ومباينتها بكل ما شئت عليه ولم يشأ هذا غير من المحسوسات ومعقولات وصوريات
ونظريات (والله الذي أعتد) وهي (العدا لله الصالحين مالا عين وآت ولا أذن سمعت) ولا خطر على قلب
بشر وبه ليس مع الخلق (من الجنة) لا بصفاء والأسماء فقط فالأصناف لا ملاءة ويحكم عن
عالم ربي الله سبحانه أنه قال ليس عبد الناس من علم الآخرة إلا بالعلم (وبعضهم يرى بعضه مثله
وبعضه الموافق حقائقه) فهو من أفعالها وكذا يرى بعضهم أن منتهى معرفة الله الاعتراف به
عن معرفته) وقول البحر عن ذلك الأدب أدرك هذه المقالة قد حكيت من حصة التصديق ربي
الله عز وجل في البحر عن ذلك الأدب (وبعضهم يدعي أموراً عظيمة في المعرفة بالله) على قدر ما
الذي فهم فيه وحسب البعض الذي فهم عليه (وبعضهم يقول بمعرفة الله عز وجل ما ينبغي
إليه اعتقاد جميع العوام وهو) معرفته بداته وصفاته (أنه موجود عالم قادر جميع بصير متكامل)
ويقتصر على ذلك (بعضهم يعلم المكاشفة أن يرتفع لغطاء وينكشف الحجاب القلبي ثم النوراني
(حتى يصح عنه) ما هو (حق) وفي نسخة حتى يصح حله الحق في هذه الأمور أيضاً بحري
بحري العيان) والمجاهدة (التي لا يشك فيها) ولا يخفى وهو مرتبة حق أيضاً وعدد كرسية
قول في هذه الحقائق لا قول بجمع ذلك أمثلة من غير حقيقة وانتهى من بعضه مثله وبعضه
حقائق وشأنه لا يعرف كنه ذلك من حيث الإحصاء بحرقول بشر وزرع الإلهام معرفة
من حيث الحقائق والخدع لا يقتصر على ما ينبغي إليه اعتقاد العلوم ثم قال ولا ريب في بعضه عن
هذه الأمور ويظهر الحق على ما في نفس الأمر إلا من رزق علم المكاشفة) وهذا يمكن في حواهر
الانساب) لما فيه من انقضاء الدائبة التي أودعها (لولا أن مرآة القلب) سيرة (قد تراكمت صدورها
وصفتها) أي وسخها (مدور بالذات) أي بحسبها وفي حكم ذلك الاشتغال بالأعمال التي ليس
للآخرة فيها نصيب (وعلى علم طريق الآخرة) وفي نسخة وعلم طريق الآخرة
(العلم كيفية تصديق هذه) المرآة (عن هذه الحقائق) ولادعس (أي هي الحجاب) التي (عن
الله تعالى وعن معرفة صفاته وأفعاله) كما هي وأسرارها وما ترتب عليها (والتب) يتم (تصفيه
وتطهيره) فكيف (أي المبع والاحتفاء) (عن الشهوات) التي للنفس فيها تمام الخطر في بعضه
عن مشاهدات وهذا هو الحق (والافتداء بالانبياء) عليهم السلام أي اتباع طريقهم (في جميع
أحوالهم) وهذا هو الحق (فيقدر ما يمكن) ولا يكشف (من نقاب ويجادى) أي يعان (به سحر
الحق) نحو (تلا لآله) أي تهاير وتلع (حقائقه) أي نعم الله كور (الأسان) أي
في انحصار قلبه (لا ريب في ما ينبغي تصفيه) أي مذهب البعض في المذهب وتبليها وإيضاحها
آداب وشروط ما ينبغي هذا الكتاب (في موضعه) اللائق به (وبعضهم) من مرشد حق على
حد قوله ولا بد من شرح بربك نحو هذه وفي نسخة وبغيره وأعلم (وهذه هي العلوم التي) أمر

به شطر الحق "تلا لآله" فيه حقائقه ولا ينبغي له لا ما ريباً في ما ينبغي تصفيه في موضعه وبغيره وأعلم (وهذه هي العلوم التي

وَحَالِوْ حَيَاتِه وَجَعَلَتْ

اشمس وسط العالم وهي
تطلع من بين يدي وعرف بالليل
وحقت لروح وحده حسه
لنفس وهي جسمه يوم
وتطلع ما بقية ونفس
لنفس شبه الفهم
حيث في حجر جسمه
الشمس ونفسه تستلهم
روح جسمه مع الشمس
والروح خالف النفس
والجسم به كحرفه في
مائه وكما انهم في آب
لا يكبر في ذلك وهو
انهم في آب ليس عقلها
منه وانهم في جسم
والجسم وانهم في
ذوق وانهم في
روح وانهم في
غيب وذوق في العالم
بما هو في روح وجيل
وعرفان في الانسان

لا تسلموا في الكتب ولا
تصدقوا بها من أنتم الله
عليه شيء منها الا مع هذه
وهو ان ربه عليه السلام
انكره وعبر في الاسرار
وهذا هو العلم الحقي الذي
أراد الله صلى الله عليه وسلم
بقوله ان من علم كنهته
مكرو ولا علم الاهل
بالعلم به الله تعالى فادعوا
به في كنهه لاهل لا عثر
بانه تعالى ولا يحقر ولا
آياه الله تعالى فادعوا
الله عز وجل يحقره اد
آياه به

حكم فتوى فقهاء الديار في فروع الدين بالاصافة الى صلاح الدنيا وهدى بالاصافة الى صلاح الآخرة ولو سئل فقيه عن معنى
من هذه المعاني حتى عن الاخلاص مثلا أو عن شوك أو عن وجه الاحترار (١٦٩) عن ربا أو وقف فبعضه مع أنه فرض عليه

الذي في أهله ماله هلاكه
في الآخرة ولو سئل عن
لللعان والظهار والسبق
والرعي لسر دعيل بحدود
من التفريقات الدخيلة
التي تنقص الدهور ولا
يحتمل اني شي منها وان
أصبح لم تحل ابلد عن
يقوم بها ويكسبه مؤنه
تعبها ولا يرل يتعب
بها بل لا يهر وفي حقه
ودرسه ويعمل عما هو مهم
فيه في الدين وادار وجمع
فيه قال اشتغل به لانه علم
الدين وفرض الكفايه
ويأس على نفسه وعلى
غيره في عمله والعمى هم
أنه لو كان عرسا بحق
الامر في فرض الكفايه
فقد عليه فرض العين
بل قدم عليه كذا من
فرض الكفايه كذا
من بلدة ليس فيها طلب
الامر أهل نعمة ولا يجوز
فوق جهادهم فيما يتعلق
بالاطباء من أحكام الله
ثم لا يرى أحدا يشتغل
به ويتنازلون على علم
الله لاسيما للادوية
والجديلات والبلد مشغول
من الفقهاء بمن يشتغل
بالتقوى والجود عن
أوقات طيبات شعري كيف
برخص فقهاء الدين في

مهما (بحكم فتوى فقهاء الديار في فروع الدين بالاصافة الى صلاح الدنيا وهدى بالاصافة الى صلاح الآخرة) ثمور (الدين)
ونظامها على وجه الاستدلال والسوية (و) اسطر (في هذا بالاصافة الى صلاح أمور الآخرة)
وانظامها (ولو سئل فقيه عن معنى من هذه المعاني) كورة (حتى عن الاخلاص مثلا) الذي هو
شرط في الاعمال وينتقل عرسهم به في الاعمال وهو قول أحوال فقيه الآخرة وأحوال فقيه
الديار (أو عن شوك) الذي هو من الأمور ابطواهر عدهم (و) عن وجه الاحترار عن ارباب
في الاعمال (شوق فقه) عن الخوض (مع به فرض عليه لدى في أهله وتركه هلاكه في الآخرة
ولو سئل عن) مسئلة في (اللعب و سهار) واسلم والاحراء واشعة (والسوق والري) وما شئ
ذلك (لرد عليك) أي املاء من حقه ما يكوب (مخدرات) اجمع (من التفريقات) العرف (للدقيقة)
تعبت غير يعقل (التي تنقص الدهور) وتر الاعتدال (ولا يحتمل اني شي منها) لانه لم تقع
(وان اجمع) سبب فرض لوضع (لم يحل للبلد عن يقوم بها) وعرضه (ويكسبه مؤنه)
أي مشقة (أعدها) بالتعبير والنقل وأخرج أبو يعين في الحلية من رتبة من ذهب فان أخرى
موسى على به سأل اس شهاب عن شي فقال ما سمعت به شي وما يرل سأل به قد يرل بعض
أخواته فقال ما سمعت به شي وما يرل ساوما (ب) فأنزل فيه سبأ (أه) كذا كان غرزا سبأ في
عدم الجواب لم يرفع هم (لا يرل تعب بها) أي في تلك التفريقات العربية وفي نسخة (بل لا
وسهار) بدأت (في حقه) على اعين (ودرسه) وتكراره (ويعمل عما هو مهم به في الدين)
ومعهود له به فيه (وإدار وجمع فيه) بالانكار عليه فيما هو عليه (قال) في الجواب (شعبته) كذا
نرى (لانه من) مسائل الفقه وهو (علم الدين) اشتق عليه في ذلك (فرض على مكفيه ويسس)
في حوائج أي يعنى وشبهه (على نفسه وعلى غيره في أهله) وفي نسخة في أهله وهذا روع
عدد الاعباء (و) ما (الفضل) انما قل اسمه (ب) وحقق (أه) لو كان هذا (عرسه بحق الامر)
المطاط (في فرض الكفايه) فقد عليه فرض العين (واشتغل به ولكنه عرف ثم شكر) بل قدم
عليه كثير من فروع (فوجت عليه) كذا (ب) غير يس فأنه في عرسه مع شدة
لاحيات اليه (فكم من بلدة من بلاد الاسلام ليس فيها طلب) مطابقا لهم (لا من أهل الدمة)
كاهودو لصاري وعدة الاوقات على اختلاف منهم (ولا يجوز قبول شهادتهم فيما بعدوا بالاطباء)
في أحكام الله ليعقد الامانة واحدة (ثم لا ترى رأسا أحد اشتغل به) أي ما عت فرائد وتعلم
في نسخة يستعمل به (ويتنازلون) أي يتنازلون ويترامون أنفسهم (عن) تحصيل فروع (علم
الله) وما يستلزمهم من لودر نيل لاه عاك (الاسماء للادوية) فيه (واحد باب) التي تعرض
مها الزام خصم بأقامة الحق (والسند مشعور) أي عمود (من الفقهاء ممن يستقل بالتقوى) أي
تحمله استقلال (والجود عن لوائح) وهو زل (قلت شعري) أي لست عملي حاصر أو مجتهد عاصم
وأصله شعري حدثت انتاء مع الاصافة بكثرة الاستعمال (كيف رخص فقهاء الدين) أي كيف
برون رخصة وحوازا (في لا اشتغال بفرض كفايه عام به جماعة) منهم (واهمال مالا فقهه) وتركه
رأسا (من هذا سب) لم عمله (عن الان) علم (العب يسس يتيسر لوصوله في ثوب الارباب)
فتضا وحقها سيطرة (وشر يس أو تزل في حدى الدرس) (و) لوصافا (أي الوصول فيما) (وحد مثال
الايتام) ما يكون وصيا لهم أو فيما عني مؤنه نظر الى دونه (وتفقد) مذهب (بقضاء) نعم
والخاص وقد كان لسلف يثرون من ذلك (و) تفقد (الحكومة) (و) راسة على يوم (والنقد على

(٢٢) - (بحق اساده لتقوى) - (ول) الاشغال بفرض كفايه قدومه جماعة وأهمال مالا فقهه هل
لهذا سبب لأن لطلب يسس يتيسر لوصوله الى ثوب الارباب ونصا وجبر مال لا يتم وتقلد بقضاء الحكومة وتقديره على

حرفت من النفس والروح
وحملت كل واحد منهما
غير لا تحرو هذا قل
ما تساعد عليه أمدد أكثر
الخلاص في ذلك فاعلم به
أعيا على الإنسان أن يبنى
كلامه على ما يعلم لأعلى
ما يحسن وأنت لو علمت
النفس والروح علمت أنهما
أثنان فإن قلت فقد سبق
في الإجابة أنهما شيء واحد
وقلت في هذه لاجتماع
النفس من أشجار الروح
والذي سبق في الإجابة
ورأيت في هذه الإجابة
وهو شيء واحد لا يساعد
مع ما قلناه الآن وذلك

الأمور وبسبب ما عسى

الاعداء ههنا ههنا قد

اندرس علم ليس ليس

علماء السوء فأنه تعالى

المستعان والبالذوق أن

يعيد بامن هذا مروراني

يسقط الرجن ويضلل

الشیطان وقد كان أهل

الورع من علماء الظاهر

مقر من حصل علماء إمام

وأرباب القلوب كان

الإمام الشافعي رضي الله

عنه بحسب من يدي شمس

لراعي كيقعد الصبي في

المكتب ويسأله كيف

يسئل في كذا أو كذا فقال

له مذهب يسأل هذا السدوي

فيقول أن هذا ودينا

أنتقلناه

لأمر من ولا يحب ويدرج فيه منحه لخواص وخواص وشاعره على الأعداء (ما ينصف
نفسه منهم بحاله علمه حبوب هبوب) وهي كفة تستعمل لتعبد شئ ومنه قول الشاعر
فهبات هبات العتيق ومن به ههنا نحل بالعتيق نواصله

وهي أعاد كرت في شرح قاموس (والمدرس علم الدين) وشمس زره (عيسى ع ١٤٥٠ سنة)
وكتبهم وروى بهم من صورته لحي (فته لمسه من) لا يعرف (وليه للباد) أي لاجتماع وأصله
الواد وفي بعض نسخ (في أن يعيد) أي يخلصا (من هذا مرور) وهو سكوب النفس في
بواب الهوى وعيل به مدح (لذي يسكنها لرجس) ويعتبه (ويحلك لشيطان) ويحبه ثم
ما أحسن ما قال الصهر يسكرون ذلك وشاهد على من يعطهم من كل ساطع ومن يسيرونهم أي
يحول شرع في إردعهم فقل (وقد كان من الورع من علماء السهر مقر من حصل علماء البه من
در باب القلوب) وهذه بعدة مستمرة من القلوب ونصه وقد كان علماء السهر قد أسكل عليهم العلم
في أمته لاختلاف أدبه - نو من العلم به لأنهم قربوا إلى الحقيق عندهم ونعد من الهوى
والعصبية (وكان الشافعي) رحمه الله ونص قوتهم لشافعي رحمه الله كان إذا استنبت عليه المسئلة
لاختلاف العلماء به وكافي الاستدلال عليها رجع إلى علماء أهل المعرفة فسألهم وكان
(بحسب من يدي شمس لراعي) أحد الأوزار - معارض المشهور من ما صلاح ورفقوى رحمه الله
يوعيم ما اختصر حد وكذا الحافظ المحدث وهذا من شمس لراعي عند صالح وهذا كانت له أعم
من توفى ولا من حل عنه ولا ذكر به - نو ع في الحلية لا يحكمه واحدة عن محمد من حرة لم يصب
قال كان شمس لراعي إذا أحب وبسبب عدمه من علماء السهر فأنه ما غسل منها وكل
يذهب في الجمع فحفظ على نفسه نصه فيعيد هاهنا حالها اه قلت ما تبصر ودفن بقرب المرفي
سنة وبن من طبعه أحد صالحين وزعم أهل أسبوط أنه قد قوت عندهم وقد زوته حين دخلت
مأورد كرساوي في مذهبها أن أما عيسى من سكا كانت - من لراعي عا من الحكمة ساعة نظرت
نفسه من إمامان يحصل ما عليه لو جود - سر في نفسه وما عليه الوحد فيما يسبق أن
يكتمه علمه وقوى ملك نفسه و - تكمل وبصير عا ما معقولا مصداق للعالم أو جود وسعد
للسعادة لقوى في الاستحرة وذلك بحسب بصادق لا سبابة وإعقل له مراتب وشيئا بحسب
تلك المراتب فالقول هو الذي يتعد به الإنسان بقوى لعلوم - سر به و - صانع السكر به وحدة
عزرة بنيتها بها ادراك العلوم النظرية ثم يترقى في معرفة المستقبل والممكن والواحد ثم ينتهي إلى
حد يتجمع التسهوان الشهية واللذة الحسية على به صورته الملائكة إذا نجي بحلها ويعلم بعاقبه
وموصفه وما خلق ذلك من سبب الأله لا يمكن أن يعلو وصل كماله مشة لأعلى ما به
العقل وحقيقته وقد - حبه وفي مفضول لا لا بقوت ودي وما طه أدرك شمس ولا طه من روى عنه
فتمل ذلك (كيقعد الصبي في مكتب من يدي عيسى) ومن القلوب بين يدي المكتبة (ويسأله كيف
يعمل في كذا وكذا) لسان بكركه (ديه ليه) - له عا منه (سأل هذا السدوي) أي لانه كان
عيسى هينتهم و برعى أعم ولا يحسن - من ومعرفة يعوم بعدة عن منهم (فيقول أن هذا وفق لما
علمناه) وفي القلوب من علمه أي قد كشف له أعماء صارت لعمام عا يقيمة وفي المقاصد
للمعاصد - حاوي سكر لأمام اس بيمه - حنناغ الإمام شافعي مع شمس لراعي فقل ما نصه
ما استمر من الشافعي وأخذ بحقه شمس لراعي وسأله ما طعن ما طعن أهل المعرفة لانه لم يذكره
ه - م يذكر كاعسره فقدم وونه وقد تقدم من يدهي قال لا أعلم متى توفى وقد أثبت لصاحب إياه
عمر واحد من علماء في مفضول لشفيع الأكر قدس سره ما صا له سأله أجد واشافعي عن رة

[illegible][illegible]

والصفات لأعلى الذات

فبذلك أقول من نفسه
في كتابه المعروف بصفات
الحدوث حين قال هو
صورة لا كالصور ثم أخذ
عنه في ذلك وقيمت عليه
اشتماله وأخرج قوله ولم
يرصد أكثر العلماء أهل
الحدوث في العلم أن الذي
رأى أنه من حقيقة علم الله
عنه عن شدة اعتراضه
دفع في لا يكار عليه
وأنه من عن تسوية
فيه وليس هو الذي
يكن به وقد كان يقول أنه
دونه أنه لا يدل على
م أنهم عن صوابه
من نفس مرادهم
من فوساد من ما
فيه ثم تحول إلى
السورة في التسميات وهو
التي هي للذات من من

~~~~~

وبذلك من علماء البصر  
رؤية الأرض والسماء  
التي هي رؤية السموات  
والأرض كقول الخليل  
في قوله تعالى السرى شبي يوم  
ذات من عند من كان  
فان محاسن فقال مع حد  
من علمه وادع عمل  
تشفقة بكلام ورده  
عن التكميل ثم لما ثبت  
بمعته يقول حديثه  
صاحب حديث صوابه  
حديث أشار إلى أن من  
حصل الحديث والعلم ثم  
تصويف أخرج من تصويف  
قبل اعلم صراطه

يؤثر في الآخرة على الأرواح وروى الله عز وجل على جوده وقد كان عمر رضي الله عنه في وصية  
وشاور في أمور الدنيا ليس بحشود الله عز وجل له (ولذلك من علماء مذهب رتبة الأرض) كتاب  
الكواكب رتبة السموات (د) رتبة (الملك) وهو عالم الشهادة من سوابق الطبيعة (وعنه)  
الباطن رتبة السموات والملكوت وهو عالم الغيب المختص بأرواح حقوس وقد يحسن الله له من  
الأرض والسموات والملكوت والظاهر والباطن وقد أورد صاحب القوت قول كواكب رتبة  
الظاهر من عالم الملك وعلم الماه من عالم الملكوت من ذلك من علم له بآياته مخدع آياته في  
أمور الدنيا وهذا من علم الآخرة منه من ردها وهذا هو كونه له بالفساد فخر فهو من الباطن وهو  
حرارة أهم بظاهر والعلو حرارة الملكوت وهو ما يعلم استخرج من صدره من علمه من على الظاهر  
كقوله الملكوت على من ركب من انقلب على العرش (وقال) أبو القاسم (الحمد) محمد بن أحمد  
الهاشمي لأصل البعد في القوار يرى سبيل الطائفة ومقدم الجماعة وإمام أهل الحقة وأج صريفة  
التصوف وعلم الأدب في زمانه ومشهور القاري في تكملة عن نور ركب يتي في حاشية وهو من  
عشر من سنة وجمع الحديث عن الحسن بن عرفة وغيره وأخص بصفة السرى سفير وأحدث من  
سند الحسبي وأورد في نسخة دي وكان ورده كل يوم ثلاثمائة ركعة وثلاثين ألف تسبيح في سنة  
٢٩٨ كافي الطائفة لاس السرى في رسالة سنة ٢٩٧ (قال السرى) من العباسي أبو الحسن  
السفاهي شفي وهو حل الحيد ومريه صاحب معروف الكرخي وغيره توفي سنة ٢٥٧ (دقة  
من عهدي من نخاس دقت الحسبي) هو أبو عبد الله الحرث بن سعد م' عهدي في زمانه و  
الساكن في جامع من على الظاهر والباطن في زمانه في الحسبي كثيرة بحسب نفسه قال من  
السماع هو إمام المسلمين في السيرة والتصوف والحديث والكلام وكشف في هذه العلوم أصول من  
يصف فيها وبه يصف أكثر ما كان في السيرة قال من السرى روى عن يزيد بن هرون وصفي  
وعنه أبو العباس بن مسروق وأحد من الحسبي من عهدي وأصبح الجديد وهو من عهدي  
الشرح وغيرهم من طائفة كتب كثيرة في رده وأصول ليس والرد على المعتزلة ورده وهو  
جمع من الصوفية كتبه تبلغ ما في مصنف قاله الأستاذ أبو عبد الله محمد بن حبيب السرى أخذوا  
بمعسة من مشايخنا السابقين إليهم نحوهم الحرث بن سعد والحيد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن  
العباس بن عطاء وعمر بن عثمان المكي لأنهم جمعوا بين العلم والمعاني توفي سنة ٢٤٣ (وقال  
نجد من دونه وعلمه ودع عنه تشفيقه الكلام ورده على المتكلمين) قال من السرى وكان الحرث قد  
تكميل في شيء من المسائل في الكلام في رده على المتدعة قال أبو القاسم الحصري الذي إمام  
أحمد هو لأجل هذا نسب أي لأن إمام أحمد كان يثد السرى على من ينكح في غير الكلام  
خوفه أن يجر ذلك إلى ما لا ينبغي قال من السرى وأما الحرث له آية كم حيث عباد الله ولا يكر  
مقتصد (ثم لما دلت) عنه بغيري (جمعه) قول حديث الله صاحب حديث صوابه ولا حداث صوب  
صاحب حديث) وهذا أقول أورد صاحب القوت لفظ كمت إذا قت من عند السرى قال في  
فارقتي من محاسن فسافة كسبي مصنف (سرى) من حصل الحديث والعلم لأحكام ولا ثم عو  
أف (أف) لأن التصوف عبارة عن تطهير السرى وتزوير كتبها عن الأخلاق الدنوية وهو متوقف على  
تحصيل العلوم الشرعية ثم تدرى بها في ألوه كونه من تحصين الحديث أحده عن شفاء وحسنة ثم  
أعمل به وأراد أن يعمله في الدين فيكون من عنف العلم على الخاص (ومن تصوف من) تحصيل  
(العلم) المعهود (صراط سببه) أي أوقعها في الخطر والهلاك ولا يبلغ أمد في أقرب رده قول  
السرى هذا ما نصه يعني بذلك شدت علم الحديث والأثر ومعرفة الأصول واسن ثم رده ونعنه

خبر مشور عرقع والدي  
 اعلم على ان في سقينة  
 به لم يفرغ معه هذه  
 مدافق حتى شربا لب  
 واحر دانه الى حد لوجود  
 زيد الله تعالى بالعبادة  
 عبادا الى ظهوره في لم يكن  
 له به من وعلا الهه  
 ووقف من طاهر الحديث  
 الذي موجب مسدد  
 به دور شديدا  
 اربل الذي يقية فانت  
 المعنى لم عوسا به ورد  
 في ما حاف من الوقوع فيه  
 ويرد به من عمار ولا  
 انظام ما افترف بها هو صورة  
 لا بصورة وسلك ساعية  
 لادلة حتى در الساس في  
 الاند عنه  
 (دليل) ومعنى فاسع  
 الطار يقها من بود هذ  
 طوى اى دم على ما انت  
~~هذه الاية~~  
 من دم م وردى فاسع  
 له يوم كلام و هه  
 وبني ثم مامد موماد  
 محمودان فاعلم ان حاصل  
 ما يشمل عليه علم كلام  
 من الادلة التي ينتفع بها  
 فافقران والانصار مشتملة  
 عليه وما خرج عنهما فهو  
 ما جرد له مد موعة وهي  
 من البدع كاسياني بانه  
 وما مش غمسه متعلق  
 على حساب من وتطول  
 فنقل المقالات التي  
 اكثرها ترهات وهذيانا  
 تزدربها الطباع وتجبها  
 الاسماع وبعضها خوض  
 لا يتعلق بالدين

فقدت في علم عوفية وكسب صوف عاره وادانته بالثبوت والتعبد وبقوى والخال شعلت به عن العلم  
 وسنن خرجت اما شاعرا او عالما لجهان لا صوب والسفر فأحسن أحوالنا أن ترجع الى العلم  
 بظاهر وكتب الحديث لانه هو الاصل وقد قبل ان يخرجوا الوصول لتجميع الاصول هي كتب الاصول  
 ومعرفة لا تار دلس اه وفي لرسنه بعثي ويحكي عن سرى انه قال لمنصوف اسم ثلاث  
 معان وهو الذي لا يطقى نور معرفته نور وعه ولا يتكلم بها في علم ينقضه عنه طاهر الكتاب ولا  
 يحمله كبر من على هاتك بحارم الله وان الحيد اعرفي كلها مسدودة على لخلق الاعلى من اقبى  
 تر لرسول صلى الله عليه وسلم قال سمعت محمد بن الحسن يقول سمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت  
 عمر لا يماطى يقول سمعت الحيد يقول من لم يحفظ القرآن ولم يكتب الحديث لا يهتدى به في هذا الامر  
 لان علمها هو مقيد بكتاب والسنة وسمعت محمد بن الحسن يقول سمعت ابا نصر الاصفهاني يقول  
 سمعت ابا علي الرضا يروي يقول عن الحيد مذهب هذا مقيد بالاصول والكتاب وسنة اه وهذا  
 واما قال ذلك فيريد قوله سابق في تقدم الحديث على التصوف ومن هذا قال بعضهم من سمع ولم  
 يصوف فقد هلك ومن تصوف ولم يسمع فقد تروى ومن جمع بينهما فقد حقق (هذا قلب فهم لم يورد  
 في قسم علوم) علم (الكلام وعلم (المسألة) مع شدة شهرتهم واما كتاب الناس على تحصيلها (والمسألة  
 هما مذمومان) فيترك (والمجودان) بمعنى هما (العلمان) علم (الكلام) وهو علم يتقدمه على  
 ثبات العقائد الدينية ما اراد الختم عليها ودفع الشبهة عنها (وحاصل ما يشتمل عليه) علم (الكلام من  
 لادله حتى ينتفع بها قرآن والاحبار) السوية (مشتملة عليه وما خرج عنها) هي عن الكتاب  
 والسنة (فهو) لا يتناول من علم (المجودان) م (محمدة مذمومة) هي الشارع عنها (وهي من البدع كاسياني  
 انه واما مشاعرة) هي تخالص من روع بحوب (ما سوى عما سبب اخرى) أي مسائل التي باض  
 بها بعضهم بعضا (دليل) وفي (سبل مقلات) انكثرة محتملة (التي كثرها ترهات) أي  
 تراجل قال الرضوي و ترهات في الاصل فطري الصغيرة المنتهية من الحادة ثم استعيرت في  
 لا وديل الحانية عن طائل (وهذه) لاسرته بها (تدريجها) أي تخريجها (مضاع) استلهم  
 (وتجميعها) تلفيها (الاجماع) المستقيمة (وبعضها خوض) وشتغال (فيها لا يهتدى بالدين) صلا  
 وفي سابق هذا الكلام رد على بعض جهال المذمومة رعي ب شرعية خطاب الجمهور ولا  
 احتجج فيها وان لا يبدع دعا الجمهور طر يق لطالب والجمع للعراض وهم أهل البرهان يعنون  
 مرسهم ومن سبب عريقتهم ورمما تنق بعضهم بظاهر قوله تعالى وفي آتت بما آول الله من  
 كتاب وأمرت لا عدل بينكم الله ونا وريكم لنا أعمالنا ولكم أعمالكم لا حجة بيننا وبينكم وهذا  
 يدى فهمه من بنو ومعنى الآية قد وضع الحق وامتناب وطهر فلا خصوصية بيسا و بينكم بعد ظهوره  
 ولا محاذلة فان الحد من شريعة موضوعة لا تدعو على اظهار الحق هذا هو الحق ولم يبق به خفاء فلا  
 فائدة في الخصومة والحد على صيرة معصية المكر ومجادلة عمدا لاغنى فيه هذه معنى هذه الآية  
 واما مكازهم لا احتجج في القرآن من جهالهم بالنسبة بعد وقرآن فان القرآن مملوء من الجمع والادلة  
 وبراهين في مدخل السجدة وانما الله يع والاعاد وارسال الرسل وحدوث العلم فلا بد كرا المتكلمون  
 ونيرهم دليلا محصيا على ذلك لا وهو في القرآن فصيح عبارة وأتت معنى وقد اعترف به لك حذاقهم  
 من المتقدمين وبتحريم ابن ذلك تقرير لمصنف اسابق ومن ذلك قال الصغر لرازي في كتابه قسم  
 للادب فقد زملت الكتب الكلامية والمذاهب على خمسة عشر منها تروى عدلا ورويت اقرب الطرق  
 طريقة لقرآن أقرأ في الاشارات اليه بصعد الكلام لطيف لرحن على اعرض اسوي وقرأ في سفي  
 من كنهه حتى ومن حرم مثل نحر حتى عرف مثل معرفتي وقال بعضهم ثبت عري في الكلام اعلم

ولم يكن شيء منه موقفاً  
العصر الاول وكان الخوض  
وسمى سبعة من السبع  
ولكن تغير الالاس حكمه  
حدثت اسدع اسدع عن  
مقتضى قرآن واسدع  
وسمى سبعة من السبع  
ورثوا فيه كل ما مولا  
فصار ذلك الحدود بحكم  
الضروية وما دونها في  
صار من فروع الكفائيات  
وهو لقدر الذي لا يله  
الاسدع رادد الدعوة في  
سبعة وذلك في حد محدود  
سبعة كره في باب الذي  
بلي هذا الالاس في باب  
روما في سبعة فاسد  
عبارتها في هي ربعة  
أجزاء في حددها  
والحساب وهما باطن  
في سبعة ولا يجمع بينهما  
من سبعة في حددها  
فيها في علمهم من سبعة  
أكثر الممارسين لهما قد  
خرجوا منها إلى الالاس  
وكانت في حددها  
لا يجمع بينهما كما يصح  
عن شاذي المرحلة في  
من الوقوع في سبعة  
بما حديث في  
بالاسلام عن محاولة الكفار  
حرفه مع أن الذي  
لا يشذب إلى مخالطتهم  
في سبعة في حددها  
عن حداديل وشروطه  
ووجه الحد وشروطه  
داخل في علم كلام

للدليل وان لا رداد لا بد من رجعت في قرآن تدبره وتفكر فيه واداء ما بل حتمى  
وان لا أشعر به فقامت والله ما مثلي الا كما قال القائل

ومن المجائب والمجائبية \* قرب الحبيب وباليه وصول

كما جيس في اسدع قتلها انما \* والله فوق ظهوره تحول

وإذا هو كقيل لي فوف ما قبل

كفي وشي ما في الفؤاد فلم يدع \* لدى أربى قول حد ولا هرا

والقصود أن يقرآن بموع بالاحتجاج وفيه جميع أنواع الأدلة والادعية صحيحة ومفيدة في علمه  
وسلم فيه ما فيها من هذه المناطرات القرآنية مع انكسر وموحدة وما طرته صلى الله عليه وسلم وصحابة  
القصود مهم لا يسكرها الا سهل مفرد في الحول كيه في يدك في كل قواعد العقد ثم عند المسح  
وقيل (ولم يكن شيء منه موقفاً في عصر الاول) عند السبعة وال (دكان الخوض فيه) سكرية  
من المدع) واسكرات (ولكن تغير الالاس حكمه) بخلاف لازمة (الحدود المدع) من السبعة  
(الحدود عن مقتضى من قرآن واسم) ومقتضى النص لا دليل له ولا يكون ما هو الك  
يكون من ضرورة للبط (وسمى) في طهر (جامعة فقه) في جمع (في) لذلك اسدع (سبها)  
داراداد (ورثوا فيه) كل ما مؤامرا (يقرؤه) اس (فصار ذلك الحدود) في المصنوع منه (تحكم)  
الضرورة) والاحتياج (مدون) بالتكلم (فيه) تعلل وتعلل (من صار) قدر المحتاج اليه (من يروى)  
الكفائيات) وقال (سبى) ولا يشك أن سكرية من مدع ليه الحد (في) واسكرام (عنده)  
الحاجة مدع وحيت دعائه باه الحاجة فلا (منه) (وهو لقدر الذي يقال له اسدع) حد الدعوة  
في دعاء الناس (في اسدع) وحالهم عليها (وذلك في حد محدود) معنى ومردود عن ذلك حد  
عصر مضموم وذلك الحدود (سبعة كره في باب الذي في حد) اسدع (في حد) (دع) وهو  
معرفة علوم يحصل من السبعة حداد ايله تحسب عاده ابشر به جعل السبعة لادته في ربعة  
(حيث علم رأسه في هي ربعة أجزاء) يطلق على كل هذا الالاس (حددها) يهتد به والحد  
وهما مباح كما سبق وما يجمع بينهما الامم يحذف عنه أن يحاذرهما في علم مضمومة) داخل فيهما  
كما يأتي به (فان أكثر المدعى لهما) لثلاثين هما (في حد حرجو منهما) اسدع (ولم يكنوا)  
بالوقوف عنهما (بماض اضعيف) العديدة (عنه) لا يفسد كيتب في سبعة من سبعة المرحلة في  
الوقوف في المرح (فيكون سبعة لهما) (وكانت حد مدع بالاسلام) قبل أن يتمكن الاعمال  
في علمه (عن تحطه) كسروا (نهم حولا عنه) في حد صمدية (مع ان اعوى) في اسلامه  
(لا يشذب إلى مخالطتهم) ولا يؤذنه مع منه على ديه وتحرر كلامه فيه ان أنواع السبعة لادته  
رابعة وسبعة ولهيه وطبعة فالرابعة على ربعة في الاول علم الادب في حق وهو معرفة خواص  
المدد وما يضافها من معاني موجودات التي ذكرها في عورس وتحت علم الوحي وعلم الحد في سبعة  
وعلم الحساب القضي واربعى وعلم عقد الاصنع في علم الحو مصر وهو علم الهندسة بانها هي  
المدكورة في اناليس ومبا علمية ومجربة ومحتاجة علم مسحة وعلم اسكبر وعلم رفع الاثقال وعلم الحد  
المائية والهوائية والمناظر والحرب اشلت علم الاسطر قوميما وهو علم نجوم بانها هي المدكورة في  
المسطى وتحت علم بهتة واليقاق والرفع والتحويل والرفع علم الوحي وتحت علم الانفاق والعروض  
فهد كله النوع الاول من اناليس (والتي المطاق وهو تحت علم وجه الدليل وشروطه ووجه  
الحد وشروطه) وفي المقدم من لاليل للمصنف وهو في مرتبة لادته دافق في شروط معدمات  
البرهان وكيفية تركيبها وشروط الصحيح وكيفية تركيبها وهذا ما اعتبر بموضوع وباعتبار في

عليه من العتق و بصل  
فانك على هداية و رشد  
و وادي مقدس عبادة  
عن مقام الحكيم موسى  
عليه السلام مع الله تعالى  
في لودي و امانته من  
الوادي بما تولى من  
الذكر و جمع كلام الله  
تعالى و اقيم ذكر الوادي  
مقام ما حصل فيه من  
انصاف و فهم المنايا اليه  
منه و الاطلاق و ما قد  
لا ما اظهره من اقوال  
المواضع لا تتركه  
هي طرف

فصل في معنى و معنى  
أي سر هيكال و هو  
قلعك محمد علي النازدي  
ولعلك من سر ذات سر  
تدري عن يدي به موسى  
في تاريخ في ربه و من  
لما ورد على الخ من قوله  
المزيد و حوادث الصدق  
و ثمار له ارف و ربح  
سلك الطريق و اشارات  
قرب الوصول و سر القلب  
كما قولك ان من رجع  
الات و ما يوحى اي ما ورد  
من الله تعالى و اوسع  
أو بمعنى روع و مكانه  
بحقيقة أو صوب من مع  
بعم توبله و معنى  
حرف ترويه و معنى  
تدرك آفة تقطعت عن  
سماع الوحي من الغياب  
بحال أو اضافة دعوى الى  
النفس أو فتوح عاوضات  
ليه و استبداد به عن غيره

له ذنوبية تعصم مراعاتهم الحزن عن الحق و يسمى أيضا علم الميراث و سماه تونصر القاري رئيس  
لعموم و كونه آله في تحصيل العلوم السكسية بطريقه و العملية لا مقصودا بالذات سماه اس سبب تعاد  
مهم و هم داخل في علم الكلام و قد اختلف في الاشتغال به عن قولهم من جعله فرض عين  
و بناء على عدم ايمان المقلد و هو أبعد الاقوال و أليق بان يقال لصاحبه

أوردت بعد و بعد مشتمل \* ما هكذا ما بعد نورد لال

و منهم من قال فرض كفاية و اية شريعية الجرح و غيره و قد رده اس لقيم فقال لا فرض الا ما فرضه  
له و رسوله عباسا الله على فرضه على كل مسلم بان يكون مستطاب فان فرض الكفاية كفرض  
لعمري في تعلقه بعموم المكلفين و انما يحسد في سقوطه بفعل البعض و انما ينطبق لو كان علما صحيحا كان  
ما يانه أن يكون كاساحة و الهندسة و نحوها فكيف و باطله انصاف حقه و رده و قد انقض أصوله  
و اختلف منابه يوجب مراعاته للذهن بان يرجع في ذكره و لا يؤمن بهذا الا من قد عرفه و عرف  
فدعه و قد رده عن انصاف في كتابه يستضي في قوله هذه مقدمة العلوم كلها و من لا تحيط  
م ذلك فله علمه أصلا و هذا الذي رد عليه في عمر و من اصلاح و أقام عليه كسب في ذلك و حرمان الاشتغال  
به و تبعه الامام النووي و بيان الجواب عنه فريبا و قول من بين رده و قد رده و مناقشة كثير منه  
بالقول الصريح و ألف فيه أبو عبد البراني الجوى ثم انه حتى تكرر من الطبيب و لقاضي عبد الجبار  
و طائفة و رده و لو اعلى و أو نقضه لانصاري و خاق لا يحسب و حرمان تحرد ذلك في الدين  
اس تهمه احفظه في كتابه السكبر و صغيره تحت تحت و كشف سرهم و هلك سائرهم  
دنه و احاد حبل ليس السوي و رده في القول بشرى في تحريم المطلق و قد رده عن الاثمة  
لا رده ما يدل على تحريمه و هو في حقيقة تعصم ما في كتاب اس آية مع رباب فرعية و قد رده عليه  
بوعده انه يحد من عدد اسكرم اعلى من انه رده و هو من اقيم في رد عن اسبق نطم

و عن انصاف سواب \* كم ربه من ان من حنن \* محط الجبل لادها  
و مقصد لمطرفة الاساب \* و منكم لاهب و لاساب \* مصارب لاصول و المذنب  
عسلى ش هار ما الهام \* أخوج ما كان عليه الهام \* تحويه الى السر و الاعلان  
بشبهه المساب الى المذنب \* مشى مقيد على صواب \* حصل بعثا و اتوى  
كأله اسرار من قيعب \* لا لعين عذم الميراث \* قام ما من و احسان  
رجوسه على اسماء \* تم بعد ثم سوى اخر ما \* تعاد بالحياة و الحسرات  
يقصر عن مادم حيران \* قد صاع منه اعمر في ما \* دنان الحفصة في ميراث

ثم قال و ما كان من هو من النعوس مده امرة ما يكون جهلا أولى منه بان يكون علما فله  
فرض كفاية أو فرض عين و هذا لا يفي و أجده و تركه الاسلام و انصافهم و آثار ثقة العربية  
و تصابهم و ثمة التفسير و انصافهم من نصر حب هل راعوا حب حردون لمطابق و رصاعه و هل صم  
هم علمهم بدونه ثم لا لي كواحل قدر او عصم عقولا من يشعروا فكاهم مديان لمصقيين و ما  
دخل سبق على علم الا رده و غير رصاعه و شوق فواعه اه و قال على القاري هو من العلوم  
تدوم و يسمى ذهب اسكر و قل عن اس تهمه انه قال ما من الله عز و جل بعمل على ان يكون ولا  
من بعده مما أدخل على الامة من قبل هذا العلم من ليوبس الى العربية و أما الجواب عن  
معرفة رده عليه من اصلاح على مقاله نقي سقت في قول كتابه المنصفي فقال شمع تقي الدين  
سكتي بعد كلام موبل و لا يسكر فصل شمع تقي الدين من اصلاح و فقعه و حديثه و بعده الخبر و لكن  
سكت عمل راجل و ما من ذكر ما يكر و عمر رضى الله عنه ما في هذا اقدم بالله بوقفا واه لهم مقامهما







معدية في كل الكلام فهل ترى \* ديسلا يحبس لا يرد ان كاه  
 أو هل هذاك الله منسب قضية \* عن غمسه هذا تنفع عن محله  
 ودع علي ثداء كنه وروده \* رحا وان انت عذبة بقوله  
 خدامهم حتى من كنه ولا تقيم \* دسلا على نهض مذهب مثله  
 عروضاهم بالحق لا العكس فاستنى \* به لام - م دهم هدة لانه  
 لن صرح عنهم ماذا كرت فكمهم \* وكم عالم بالشرع باح عصمه  
 وورد ما سرفا لانه يفرق بين الحق والباطل وفي قوله رأت بعد فله مع قوله فيه ما سمعت  
 وقوله عظمه لن صرح عنهم ماذا كرت اسارة في عدم تسامحه معه وانه من مأسر به رحمة الله تعالى  
 في بيته من ردود لفظه والاحوية انفسه ولولا حشية لانه لو كان له لانيات بما عرري  
 بعد البحث أقصى اعيان وتصيب على مسجده - واضح لاشاب ان كاهم البويحي رحمة الله تعالى قد  
 عم ان اشبح بالوفاء الحسن من مسعود البويحي وانه عند الله محمد من عند الكرم يعني لاسكر  
 فضلهما ولا حلاله قدرهما وشرهما من معرفة مقام سبطي هان بكل غير ولا وبقدم قبل لخص  
 في كلام عذمة لعينة تم شكهم معهما بالانصاف وان لم أعشاهم بالانصاف تصدق في صبر  
 ألف الله فامان الشهور وتعودر على كماله فيرى عساه من ليعر حتى يتر ذلك عادله وبيده  
 يفرى اللهم و انصاف على القدر المعاد واعدة اذا فوات عدت حكم الصفة وهذا قبل هي صبيحة بيعة  
 ثم يثية ما يحلفه وهلة وحدة يريد راله واحر حمة من قبله وب يسكن موضعه وعسر عليه الا عاب  
 ويصعب عليه ابرون وهذا عاب لاسناف عن رأت بقالات وان من عن كبرهم بل جميعهم  
 الامام عيسى ان يشد الاعادة ومن ترى عليه معز لا يعرف غيره ولا عكس به فالتمس له كلاءه كا  
 عن الطيفة الى طيفة ثانية وكان سر العرب لمخروس في أول ما ش فيه الاسلام اعلمت عن غيره  
 ميل الى عازم شره بعد عدم لخص في مام اعلمته وناكك فيهم مثل ادم لخاصة في م  
 ثم لا يقرط على صاحب مسند المشهور من حرم راس عذر بر و مشهم ثم عساه من عيصر ونوعه  
 الله المذري وانظر موشى وانما هم هؤلاء كانوا في غاية سلامة في عدم شره ودماء فلهمة وعدم  
 السطري كنههم وما كان سررت لخص وقد حدة منهم في عراق عجم وعما عنهم بسوق وغيره  
 وكان من الامام المازري ومن حرهم ومما في خاص ما كتب في فتايمه بحرق كتاب الاحياء لما  
 رآه على طريقة عربية تحالف ماهر طريقة لفظه وكان من اس رشد ما كان من اعدائهم ثم  
 الا و اخر ظهرت من حبل نفوسه لخر به قوم حوارح طرا في انفسه وحسنو علماء الاسلام وورد  
 عنهم سبها بفقوها وفتح علماء ذلك العصر في لخص في مسوق ونوعه في كلام لاجل الرد عليهم  
 حوقامهم على صفة العقائد من مؤسسين حتى عا اقطب اسكامل أو عذبة منه سدى محمد من لسوى  
 الحسى ومع الله في صدق الرد عليهم وبيع في لاسكار ولتصيب لمدتهم والفر - بل في انفسهم  
 وان كلام وشعر من م وفي آخر الامر دنا عليهم وادهم به تعالى ونبي الله المؤسسين شرهه وكان  
 قصده في ذلك حيا لانه دب عن عقائد المسلمين وخرجه عن تساه ما اراد شبه عاهاوت من بعده من  
 النعماء ولصلاء فوع بطريقته مع صلاح لشرا لاله وسيره بالكرامات في ذلك اطار ونقاه خلص  
 عن سلف وحاضوا بها حتى صاروا أمة في ذلك بشر ابيهم بالناس ثم حاكه لامر بعد ذلك واث بعدهم  
 من تلقى عنهم ذلك فمن انه لا كمال الا بما هو مشغل به مندر ما يشغل به من لمحق وغيره لا عدوا به  
 ولا يسمع به عدل عادل والوم لا ثم حجة رعت عنهم روايه لحدث ولا آبر لاجز به بقيت على م  
 اربعين لأول حتى ترى عصر شيوخ مشايخهم ابيهم وندو مصرم يكن عندهم من رواية الاثنى عشر

بسمه وفيه مكتوب عليه  
 حطارة له مجموع عليه  
 لخطاته محددا به بقطانه  
 وعسلاته مما يلطف من  
 قول الاله وفيه عبيد  
 فاقاب رأت قد أوجت  
 له ثداء الله تعالى ونداء  
 كلامه وثمة تعالى قول انك  
 لرسول دعاهم على  
 بعض م - م من كلم الله  
 ورفع عنهم درجت فقد  
 به تسكيم به تعالى من  
 كلم من رسول انما هو على  
 سبيل الله في انفسهم  
 وهو لا يصح أن يكون  
 به من ليس به ولا  
 رسول ونداء الله  
 وقد بار الله العرف  
 في مسلك لخطايق وقول  
 ليس في الاية ما اردنا قلنا  
 ولا كسره لانا ما وحمدا  
 انه كنه صمد ولا يوحاه  
 بالخطاب عداوا غاقلنا يجوز  
 أن يسمع ما يحط الله  
 عا ليه غيره كما هو على منه  
 ألس من يسمع كلام  
 سالك ملاك يشكهم به  
 عر اسمع فيقال منه به  
 كليمه وعد حكي ان طائفة  
 من بني اسرائيل دعوا  
 كلام الله تعالى الذي  
 خاطبه موسى عن كاه  
 ثم دنت ذلك لم يحبهم  
 به در حصة موسى عليه  
 سلام ولا لمشاركه في  
 سيرة ورسالته على بقول  
 نفس ورد الخطاب الى  
 السامعين من الله تعالى

على الاختلاف فيه يكون  
 النبي المرسل يسمع كلام  
 الله تعالى عز وجل يلقى  
 القديم بلا حجاب في السمع  
 ولا واسطة بينه وبين القلب  
 ومن دونه سمعه على غير  
 تلك الصورة مما يلقى في  
 روعه وما يبدى به في  
 سمعه وأسر واستاد ذلك كما  
 ذكر في قوم موسى عليه  
 السلام حين سمعوا كلام  
 الله - سبحانه مع موسى أنهم  
 سمعوا صوتاً كأنه صوت  
 وهو اقتراب هذا صوت ذلك  
 من غير قسامات تخالف  
 وزدوا حسنة موسى سمع  
 كلام الله بالحقيقة الذي  
 هو صفة له بلا كيف ولا  
 صورة تظم الحروف ولا  
 أصوات ولا غير كقولهم  
 أنبأهم وهو صوت من لا يلفظ  
 به بل لهم علامة تدل على  
 صحة التكليم وخلق الله  
 سبحانه بهم ذلك وهم  
 الضروري وهمي ذلك  
 الذي سمعوه كلامه ذلك  
 دلالة عليه كما يسمى التلاوة  
 وهذه الحروف شققة  
 القرآن كلام الله تعالى  
 ادهى دلالة عليه من ذلك  
 وما يلقى على أسمع دا  
 سمع كلام الله تعالى الذي  
 يستفهم معرفة وحده بينه  
 وفقه أمر وتوبيه وفهم  
 مراده وحكمته يهتف العالم  
 الضروري فيما أرى فانه  
 النبي المرسل الامان يستعمل  
 باصلاح الخلق دونه ولو

سبب ذلك راح أمره في مصر وكبوا على تحصيله بعد ان لم يكونوا يشتبهون به لا مذاكرة في بعض  
 الاجساد تشبهوا للاذهان وهذا هو السبب في استحلال علم الحديث ودروس آثاره وقلة حشته  
 وذهاب أساره هذا عرفت ما ذكرناه لك احبلا فاعلم ان قول السبوطي في جوابه السائل انه أي  
 المتعلق به من سمع وتقرر بذلك ان القلب بغيره مرضان يتوردان عليه اذا استغفك فيه كان هلاكة  
 وموتونه وهما مرض الشهوان ومرض الشهوات وهو أصعبهما وأقربهما للقلب وابنه يشتر فونه تعالى  
 في حق المتعقب في فلوهم مرض فراحهم الله مرضا وموتونه تعالى جعل ما يلقى استجاب فتنة للدين في  
 فلوهم مرض والخاصية فتوهم ومن مرض القلب حسد الامة وعلو الأرض وهذا المرض مركب  
 من مرض الشهوة والشبهة فانه لا بد من تحلل فادوردة باطله كما يجب والفقر والخيلاء والكر  
 الماركة من تحلل عصبته وفعله واردة تعظم خلوه وتخلتهم فلا يخرج مرضه عن شهوة أو شبهة أو  
 مركبة هما وهذه الامراض اذا تدور به في كراهم مفسدة للقلب متولدة من المتعلق فهو حري  
 باليسمى حينئذ ذلك من الحالت من عايب وما يفسد القلب الذي هو حزنه لله لا سرده عرفت فهو  
 حزين فحسب واد حسد قلبه في العكر فلا يتحضر سالة سوى ماضيات ومجالات مذمومة يشهدون  
 علماء الآخرة فرق كثير واما قول السبوطي انه مدموم فصحيب فبطل الماسد كما ودهان من دمه  
 من علمه الاسلام كذا عيدا سيرافي احوى وفي طاب المسكر والقاضي في بكر من الطب والادام  
 في المعاني وفي لقسم الانصاري وفي عرود من اصلاح واشرف اسودي والخاص من تيمية وغيرهم  
 وهم كثير وبهؤلاء ساطع الاسلام وعبد القوي وكفي للسبوطي أسوة بهؤلاء من حبسوس  
 وأفلاطون وكوبه علم يوسه مسلم ولكن كم من علم هو معلوم اصاحبه وصاحبه يسمى بذلك عالما لا  
 به من من العلوم التي يسمع صحتها في الآخرة بل من علوم الدنيا لمورث للصفات المتقدمة وكوبه  
 وسيله الى العلوم لم يكن أكثر تحونه ومائله لعله لا يتفر معرفة لخطاب ودهمه عيبا بل  
 كثرها تبهات وانسها حوصم لا يلقى بالدين صلا فكيف يقال ان تعلمها وحب ونحوه يقول  
 ان السلوب انوح من بعد من علوم ولا اعمال اذا توقف على شيء منها كان ذلك الشيء واحدا  
 وحول الوسائل ومعلوم ان ذلك الوقف يختلف باختلاف الانصاف والالاسه والادهان وليس  
 بذلك حد معتدل ولعمري ان السبوطي حريص على ايقاع بعد في أساس حرق الهلال لا يغير يقينه  
 ولا ماسا ولا يبدله دأيس من يتحول بينه وبين الامان الذي هو غاية مراده ان يوقفه في احدى  
 هؤلاء اما ان يحرقه على البدعة وهي تحب اية من المعصية فان المعصية يتب منها والبدعة لا يتب  
 مهالات صاحبها يرى به على هدى واما ان يشعله بما جعل المفصول بها هو فضل منه واما ان يستطاع  
 عليه حزنه برمونه بالعدم ايشعل فانه عساه وهم وأبصار اشتعال بمكره في صدور تحصيله مرض  
 للقلب وأمراض هاتون أصعب من أمراض الابد لان غاية مرض ابدن ان يعصى بصاحبه الى  
 الموت واما مرض يقلب فبصبي بصاحبه الى الشقاة الابدى وأمن هذا من قوله تعالى يا أيها الناس قد  
 جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما اصابكم وهو في درجة للمؤمنين بل جعل بعضهم الاشتغال به  
 نوعا من لعله وبمعرفة عشق الصور الذي مثل صه بعض العلماء فقال قالوا عرفت عن ذكر الله  
 فاستلها الله بعبودية غيره وأنت لا تحدى كتب هؤلاء ذكر الله وذكر رسوله فاما ماعدا الخطبة ولا  
 تحدد اسمهم لا تشكوبه بالحدال انهموم والحصم لمهى عموارد واشتعبوا طاعن والتحقير ومن  
 مارسهم عرف منهم ذلك وما كان بهذه المثابة فاحرى ان يبدل في قلب انواع الاماني واشبهات  
 والشهوان والحب لان فيهم كل شوك وكل ملاء ولا يزال يمدد مسقيه حتى يصوى على قلب وجميعه  
 وليس له دليل واضح من المعايير ونصر الى الحديث يعود بانه من علم لا يسمع والمطلق لا ينطق صاحب



كان عوضه عنه حرمة

ومقامه مقامه عام ان الذي  
أوجب عبثوا وادام ذلك  
واختراضنا على معلوم  
بالجهل وعلى الحقائق  
ما يحال ألمت بعد عن عور  
المطالب قعيد في شرك  
المطالب فغير سوب انصوب  
عقيد صحت صحاب ان  
الذي استحق به الناصر  
سالك انواصل برتبة  
لثابت سماع ساء انه تعالى  
معي ومقام وحال وعاصه  
أعني من هذا الاولى حل  
وذكر ومهما من من  
استحق ومو جهة بالخطاب  
واقصده به وسين من  
لا يستحق أكثر من سماعه  
من مخاطبه عبره بهذا  
من لاشارة اختلاف ورود  
الخطاب اليهما مما يوجب  
مهور او تاس ما بينهما  
وهجت الات والادعوى  
لاندر بحال ٧ فان من  
ألم يقل الله تعالى ولا يظهر  
على نفسه أحد الا من ارتضى  
من رسول وسناع كلام الله  
تعالى بحجاب أو بغير حجاب  
وعلم ما في المنكوه ومنه هذه  
اللائحة وما غاب عن  
الشهادة والحسن من  
أهل عيوب فكيف بطاع  
عليها من ليس برسل فتاى  
الكلام حدى بدل على  
حجة فقد وه الشرع الصادق  
والشهادة الصورة وهو  
أن يكون معناه الا  
من ارتضى من رسول ومن

عم في الدنيا بكونه نورته الجاه والسمعة والرياسة ولعل على لاختواب وانظر الى الخديت من بعد  
العلم ليمارى به سفهاء أو يجارى به العلماء أو يصرف وجوه الناس اليه لم يرح راحة لجمه وهذه  
لاوصاف الثلاثة موحودة في اسطق وأخرج توبعهم في حلية من تعلم علمائنا حتى به وسعه به لا يتعلم  
الا ليصيبه غرض من الدنيا لم يشم راحة الحمة والمطابق ليس بميتقني به وجه الله وان حرص ذلك بكونه  
وسيلة فلا يتعلم الانسان الا لاصابة عرض من الدنيا كالحمة وشهرة والرياسة وهذه في علماء اجمع  
لما شرب الدبس كوا عني تحببه ليللا ومبارا وصرفوا نفائس أعمارهم عنه معلوم لا يحتاج الى  
برهان وان كنت في ريب من ذلك فعالم نراجهم وأحوالهم وما حراتهم في بحال ان يقول  
السيوفى انه لا يجمع في التوحيد أصلا وصحيح يصف فانه ليس الراد بقوة الايمان لحاصل من التوحيد  
ما كان موثقا بالعزيم المطلقة كيوهمه فوهمهم وعلمهم صانع عن حقيقة الامر وعلامته  
انشرع اصدر لمنازل الايمان واصفاحه وهدى به الدلب لامرته والانه لى ذكرته ومجته والمور  
بقائه ونفاى عن دار العرور وكاف الاثر المشهور اذ ادخل اسوار القلب الصمم وانشرح قبل وبه علامة  
ذلك قال الضاعى عن دار العرور والامانة الى دار خلود والاستعداد للموت قبل بروله وهذا هو العلم لتتم  
وهو العاصم من الخطا في الهكر وقال لحامه الهدي في رعل اعلم لمطابق بقعة قبل وصرفه وبيل وم  
هو من علوم الاسلام والحق منه كامن في اعوس الركية بشارب عربية وباطل منه هاهرب منه  
هاتك تنقطع مع خصمك وانت تعرف هذا الحق وتقطع خصمك وتعرف انك الى الخطا ذهبي عماران  
دهشة ومقدم دكا كة فسأل الله اسلامه وان فرائده الغرض لا للصحة والديب لا للاسوة فقد  
عدت الطيوان وصيبت الرماح والله شنعان وأما انوب فتش من منه ولا تأس من بعباب الايمان انه  
واعلم انه اعلم بسعي بعلم عند المشكلات في الدين ويحتاج الى العزوف عند شهادت حلق صدور وكهال  
اس مسعود روى الله عنه لا ترون بحير ما اذا حال في صدر أحدكم شئ واحد من بحره به وبشبهه به  
وأي الله أو شئ ان لا تحذوا ذلك وقد حصلت في رمان هذا في مثل ما هو اس مسعود لاب منه ككه لو  
وردت في معنى التوحيد وشبهة لو حلت في صدر مؤمن من معنى صفة الواحد وزد كشف ذلك  
على حقيقة الامر مما شهد القلب الموقى ويبلغ الصدر لمشروع ما يهدي الكتاب ذلك عرى وفك  
هذا فان اس استكشفتها من لتكاهن المنطقة الدرس هم رؤساء علم التوحيد الا ان ذلك تصور عنه  
عن شهادة المومنين وقياس معقوله على طاهر الدرس وهذا شبه فكيف تكشف شبهة تشبه وقد  
أسكر أحد من حصل على الحرث المحاسي رجحما لله تعالى في رد على المعترلة فقال له الحرث الرد على  
لمتدعة فرض فقال له أحد من وكس حكيت منهم أولا ثم أحتت عبادهم تأمن ان يطالع لشبهة من  
يتعلم ذلك بفهمه ولا يذهب الى الحواب ويصطري الحواب من لا يفهم كنهه وكذا أسكر على المسف  
د كشف عن تحقيق مذهب ابتدعة الرديعهم وهو بعداد وقا لوله هدا سى لهم فانهم كالمو بحجرو  
عن نصره مذهبهم مثل هذه الشبهة لولا تحقيقنا وبأجله فالاشتغال بالمعنى اشتغال في دخول اليوم  
وعرائب الفهوم فان نقض شهادة التوحيد الخاصة من حجاب الشرك وشعب البغى هو حسن الادب  
في المعاملة تعرفه ويقي ذلك هو حال بعد من مقامه بين وبين ربه عز وجل وحله من مراد آخيه  
والاشتغال به مشتغل بصلاح فانه وطوار أحواله تن بطى حاله وسبب ما لى به حب الرياسة وطالب الجاه  
عند الناس والمزلة بموجبه السياسة والرعة في عاجل الدنيا هاهنا لا يامهم واهب عمره في  
شهواتهم يسمى عالم ويكون في فلوب العاديين عدهم هاهنا وقد جعل الله لكل عمل عاملا واكمل عم  
علما وثلاث ينالهم نصيبهم من الكتاب كل ميسر لما خلق له وشتغل بالمعنى نره في أكثر ما طرأه  
يتكلم فيما لم يشكف ويحادل فيما لم يعنى فيه السلف ويتعلم ويعلم ما عنه يشكف وقد ورد في بعض

تبع رسول بالانخلاص  
ولاستقامه وجهه  
به لا بأسى حتى انته عليه  
وسمى بل بقوافرا  
لأنه قد يصر حوراته  
وهل سبق الاما غلبته أن  
سكتف له وقال  
مكن منكم محدثون فعمرو  
وقالوا ومن طار سوز  
انه وفي سر آت عـ بر  
قال الذي منه علم من  
الكتاب أما آتيلته قبل  
ت برتت فطرحه  
صاحب عن يمينه من مكاب  
ما وعدوه ورددوه  
لما يوم كذب ولا رسولا  
وقال الله سبحانه وتعالى  
ن دى مقر من من احدا  
ن ابراهيم ان تو صرعه  
يه حين قال قاذ حواء  
وبى حواء ذكاه وكاب وعد  
وبى حواء ان كان وقع  
الاختلاف فى نبوة ذى  
الفر من فالاجماع على انه  
ليس برسول وهو خلاف  
المسطور فى الآية وان  
رام أحد المدافعة بالاحتيل  
لما أحبر به ذو قريين وما  
ظهر على يدى الذى كان  
عنده علم من الكتاب وأراد  
أن يجوز على عمر النشبه  
بالحقائق فما يصم فمما  
جرى الغضر وما أنبا الله  
سجده وظهر عليه من  
أبرم العبد وهو بعد  
ان يكون سيد فلس  
رسول على الوفاة من  
الجميع والله تعالى يقول

[illegible]



تعالى وحده ونحقق به  
 لا ودع عليه شيء من علم  
 معرفته وعبر ذلك لارادته  
 ومثبت وحمل وجه آخر  
 وهو ان يكون معبود الله  
 اعلم من بصره على عباد  
 الامم رضى يريهم سائر  
 خلقه وصفه عباد  
 ويكبر معنى من رسول الله  
 عن يد رسول الله الملائكة  
 \* (وسئل) \* ومعنى ولا  
 يعجزون الله احد في  
 ان قلت لا لى وصله لى  
 مهامهم وهو ربه ذلك  
 وهو في المراتبة الثالثة حال  
 المقر من ما وصل حيث كانت  
 في عبادته روى  
 حصص من هو ربه  
 الصديقين عدم السؤال  
 \* وثالث الالهيات وهو  
 بحث عن ذات الله سبحانه  
 وتعالى وصفاته وهو قد حل  
 في اسكلام بنو الاسلافة  
 لم يوردوا فيها بعد آخر  
 من العلم من ان يوردوا  
 تداهب عنها كثر وبعدهم  
 بعد ذلك لا اعتزال بس  
 علم ابراهيم عليه طائفة  
 من المسلمين وهل  
 البحث والنظر ان يوردوا  
 عند اهل باطنية فكذلك  
 الفلاسفة \* والرابع  
 الطبيعيات وبعضها مخالف  
 للشرع وليس الحق فهو  
 سهل وليس يعلم حتى يورد  
 في قسام علوم وبعدها  
 بحث عن

مثل هذا الاسكلام بهم نوع من عالم في هذا العلم وهو مهم يحتمل لامرهاب شروط تعلم انه يورد علم  
 بعض الامم لاهلهم عند الانتهاء الى المقصد الدينية ما يكتسبهم الوفاء تلك شروط طيل يتساهلوا غاية  
 ان يهل فرما يطر في المطلق ايضا من يستحسن ويرى واجبا فيمن انما يهل منهم من كبريات  
 مؤيد لاهل الالهيات يستعمل كبريات لاهل العلم لالهية هذه الاقضية ايضا تنظر الى الاله  
 كلامه وبنه علم (وثلث الالهيات) وهي حصة انواع علم الواجب وصفته واليه لاشارة بقوله  
 (وهو بحث عن ذات الله وصفته) الذي علم لروايات وهي معرفة الجوهر ابسطه بعقلية العباد  
 تبقى هي الملائكة الثالث العلوم العنصرية وهي معرفة لعلوم المختصة والارواح السارية في  
 الاجسام المسكية والطبيعية من الثالث الحية الى مركز الارض الرابع علم اسبابات وهي خمسة انواع  
 الاول علم سياسة اسوة شأى علم سياسة الملك ونحوه الاخلاص ورعاية الثالث علم فود الحبش ومكابد  
 حرب والبطانة وآداب الملوك الرابع العلم المدني كعلم سياسة العامة وعلم سياسة خاصة وهي سياسة  
 اهل الحامس علم سياسة الدار وهو علم الاحلاق (وهو ايضا داخل في اسكلام) أى بالنظر الى اسوع  
 الاول من انواعه الخمسة (والفلاسفة لم يوردوا فيها بعد آخر من العلم لى يوردوا تداهب بعضها ببعده  
 وبعضها كبر ذلك لا اعتزال ليس هو علم رؤساء اصحاب طائفة من المسلمين وهل البحث والنظر ان يوردوا  
 بفردوا عند اهل باطنية فكذلك الاخلاص) وقد اشبع المصنف في هذا تمام في كتابه المتقدم من  
 اتصال وقال ولما لالهيات فيها كثر لبطونهم وما يوردوا على الوفاء ما يبراهين على ما شرطوا في  
 اتفاق ذلك كبر الاختلاف بينهم فيه ويجمع ما علقوه فيه يرجع الى عشرين فصلا بحث تكفيرهم  
 في ثلاثة منها وتنبههم في سبعة عشر ولا يفتل مدتهم في هذه المسائل اعترس من بعضها كتاب التتدات  
 رما في ثلث ثلاث ضد بعضها كذا الاسلاميين وذلك في قولهم بالاجسام لا يفتل وان الملائك  
 والاعمال هي الارواح الحرة والعقوبات روحانية لا جسمانية وكذا بالشريعة فيما علقوه ومن  
 ذلك قولهم ان الله يعلم اسبابات دور الخربيات وهذا ايضا كبر صريح لى حق انه لا يعرف عن علمه  
 ما يفتل درة في السموات والارض ومن ذلك قولهم قدم العلم وأرلته ولم يذهب احد من المسلمين  
 الى شيء من ذلك ولما اسبابات جميع كلامهم يرجع الى الحكم المصلية المتعاقبة بالامور الدينية  
 ولامامة السلطانية وانما احدوها من كتب الله انيرة على الانبياء ومن الحكم بالانيرة عن اهل الاودية  
 ولما الحقيقة بجميع كلامهم فيها الى حصر صفات اسمى وخلافه ودكر احكامها ورواياتها وكيفية  
 معالمتها ومجاهدتها وانما احدوها من كلام الصوفية وهم المتشبهون بالنبوة على ذكر الله تعالى  
 وعلى تحفة لهوى وميل الطريق الى الله بالاعراض عن ملاد الدنيا وقد اكشفت في حالانهم من  
 اخلاق النفس وعيوبها وآفات افعالها ما صرحوا به في حديثهم الفلاسفة ومرحوا بها كلامهم  
 بوسلا بانتمل الى روى كلامهم الباطل وقد كان في عصرهم لى في كل عصر جماعة من المتشبهين  
 لا على الله سبحانه وتعالى العالم منهم فانهم اوتاد الارض ببركانهم تزل الزحمة على اهل الارض  
 كاصحاب كهف فتولد من اخبرهم كلام اسوة وكلام الصوفية في كتبهم آفة في حق القائل  
 وآفة في حق لى ثم اعدل في ذلك بما ليس موضع ذكره هذا (الرابع الطبيعيات) وهو اسوع الرابع  
 من علوم الفلاسفة والطبيعي علم يبحث فيه عن احوال سائر الاجسام الطبيعية وموضوعه الجسم وهو  
 على سبعة انواع علم الاسدى وهو معرفة جسمه اشياء لا يفتل عنها جسم وهي الهوى والصورة والارمان  
 والاسكان والحكمة شأى علم اسماء والعام ودفعه الثالث علم تكون والفساد الرابع علم حوادث  
 الحق الخامس علم الحادث السادس علم اسباب السادس علم الحيوان ويدخل فيه علم الطب ومرضه  
 (وبعضها مخالف للشرع والدين الحق فهو سهل وليس يعلم حتى يورد في العلوم وبعضها بحث عن



صفت الاحكام ونحوها  
وكيفية استعمالها ونحوها  
وهو شبه سطر لا طاء الا  
ان الطيب يطر في بدن  
الا ان على الخصوص  
من حيث عرض ويصير وهم  
معدود في جميع الاحكام  
من حيث تغيير وتحويل  
ويكن للطف فصل عليه وهو  
نه محتاج ليدوم ما يروهم  
في طبقات ولا حاجة اليها  
هذا الكلام صار من جملة  
اصحاب الوحي على  
الكعبة حرة غلب  
عوام عن تحصيل الشدة  
وعايد ذلك يحدث  
البدع كما حدثت حاجة  
الانسان الى استئجار  
المدبر في طريق الحج  
حدثت طم عرب وقبيلهم  
حريق ولوتر العرب  
عدوهم لم يكن استئجار  
الحراس من شروط طريق  
الحج بذلك لوتر الشدة  
هذه لما افتقر الى الزادة  
على ما عهد في عصر النبوة  
رعى تههم فليعلم انكم  
حد من الدين وان موقعه  
موقع الحرس في طريق  
الحج فاد تخرج حارس  
الحراسة لم يكن من جملة  
الحاج ولتكن اذا تخرج  
للمسيرة والمذاق ولم  
يسلك طريق الا حرة ولم  
يشتمل نه هذا القلب  
وصلاحه لم يكن من جملة  
علماء الدين اصلا

صفت الاحكام ونحوها وكيفية استعمالها ونحوها وهو شبه سطر لا طاء الا ان الطيب يطر في بدن الانسان على الخصوص من حيث عرض ويصير وهم معدود في جميع الاحكام من حيث تغيير وتحويل ولا يمكن للطف فصل عليه وهو محتاج ليدوم ما يروهم في طبقات ولا حاجة اليها هذا الكلام صار من جملة اصحاب الوحي على الكعبة حرة غلب عوام عن تحصيل الشدة وعيادت ذلك يحدث البدع كما حدثت حاجة الانسان الى استئجار المدبر في طريق الحج حدثت طم عرب وقبيلهم حريق ولوتر العرب عدوهم لم يكن استئجار الحراس من شروط طريق الحج بذلك لوتر الشدة هذه لما افتقر الى الزادة على ما عهد في عصر النبوة رعى تههم فليعلم انكم حد من الدين وان موقعه موقع الحرس في طريق الحج فاد تخرج حارس الحراسة لم يكن من جملة الحاج ولتكن اذا تخرج للمسيرة والمذاق ولم يسلك طريق الا حرة ولم يشتمل نه هذا القلب وصلاحه لم يكن من جملة علماء الدين اصلا



بالمصاحفة الى علم الدين  
وعلماء الامة المشهورون  
بالفضل هم اهلهم  
والمتمكنون وهم افضل  
الحق عند الله تعالى  
فكيف تنزل درجاتهم الى  
هذه المنزلة المصادفة  
لي علم الدين فاعلم ان من  
عرف الحق بالرجال عارفي  
منازل الصلال عارفي  
الحق تعرف اهلهم ان  
كنت ساكنا طريق الحق  
وان سمعت تنقلي والنفير  
الذيما اشتبه من درجات  
بفضل من ليس ولا تفعل  
عن العبادة وعقوبتهم  
تقدح الدارين عرفت  
بكرهم على تقدمهم  
وانهم لا يدرك في الدين  
شأنهم ولا يشق عمارهم  
ويمكن تقدمهم كلام  
واقعه بل يعلم الآخرة  
وساكن طرقاتها وفضل  
بكر رضى الله عنه الناس  
كثرة صيام ولا صلاة ولا  
كثرة زواجه ولا تنوي ولا  
كلام ولكن شئ وفريق  
صدقه كما شهد له صيد  
لمر اس صلى الله عليه وسلم  
فليكن حرمك في طلب ذلك  
النسر فهو الجوهر النفيس  
واحد المكروب ودع عمل  
ماتصاق أكثر ساس  
عنه وعلى تعجبه وتعظيمه  
لا سبب ودواع بطول  
تصليها فليدفع رسول  
الله صلى الله عليه وسلم عن  
آلاف من العجائب رضى  
الله عنهم

بالمصاحفة الى علم الدين وعلماء الامة المشهورون بمصطلح (هم بفقهاء المتكلمين)  
وهم زعماء (وهم افضل خلق الله) لا علمهم دين وتبعهم عقائد مسطرين (وكيف تنزل  
درجاتهم الى هذه المنزلة المصادفة) أي المخطئة (بالمصاحفة الى علم الدين عارفي) الحق لا يعرف بالرجال  
(من عرف الحق بالرجال عارفي منزهات الصلال) وانما هي ما يكتسب على الله وهو انما يعرف (يعرف  
الحق) حيث كان (تعرف اهلهم ان كنت ساكنا طريق الحق) وفي المقدم من صلال المصاحفة عادة  
ضعفاء المعتقد من معرفة الحق بالرجال ولعلنا نرى في قول أمير المؤمنين على بن أبي طالب حيث  
قال لا تعرف الحق بالرجال اعرف الحق تعرف اهلهم وهو ما روي له في ذلك الحديث قال له أنتد اب طاعة  
ولز بركان على لب عمل وعمل بأهد انه ملبوس عليهم اب الحق لا يعرف بالرجال اعرف الحق تعرف اهلهم  
أي اب العاقل يسمع القول ثم يسطر في نفس القول ما كان يحق فله هو فكان قوله بحق أو مخطئا (وان  
فمنع بالثقافة) لمحض وتحدث ابيه (و) أي (سفر في ما شتهر من درجات النفس بين الناس ولا  
تفعل عن) تحول (العصاة) رضى الله عنهم (و) الطرائف (علومهم) الذي قالهم بتهمة (وقد  
أجمع الدين عرفت بكرهم) من بفقهاء المتكلمين (على تقدمهم ورفعة قدرهم وانه لا يدرك في  
الدين شأنهم ولا يشق عمارهم) ما روي في تعجبه من رواية شعبة عن الاعشى عن أبي صالح  
عن أبي سعيد رضى الله عنه قالوا نحنكم أسبق مثل أجدد هاهنا ما لم يدعهم ولا يفهمه فاعلم  
حرير ومعدية وتخاصر عن الاعشى (ولم يكن تقدمهم بالسكالة واقعه) أي مدين اهلين (بل يعلم  
الآخرة) بدي مدرو على تعجبه بقال وإخلاص ابيه (وساكن طرقاتها) ما عرفت في النفس (وما عمل  
توكلر) عند الله من عثمان أبي الصديرة (رضي الله عنه الناس فضل صلاة ولا بكثرة صيام ولا بكثرة  
رواية) للعباد (وقنوى وكلام ولكن سر) وفي نفس السمع شئ (وفي صدره كاشه له سيد البشر  
صاوي الله عليه) وسلامه قال لعرفي لأفضل هذا مرفوعا وأما يعرف في قوله بكر من عند الله امر  
كذلك رواه الحكيم الترمذي في نوادره اه قلت وهذا الحكيم ما فصل أو بكر كثرة صلاة ولا كثرة  
صيام ولكن سر در في صدره وبكر من عند الله رضى الله عنه سمع من اس عاصي وان عروجه سامان  
اشبهى ومبارك وخطب في سنة ١٨٠ وعرا اس بغير الى بكر من عياض من قوله وسلمه مسبقكم نو  
بكر كثرة صوم ولا صلاة ولكن شئ وفريق نفسه قال وهذا موضح ان المشهور  
من لي مثل سيرك لادن • تمت روي او يحكي لاؤل

ورد ذلك في بحث أوصافه اعلم فضل العلم يعرف بقدر الاعمال ومراتبها من طوعها وادائها  
من مرجوحها فصاحبه لا يتغير لنفسه الا أفضل الاعمال والعامل بلا علم يظن أن البدنية في كثرته لمصلحة  
فهو يحمل اشتاق وان كان ما يعاينه مقصودا ولا يرب عمل فاصل وانما قول كثر مشقة منه وعمره  
تعد مديق رضى الله عنه فانه فضل الامة ومعهم أن بهم من هو أكثر عملا وعجا وصوما وقراءة  
اه (طالكن حرمك) واجتهادك (في طلب ذلك السر) المصون (فهو الجوهر النفيس ولا يركب) مكروب  
وفي ذلك فليست من المتكسبات (ودع عملك متعاقب) أي توافق (كثرة ساس على تعجبه) وبجعله  
(وتهلجه لأسباب) ظاهرة (ودواع) متوارة (بدون تفصيلها) في هذا الموضع (فقد نص رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عن آلاف) جمع ألف (من الصلوة) وعشرة بقوت عن لوف من الصلوة وعد  
في الاصابة من حصر معه صلى الله عليه وسلم حجة لوداع من أهل مكة والمدينة ويطرف وما بينهما من  
لا عروب دكاو أرعن ألعارفي طهيت عبد بقدر الفرضي قال نور رعة مدح رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عن مائه • وأربعه عشر ألفا من الصلوة من روى عنه وسمع منه قلت حكى ذلك ابن صلاح  
وعنه قال السيوطي قال الخليل العراقي وهذا القول عن أبي زرعة ثم نقله على اسناد ولا هو كثر

ثلاث اشهر رويهم الله  
 ومن بعدها لا يسأل عن  
 شيء مما وراء ولا يحتاج الى  
 أن يحضره ولثاني لا يعرف  
 مما رأى شيئا أو يعرف بعضا  
 ويجهل أكثر مما يعرف  
 فهو يسأل ليعلم الى علم  
 انساني وذلك من تكلم  
 عليه حين أكثر السؤال  
 عما بعد مماته ويحتاج  
 عن مقامه الى ما هو أعنى  
 مع ذلك غير مراد لذلك  
 كاهم عليه به نبي عليهم  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ولم يكن فيهم أحد  
 يحسن صنعة الكلام ولا  
 نصب نفسه لفتنة بهم  
 أحد الا بضعة عشر رجلا  
 والله كان امرهم رضى  
 الله عنهم بهم وكان  
 يسأل عن نبي قول  
 لاسأل الله لي فضلا  
 الامير الذي تقاد مور  
 الناس وصدها في عتقه  
 اشارة الى أن نسب في  
 انصافا والاحكام من  
 فروع الولاية وسلطنة  
 ولما مات عمر رضى الله عنه  
 قال اس مسعود ما تسعة  
 أعشرا لعلم فبين له نقول  
 ذلك وديا حله فصاحه  
 فقال لم أريد علم الفتيا  
 والاحكام انما أريد العلم  
 بالله تعالى فاسترى انه أراد  
 صنعة الكلام والجلد

بنو ربيع مشهوره وعناد كره قوموى لم يدي في ابدل غير ساد قال اسبوطى وقد ذهبت تعالى  
 اساده في بعض كتب الخطب اسعدى ووردته في شرح بقر يه وى لا كليل للحا كمن  
 زرعة كانوا قومون سبعين ألفا وقل اس لا يبر عن أى زرعة وسئل من عدة من روى عن لبي صبي  
 الله عليه وسلم فقال ومن يسطا هذا شهد معه حجة الوداع تسعون ألفا وشهد معه تيولك أو بعون ألفا  
 قال اس سمعنى وكان ما شاء عشرة آلاف عن رثب صلى الله عليه وسلم وقال اس حرم قد عرا  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم هو ربحين في نبي عشر ألفا مقاتل كاهم يقع عليه سم لعصبه ثم غر  
 تيولك في أكثر من ذلك (كاهم عليه الله) عروحل (نبي عاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم) كما  
 ورد ذلك في عدة أحمر (ولم يكن فيهم أحد يحسن صنعة الكلام) كما هو عليه الآن (ولم نصب نفسه  
 للفتوى فيهم أحد) راد في القوت ولا حجت عنه القصب والاحكام في نبي (الا بضعة عشر رجلا) كان  
 عباس واس مسعود وثم لدرءا وعلى وحديفة ومعاد وثى هريرة وثس ورديد من ثاب وعمر  
 الخطب وعاشته رضى الله عنهم وثم لاس كوايتوب في عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقد انصمهم  
 سبوطى رحمه الله تعالى منه وذكره في دولة

وذكر كى في عصر لى حة \* يقومون بالفتنة فومهم قاس  
 وزاعة أهل الحرفة منهم \* معدنى اس عوف اس ثاب  
 وانصمهم الشيخ نعم لاس قاصى عابون صاحب نعمهم انصح فعل  
 قد كان يفتى في حة عيبا \* مع الحصة لرسيدى آتية  
 معاذ وعمار وزيد من ثابت \* أبى ابن مسعود اس عوف وحديفة  
 ومعهم أنموذجى - والى رادى \* كذاك أنوالدرءا وهو ثمة  
 وأفتى بغيره أبو بكر الرضى \* وصدقه ديار ثاب مره

(وكان عدته من عمر من أحد سرى لله عنهم منهم) لى من لاس بى روف في عصر انصمهم ومذروى  
 لى صلى الله عليه وسلم قال اس عدته رجل صالح وقال صراما أحد لا مات به الدرءا وقال له  
 لا عدته من عمر قال اس عصب ما وما أحد أحب لى أنفة الله على عمله ما تسعة أربع وسبعين  
 (هـ اسل) ونص قور وكان من عمر اداس (عن الله يقول) وفى القوت قال (ذهب ابن هذ الامير  
 لى تقاد مور ساس وصدها) ولا القوت وصدها (فى عتقه) وروى ذلك عن ثس من مالك ثم عن حة  
 من انصمهم واداعين صاحب وكان من عتقه من يقول لا أدري أكثر من ث يقول أدري منهم  
 سمبنا نورى وذلك من أس وحمد من حصل واداعى من عاص وشر من اخرت رضى الله عنهم  
 وكفى في محهم يحسبون عن بعض ويسكتون عن بعض ولم يكونوا يحسبون عن كل ما يات ثوب عنه  
 وسأنى ذلك في ساب اس اس من ذلك (شارة الى أن القصب فى انفسه والاحكام) الشريعة  
 (من قواسم الولاية وسلطنة) لم يراعى الامير أو ما مور أو ما كلف ونقدم الكلام عدديا  
 هـ عديت (ولما مات) أمير المؤمنين (عمر من انصمهم رضى الله عنه) فى يوم الاربعاء لاربع بقى  
 من دى الحة تسعة ثلاث وعشرين (هـ) عديت (اس مسعود) رضى الله عنه (ما تسعة أعشارهم)  
 أخرجه توحيدية فى كتاب عمر عن حر عن لاس عن ابره من عديت الله قال لى لاصب عمر  
 بد ذهب تسعة عشر عمر (عقير به يقول ذلك) وفى القوت تقول هذ (ووب حله انصمهم) أى  
 انصمهم ونبى القوت ونبى رسول الله صلى الله عليه وسلم من ورون (والست أريد علم الفتيا  
 وسكلامه أريد علم الله) رضى القوت لعل لى لست نعى اعم لاس تدهون ابيه بما نعى  
 اعلم بالله عروحل (انترى) أى نفس (انه) لى اس مسعود (زاد) ذلك منهم (صنعة الكلام والجلد)



الذي هو معروف لا آت (في ذلك لا تحصر) أي لا نسب (أي معروف ذلك نعم الذي ما هو معروف  
 رضى الله عنه تسعة أعشاره) وهو أهم منه عروحي (وهو) أي سيدا عمر الذي (سدا باب الكلام  
 والجدل) وحسم مادتهما (وهو بصيغة بالذرة) كسر الهمزة السوطة جمعها ذرر كسرة وسر وسب  
 سداد المفعلة الصوغة وكسر الموحدة ويكوب تخنية وآخرة عين مفعلة حواس عمل بكسر العين  
 وسكون سين المفعلة هكذا صفة الحدة من بحر في البحر ووقع في سعة له موسى من قبل  
 هو كما ير وقيل كسر بكلاهما غلظا وهو رجل من بني تميم من ربيع حدث عنه ابن أبي عمير  
 ابن عمه ابن عم وقال ابن حصص هو صبيح بن ثعلبة بن الحارث بن عكر واثقولا كصالح هو  
 شريك بن صبيح بن المسير بن سعد بن صبيح بن عدي بن عمرو بن ربيع سمعي بن قال صبيح بن  
 عسل وذا سعة في جده الأعلى له أخ اسمه ربيعة شهد الجمل قال وهو الذي كان تحت الناس بالقوامض  
 والسؤال في مثله أقرت (ما أورد عليه سؤالا في ندر من آيين من كتاب الله تعالى) وهو عمر  
 إلى المصرة (وهجرة) بعد صرته إناه (وأمر ليس من صرته) ما كتب لي ولي صرته لا يؤدوه  
 إذ سألته فرأيت تحط الخ وما لدهي في كتابه نعم يستمر في سيرة عمر ما نصه حدثت مكسر بن ربيعة  
 حدثنا جده بن عبد الرحمن بن يزيد بن حصص عن السائب بن يزيد قال في رجل عمر وعسل  
 أمير المؤمنين لما لقبوا رجلا يسأل عن ذي الأمر هذا اللهم أمكني ما أحب من الناس  
 وعياه عمامة وثياب وقيل أمير المؤمنين ودايات درو الخ ملاك ومروان عمر أنت هو فقد أنه  
 وحسن عن ذراعية دم برل محبة حتى سقطت عمامة وقال والذي نفس عمر بيده لو وجدت ثقب  
 لصرت به زيناك تسوه بابه واجلوه على قنب وأخرجوه حتى تقدموا به بلاده ثم ليقيم خطيبا  
 فبقيل ان صبيح بن أبي العلم فحصة دم برل وصية في مومه حتى هلك وكذا سدة مومه قال روى  
 هرون شعرا سليمان التميمي عن أبي عمير أنه روى عن محمد بن عيسى أن رجلا من ربات  
 والبرعات قال له عمر ألق ما علي ذلك قال ليس له به راب ولو حدثته بحجوها لصررت بديقه  
 عياله ثم كتب لي أهل مصرته لا تحسدوه قال لو أنس كابلوا بديقه مائة عرقا عنه وقال هو  
 شهاب عن أبي عمير بن أبي خالد عن فارس قال سمع رجلا يقول في رجل من بني النضر  
 تمني الصلاة ثم كشف عن رأسه فوجد داسعة فلو كنت بمكة لصررت بديقه وقال لو يد  
 مسهم عن الأوزاعي عن لهر بن عمرو حدثنا سمعي عن سدة عن أبي عمير بن عبد الله بن جندب  
 وقال جندب بن زيد عن يزيد بن حرم عن سليمان بن يسار بن صبيح بن عسل ودم المدينة جعل يسأل  
 عن المتشبهة بعث إليه عمرو وعذله عراحي بن يحيى فحصر قال له من أنت قال عبد الله صبيح قال وأما  
 عبد الله عمر ثم قام وضرب رأسه بعرجونه فشبهه ثم تابع صرته حتى سال الدم على وجهه فقال حبك  
 يا أميرا ومن قد والله ذهب ما كنت تحدي في رأيي وقال جندب بن يزيد عن بطرا عن عيسى بن  
 أبيه قال بقدر رأيت صبيح وانه نزل به الحرب لا تحاس إلى قوم الأفرقوا وتركوه وحده وقال هشام  
 عن ابن سيرين قال كتب عمر إلى أبي موسى لا تحاس صبيح بن عكرم عساة وورقه وروى عن  
 إبراهيم التميمي أنه كان يث كدلك حولا ثم صبه الخيد فقام إلى حفوة أمير المؤمنين وسعدت  
 وروى جندب عن فكيك أن لا تحاصروه وان تكونوا معه على حذرو روى عن سعيد بن المسيب أنه حلف  
 لأبي موسى لا يلبس المعطاة ما يجد في نفسه ثم كان شيئا فكتب في ذلك أنه عمر فحمله أهله عن صدق  
 بجلي بنوه من الناس (وماه وولكان المشهور من المعاني) الذين عندي هم (هم بفتحهم وشكاهم)  
 حصة (فأعم أن ما يباله الفصل) والزينة والشرف (عدائهم) عمرو جندب (وما يباله الشهرة) ما سر  
 والتعلم (عند الناس) علمهم وحصتهم (شيء آخر) وهما مفرقان (فأعم كان شهرة أبي بكر رضى الله

عن أبي بكر رضى الله عنه  
 في ذلك الوقت أوادته  
 في ذلك اليوم من كانت  
 لانه لباكس وانما  
 تال ما قيل له لا تحط  
 رهاب الصديق بالسؤال  
 فذلك مما لا يخطر به وليس  
 هو من يدري الموصلة إلى  
 بقسمهم فارجع إلى الصديق  
 الا كما روى عنه في حاله  
 وروى عنه في حاله  
 قال لم يكن في حاله  
 قرب روى عنه في حاله  
 عهد معه  
 (فصل) ومعنى نصري  
 السائل انه طرعه ووصوله  
 الى ذلك الرقيق الاعلى اما  
 انه لما وصل اليه بالسؤال  
 صرف اليه ما لا ياله من  
 الاحوال فحكم ما بقي عليه  
 من الاعمال كما قال جندب  
 صلى الله عليه وسلم لم لادي  
 في بابك لا تحصر على معرفة  
 ذلك العلم الذي ماتت عيون  
 عمر تسعة أعشاره وهو  
 الذي سدا باب الكلام  
 والجدل وضرب صبيح بالذرة  
 لما أورد عليه سؤالا في  
 ندر من آيين من كتاب  
 الله وهجرة وأمر الناس  
 بهجرة وما قوا ان  
 مشهور من المعاني  
 النضر والمشكاهم  
 أن ما يباله الفضل عند  
 انه في ما يباله الشهرة  
 عند الناس شيئا آخر فقد  
 كان شهرة أبي بكر رضى الله

كهنه بالخلافه وكان صلته بالنسب الذي يقر في قلعه وكاب شهرة عمر رضي الله عنه بأسياسة وكان صلته بهم من شأنه الذي مات بعده عشرة دونه  
وقصده القرب إلى به عر وحل في ولاية وعده وشعبته على حقيقته هو مرابط في سردها ما سائر فعاله بشهرة في تصوره وصدورهم  
بسم الحلو ولا سم واسمعة (١٩٠) ولواصف في شهره فتكون شهره في ما هو به في ما عمل فيما هو سري لا يطلع عليه أحد فافقه

عنه بالخلافة) أي به خبيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم (وكان فعله بالمراد في دعوى صدره) وودع  
فيه (وكان شهرة عمر) رضى الله عنه (بالسياسة) العميقة في تغاير أمور الاسلام وسد ثغوره لتهددين (وكان  
فعله ما عظم الله له إلى الذي) غار من مسعود يوم موته إلى أنه (مات تسعة أعشار لعين موته) وكذا  
(بقدره تقرب إلى الله تعالى في ولايته وعده) في أربعة (وسقته على نجاحه) مع كمال رده وورعه  
المتعده في العيشة كما هو معروف في مناقبه (وهو) أي وقدره تقرب إلى الله تعالى في تلك الأحوال  
(صراطي في سره) لا يدع عليه إلا الله عز وجل (وما سائر أعماله) الشهيرة وينصروا صدورهم  
صالحه (عدد في الثروة) (و) جانب (الاسم) ليقال به كذا (و) جانب (لستع) لستع به (و) من  
(راغب في الشهرة) الشهرة (فتكون الشهرة فيما هو الهل والهل في هوس) تعني (لا يطلع  
عليه أحد) بغيره عن الإدراك (فستفهم) وشكاهب) من طوائف العلماء (مثل الخلفاء والقضاة)  
في سياسة وإجراء الأحكام (وقد انقسموا) على قسم (بهم من زاد) وجه (الله) تعالى فقد (عنه)  
أي بشره (وقوله) في الأحكام الشرعية (وذهب) أي دونه (عن سنة) أي طريقة الله عز وجل  
(ولم يعلد به) ولا يجمع (ولا شهرة ولا جاه ولا عبرة) (و) (ب) أهل (رضوان الله) الذين يحل عليهم  
رباه في دار كرامته (عملهم يعلمهم) أي لم يكتفوا بعملهم حتى يعبوه (ولا زادهم وجه الله) عز وجل  
(عنهم) عند ما احتج أساسه (فيهم) (فكل علم عمل به) أي غشاه وفي نسخة  
فكل علم عمل ولكن لا يلائم قوله (فاه فعل مكنت وليس كل عمل علم) لصدور بعض الأعمال  
حاجة عن الإخلاص والنية ولا يسمى علما حقيقة (و) (ب) هذا به أي ذكرناه صاحب في علوم الشرعية  
ل (طبيب) أبص (يقدر على التقرب إلى الله تعالى) (د) (و) بذلك وجه الله تعالى (فيكون مناه)  
على أنه من حيث به عامل لله عز وجل (به) كذلك (سلطان بنو سوط في الخلق لله عز وجل)  
في مسنده بسلام خلق وأحوالهم (فيكون مرصبا عند الله لأن حيث أنه مكمل بعلم الدين) وبشره  
وأفاده وقام بأمره (ل) من حيث (هو متقصد لعمل) سياسته (يقدره) لتقرب إلى الله تعالى  
بأخصر أسية به هذه أقسام من ربه وعمله وجه الله عز وجل من الفقهاء والسلطين (وأقسام  
ما تقرب به إلى الله تعالى ثلاثة علم مجرد) عن العمل أي لا حبه به (وهو علم المكاشفة وعمل مجرد)  
عن العلم لا يفسر به (كعدل سلطان مثلا وعمله للدين) بالسياسة (د) ما هو (مركب من علم وعمل)  
كل منهما ملاحظ (وهو علم طريق الآخرة) الموطئهما (فاه صاحب من العلماء والأعمال جميع)  
علم بالله وأمر الله وأمر الناس بأمور الله (فانظر) أيها المتأمل (إني عسلت) بحسن (تكون يوم  
القيامة في حرب عيال الله) مع سلاص (د) حرب (عسا الله) مع أهل المكاشفة (أو في حزمه)  
مع (فانظر سهل مع كل طريق منهما) أي تأخذ بحضان مع كل منهما (فهو) الذي ذكرناه لأن  
(أهم) وأعلى (من استقيد) بصرف (بمجرد الاستخبار) وقته (كجواب) فيما نص في مثل هذا المقام  
(أحدا من ربه) وودع شيئا سمعته به في طرفة النهم ما يعين عن (رحل)

رجل كسر دمهوعا من بصرف قال المبرد للمعرفة ولعدل كوكب من لحسن سمي له لانه رجل أي بعد  
و يقال انه في السماء سبعة وفي بعض النسخ في طلعة ابدر (على ما في بعض النسخ) في هذا كتاب (من سيرة  
حقها السنف) أي طريقته (ما يعلمه) و يحقق (بالدين انه يورث) أي أشدوا (مذاهمهم) كذا في

والتكاملون مثل الخلفاء  
 والقضاة والعلماء وقد  
 اتفقوا منهم من أراد الله  
 سبحانه وتعالى علمه وفنائه  
 وذنه عن سائرته ولم يطلب  
 ربه ولا سمعة فأولئك  
 أهل رضوان الله تعالى  
 عليهم عبد الله بمعاملهم  
 بهم ولا راد عنهم وجه الله  
 سبحانه فغواهم وطهرهم  
 فان كل علم على ربه سهل  
 مكتسب وليس كل عمل  
 علم وانصيب يقدر على  
 التقرب الى الله تعالى بعلمه  
 فيكون مثله على علمه من  
 حيث به عامل به سبحانه  
 وتعالى به والسلطان يتوسط  
 بين مطلق ربه فيكون مرميا  
 عند الله سبحانه ومثالا لمن  
 حيث به مكسب علم ليس  
 سهل من حيث هو مستند  
 لعمل يقصده المتقرب الى  
 الله عز وجل بعلمه وأقسام  
 ما يتقرب به الى الله تعالى  
 ثلاثة علم مجرد وهو علم  
 المكافئة وعمل مجرد وهو  
 كعدل السلطان مثلاً  
 وصلة الناس ومركب من  
 عمل وعلم وهو علم طريق  
 الآخرة فان صاحبه  
 من العلماء والعمل جميعاً  
 ينظر الى نفسه ان يكون

يوم القيامة في حزب علماء الله وعلمائه تعالى أو في حزب مبغضين بجهلهم مع كل فريق مهمادوا هم عليهم اي  
التقليد المحمود الاشهر كما قيل خدموا وادع شبا جمعت به في طلعة الشمس ما يعيل عن رحلي علي من سيرة  
فقهاء السلف ما تعلم به ان الذين اتبعوا مذاهم

ما هوهم وانهم من أشد خصمهم يوم القيامة فانهم ما فسدوا بل علم لا وجه الله تعالى (١٩١) وقد شوهم من حوهم ما هوهم

علامان عباد لا حرة كما  
سأني سببه في باب علامان  
عباد الا حرة فانهم  
ما كانوا محروكين لعلم  
انهم قبل كانوا مشغولين  
بعلم القلوب ومراقبتهم لها  
وانهم من صرهم عن  
التدريس وانهم فيه  
ما صرف انصافه عن  
التصنيف والتدريس في  
الحق مع أنهم كانوا فقهاء  
مستقلين بعلم القلوب  
والتدريس والدواعي  
متعلقة بالدواعي لا دكرها  
وتحس لا تتركها من  
أحرف فقهاء الاسلام  
منهم من ما دكرها ليس  
طعامهم بل هو طعم دين  
طهر الاقصد بهم مستغلا  
مدتهم وهو من مدتهم  
في أعمالهم وسيرهم فانهم  
الذين هم رعا الله وقوة  
الحق أعني الذين كثر  
بما هم في المذهب حسنة  
الثدي ومالك وحدث  
حسب وأوصية وسفیان  
الثوري وجهه الله تعالى  
وكل واحد منهم كان عابدا  
وراهدا ومالك له علوم  
الاحرة وفقه في مصالح  
الحق في الدنيا ومريد بفقه  
وجه الله تعالى فقهه  
حاصل انهم فقهاء  
العصر من جلتها في فقه  
واحدة وهي التفسير  
والمالعة في فقهه  
لان الحاصل الاربع لا تصح  
الا للاحرة وهذه الحسنة

في سنة ولا تعدل الاشياء ولا اعتراء (صبرهم) وقصوا من قدرهم (وهم) أي وتلك لانه من  
أشد خصمهم) وأكبر أعدائهم (يوم القيامة) حين عرض بين يدي الله تعالى (فانهم) أي الأئمة  
(ما فسدوا بل علم لا وجه الله تعالى) فقد (وقد شوهم من حوهم) الظاهرة في حركاتهم  
وسكناتهم (ما هو علامان) دالة على (انهم من عباد الاحرة) وهو سادس اسامهم (ونهم ما كانوا  
محروكين بعلم القلوب) أي لم تكن عندهم مصروفة الى تحصیلها فقط (بل كانوا مشغولين بعلم القلوب)  
لدى هولاءهم لئلا لا حرة (ومراقبتهم بها) أي للقلوب محطتين بها مما يطرأ عليها من العلم المختلفة  
(ولكن صرهم) أي منعهم (عن التصنيف) أي الشافعي والتدريس أي تعميم (والله ذلك فيه)  
أي في علم القلوب (ما صرف انصافه) دمي الله عنهم (عن تصنيف والتدريس في الحق مع أنهم كانوا  
فقهاء عظاما مستقلين بعلم القلوب) (تلقى علم الاحكام) (والتدريس والدواعي متعلقة ولا حجة في  
دكرها) قال صاحب القلوب كان العلماء الذين هم أئمة هؤلاء علماء من طائفة لصحة الاربعة ومن  
بعد انصافه لاوي من حيار البعس الذين انصرفوا قبل وضع الكتب كانوا يكرهون كتب الحديث  
وتصنيف الكتب لئلا يشتغل بها عن اقرانهم وعن انفسهم كروا في التكرار والاحكام كما كانهم ولا  
يشغل عن الله فسرهم أو ومن وكذلك كانوا يتفوق لهم بعضهم من بعض ويحفظونه جميعا طهر  
بمجاهدة القلوب من الريب ودرأهم من سلب الدنيا وقوة الايمان وصماء ايقين وعلا لهمة وحسن  
اسبغة وقوة المراجعة له (ونحن لا نورد من حوال فقهاء الاسلام) المشهورين بقائدهم خيمهم (ما هم  
به ان ما دكرها ليس طعامهم) ولا رداه لشأنهم (بل هو طعم دين أصغر لا فناء عنهم) ولا تأناع  
لا قوا لهم (مقتضيا) أي متساعا (مدتهم وهو) مع ذلك شاعف (بهم في علمهم وسيرهم) أي طهرتهم  
(بالفقه) السادة (الذين هم رعا الله وقوة الحق) أي رؤسائهم (وقوة الحق) هم يقتدوا به (أي الذين كثر  
بما هم) وبما هوهم (في المذهب حسنة) المشهور منهم (الآن) روعة لا غير (لثدي ومالك وحدث  
حسب وحدث من حسنة وسفیان الثوري وجهه الله تعالى) وكان مذهبهم في انفس الخمس  
وكان من فقهه موحودا في رعا المذهب وكان من مدتهم من كان على مذهبه أو عدل الله لحسن  
من محمد بن الحسن الذي روى وأبو محمد عبد الرحمن بن محمد بن الحسن الذي روى الاخير راوي  
من انساني عن أبي نصر سكار توفي سنة احدى وستمائة وما لا يتق من تفيد مذهبه أو  
يعتزى اليه (وكل واحد منهم كان) منصافا هذه الاوصاف اجماعا كان (عابدا) أي عاملا بعلومه (وراهدا)  
في الدنيا (وعلا ما هوهم للاحرة وفقه في مصالح الخلق في الدنيا ومريد بفقه وجه الله تعالى فقهه  
حاصل) وهي اعمدة ورهدة وعلم الاحرى والعلم الديني وحسن اسبغة في الاخير (تبعهم فقهاء  
افرق على كثرتهم من حيثها) أي من جهة ذلك لحاصل الحسن (على خصلة واحدة وهي التفسير) بل خرد  
(والمالعة في) جميعا (تفارب معقه) بأنواعها (لان الحاصل الاربعة) وهي العادة وارهد والعلم  
لاحرى وحسن اسبغة (لان الصلح الا للاحرة وهذه الحسنة لو حدة صلح لادب ولا حرة وان ريدتها  
الاحرة) د الأعمال بابيه (من صلاحها) وليفتق (بالدب) ومنها (تفسير واجد) واحتدوى  
تخصيصها (وادعوا بها مشاهرة) وتلك الأئمة في سائر أحوالهم (وهيات) أي بعيد ذلك (فلا يقاس  
بالانكدة) وفي بعض نسخ الموز (بالحدادين) وشتت ما بينهم بعد ما بين المرتبين (فلوردم  
أحوالهم) وأحارهم (ما يدل على هذه الحاصل الاربعة) لذكورة (لان معرفتهم بالفقه)  
الظاهر (مدهرة) فلا يحتاج الى ابرادله لذلك (أما شافعي رضي الله عنه) هو الامام أبو عبد الله  
محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع بن اسد بن عبيد بن عبد ربه بن هاشم بن

الواحدة تصح للدنيا والاحرة ان أريد بها للاحرة بل صلاحها مديت وبعدها دعوا بها مشاهرة واللاحرة وهيات تقاس  
الانكدة بالحدادين فدر دالان من أحوالهم ما يدل على هذه الحاصل الاربع فان معرفتهم بفقه باهرة والامام شافعي رحمه الله تعالى

سأله ان يعلم غرائب العلم  
ادبها فحكم ما هناك  
وكذلك اُتيتك غرائب العلم  
ومأصدة بصرافة من فض  
بالجهد ورجع بالتدكر  
وقد تد المريد ووجهه من  
لم يتفهم المة في ذلك الموضع  
بعد وصوله اليه ذلك  
لتنقل خبر غريب ما دون  
ومسكنه عالم الملك ومهم رده  
بعض بالموت وطول العيب  
عنه لا يكثر في العادة ولو  
أمكن لهلك الجسم  
وقد رقت الاحمال زنته  
تعالى زار عبد الله يد  
سقى في عهده وان بعد له  
الله تبيلا ومعنى مونا  
ساجدان لداوانا لوصوا  
مارجعوا ما رجع الى حاله  
الانتفاص من وصل الى حاله  
الانخلاص والذي طمع  
ما يفرى الحد ولد مسوله  
وغدا به حال بغير منه  
اذ لم يصح لذلك ولم يصف ولم  
يخلص بحاله

« (د-ل) » (معنى مات)  
ليس في الامكان ابدع من  
صورة هذا العالم ولا احسن  
فيسدل على أنه كان عبدا  
مروى أنه كان قسما للبل  
ثلاثة أجزاء ثلث العلم وثلثا  
للعبادة وثلثا للسرور فان  
الربيع كان الشافعي رحمه  
الله يتعم القرآن في رمضان  
ستين مرة كل ذلك في  
الصلاة وكان السويطي  
أحد تلاميذه

لغضب من عند صاحب من نصي يتخفف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في عدد منافع وجرده شافع ابي  
يتسبب به لفرقة التي صلى الله عليه وسلم ذكره جماعة من الصحابة وأتوه السائب أسير يوم بدر  
فصرى به ثم سلم وكره يشه من صلى الله عليه وسلم وأما عثمان ولد شافع فعض الى خلافه  
اسمع وأما الامام الشافعي فصححها ردية وقبل هشمية ومهماه صحت عند ته من الحسن  
من الحسن ومثنت هذا ولد بركة من حسبي ومائة وحل الى مكة وهو اس ستمين وقبل بعقلا من الجمع  
انهما ممكن وقال ابن طيش الذي عليه مجموع الروايات انه ولد بركة ثم حل منها الى عسقلان ثم الى مكة  
دشتم وروى اس ستم انه ولد اس من قال بشي وهو حقه وعمله رد بالولادة سنة وأما  
سوجه ابي من حل عنهم ابر بالخرمى واين ولغري ومصر فكثيرون ووردهم الحافظ اس غري  
نول لثيس ولقب الحصري في الامانة وكذا من شهد عنه منهم كثرة ووردهم اناج السكي في  
منه بكبرى والحصري داس كثير وغيرهم وقال الربيع فانما شافعي بمصر وضع من قبل الله  
وجسمه ورده ورحل كمالا في ورقة وكتاب من وأشباه كثيرة كلها في مدة أربع سنين  
ونوى سنة أربع ومائتين روي عنه مات وأما مسد المسود ابيه من يخرج أي عمرو محمد بن  
جعفر بن محمد بن ابي لوري الاصم عن الربيع عنه والسر المسود ليه من يخرج حديثا أي جعفر  
منه روي عن حله لم ي عنه وكل منهما من مشهورين بمحمد الله تعالى ومن مصنفات الامام لرسالة  
الكبرى في أصول الفقه قال نوو ركت من لرحن من مهدي الى شافعي وهو غائب يصح له كتاب  
ببعضه قرآن وتجمع قول لاخير فيه وجملة لاجماع ورسب السامح والمسوح من التورن واسمه  
بوضع كتاب ربه (يبدل على كونه عدا) وهي الحديث الاول من الحاصل لاربعة (ماروي انه  
كن) كثير الصلاة بالليل (يقسم الليل ثلاثة أجزاء) لا للعلم وثالثا للصلاة وثلثا للسرور) روه اسبق عن  
الحكم حديث نوو بكر بن محمد بن محمد اسعد بن حنبل بن الحسن بن علي بن فرج بن الربيع قد ذكره لخط  
كان مدونه ليل ثلاثة أجزاء الاول للاشغال والثاني للعلم والثالث لله سبحانه وتعالى في صلاة  
معرشها (وقال الربيع) من سجد من عند الطهر من كامل مرادى مولاهم بن محمد بن محمد بن محمد بن  
ش دوي ورده كسبه وله سنة ١٧٤ واتصل بخدمته اشافعي وحل عنه اسكندر وحديث عنه وروى  
عنه نوو دوا سنة واس ماحد نوو ربه الزاري وأبو حنيفة واسه وزكريا اساحي وبو جعفر  
بن عاصي نوو كمر من ربه لبس نوو وبو اسف من الاصم وخرن وأحرم أبو الفوارس مسدي  
دروى عنه الرمدي ولا مة وكان مؤدما بتجمع مصر وكل الشافعي بحقه كثيرا وعنه قال الخليلي  
في لارشاد ثقة متفق عنه نوو يوم الاثنين لاجدي وعشرين ليلة حبس من ثوال سنة ٢٢٠ قن (كان  
شافعي يحتم القرآن في كل شهر مرة من سبعين مرة كل ذلك في صلاة) روى ذلك من أي حاتم حد ثنا  
اربيع من صاحب مرادى مصرى قال كان الشافعي يحتم القرآن في رمضان ستين مرة كل ذلك في صلاة  
وروى الخطيب اسعد بن علي بن الحسن النعاصي عن أبي بكر بن محمد بن اسحق بن ابراهيم السعدي عن  
عديته من محمد بن جعفر بن ابي عن الربيع قال كان الشافعي كثير التلاوة للقرآن ولا سجد في شهر  
رمضان كان يقرأ في اليوم واليلة خمسين وفيها عدا في كل يوم وليلة ختمة وقال سبق في أخبارنا عند  
لرحن اسلمى سمع عن سمر الخطيب سمعت أن بكر بن نوو سمعت الربيع قال كان الشافعي  
يحتم في كل شهر ثلاثة ختمة وفي رمضان ستين ختمة سوى ما يقرأ في الصلاة (وكان) أبو يعقوب يوسف  
من يحيى (مويطي) المصري (أحد أئمة) المصريين مسود الى نوو بط كبرير في تصعيد مصر  
كان ما ما حديثا روه راهد من عدا بالياسر ربيع اللمعة روى عنه وعن عبد الله بن وهب وعنه  
الزهرج المرادى وهو روي ورواهم الحارثي ومحمد بن اسعد بن الزمدي وأتوه ثم وقال صدوق مات





توتيا ولا أكمل صغاولو

كان ودره مع لقدره  
كان ذلك غلاما ناقص  
الكرم الالهى وان لم  
يكن قادر عليه كان ذلك

خرج الشافعي رحمه الله تعالى

يومان سوق ابقاديل

فتمه فاد رجل يسهه على

رجل من أهل العلم فاستفت

الشافعي لينا وقال رهوا

أجمعكم عن اجتماع الخلفي

كما تزهون ألسنتكم عن

المعاني فان سمع شريك

القبيل و سعه بسطر

الى أن ثبت شيء في مائه

فخصرص أن يفرغه في

أوعيتكم ولورودت كلة

السفيه لسعد رادها كما

شقي بها فاتها وقال الشافعي

وصي الله عنه كتب حكمه

الى حكمه قد وثبت علمه ولا

تدس علمت منه ادب

فتقي في اعمه يوم يسقي

أهل العلم سور علمهم وما

زهد وصي الله عنه فقد قال

اشفعي رحمه الله من ادعى

انه جمع بين حب الدنيا

وحب القها في نفسه فقد

كذب وقال الجبدي خوج

الشافعي رحمه الله الى بين

مع بعض اولاده لا صرف

الى مئة عشرة آلاف درهم

فصرف له خبائه في موضع

خارجا من مكة فكان

الناس يأقونه فابرح من

موضعه ذلك حتى فرها

كاه

مولاهم أحد الأثمة وروى عن عبد الله بن وهب وشعيب بن الليث وأصبغ بن الفرج وعنه النسائي  
وقال ثقة وأبو بكر بن أبي دؤاد سنة ١٧١ وصحب الشافعي وثقة مات في سنة أحمد بن محمد بن اندر  
لست حليين من نوال سنة ٢٥١ (رحم الله من سوق ابقاديل) وكان ما قرب من جمع  
عمود مصراع وباعقديل وماحدى رفته واداس الخوي اسانية وقد سدرهمه لائن (شعنه  
هزار حل بسفه على رجل من أهل هم) أي شفه (فانتفت الشافعي الباقا قال رهوا  
سماع الخفي) أي الفحص من الكلام (كتهرون ألسنتكم عن معانيه فان المستمع شريك  
وان اسقيه بغير الى تحت شيء وعنه) أي في نفسه (فخصرص ث يفرغه في أوعيتكم) أي في  
ذوبكم (ونوردت كلة السفيه لسعد رادها كيشقي فاشهاها) والى هذا نظر من المير فقال وجد

الأذن كالوردة مفتوحة \* فلا تحزن عليها الخفي

قاه \* كتب من حيفة \* فاحرص على الوردة فتنتا

(وقال الشافعي كتب حكمه الى حكمه) باهد (قد وثبت علمه) بالله تعالى (ولاندس علمك عليه  
الدوب) لان معاصي الله تعالى لها عتات ولا يستقر مورع ثلثا اسلمت لكونها حاصدي (فتقي  
في سله يوم يسقي أهل العلم سور علمهم) وذلك يوم يعرض بين يدي الله تعالى بغير نور انفسهم  
ويور علمهم يد هم اي صديق لحه وأهل الدوب يتحرون في دوسهم فلا يتدوب حيللا وأورد له الذي  
في الحلة فقال حدث محمد بن عبد الله بن وهب قال سمعت قال يقول سمعت اس السهمك يقول كتب رجل  
الى أخيه يا بني الخ لاندت عبادا لا تطلق نور علمك في الدوب فتقي في الدوب يوم يسقي أهل العلم  
مور علمهم به فهد يد يد كره معاني بعدنه وصي الله عنه (وما رادها) وهي أخفله ثابته من  
الحصول الاربعة (فقدول الشافعي من ادعى انه جمع بين حب الدنيا وحب القها في نفسه فقد كذب) أي  
لانهم صدان لا يجمعان اذا رول أحدهم سقلب ارتحل الا سرعت (وقال) أبو بكر عبد الله بن الربيع  
ابن عيسى القرشي الجبدي (الجبدي) المسكن مسوب اي حده جبدي رهبر ساعارث بن أسد وروى  
عن الشافعي وثقه عليه وذهب معه الى مصر وعن شعيب بن عيسى ولد اسد وروى ووسيل ابن عيسى  
ووكيع وعنه البخاري ومحمد بن يحيى الذهلي وثور وعنه وأبو حامد الرازي في نسخة في سنة ٢١٩ (رحم  
الشافعي الى بين مع بعض اولاده) قدم به ثلث مائتين وولى بحرا وسما سوا الحرب وموالي شفيق فشكوه  
بن الحلية فعلاه فدخل بعد ل لائل هذه اشكابة واجتمع جبدي محمد بن الحسن ثم رجع الى بين  
(واصرف الى مكة عشرة آلاف درهم فصرف نفسه في موضع خارج من مكة فكان الناس يأقونه فابرح  
من موضعه حتى فرها كلها) وقد اختلف في قول الجبدي هذا فقال ابن عساكر أخبرنا أبو الحسن  
بقرعي حدثنا أبو نصر الخطيب حدثنا أبو بكر بن الحزيب أخبرنا محمد بن بشر الكري سمعت الربيع  
يقول سمعت الجبدي يقول فذه عليا الشافعي من صدعه فصرفت له الحجة ومعه عشرة آلاف دينار فقام  
قوم وولوه فافاعت الحجة ومعه منها شيء ثم روى من طريق أبي جعفر الترمذي عن الربيع عن  
الجبدي قال قدم الشافعي لانة آلاف دينار فدخل عليه سوجه وغيرهم فحل بعطيم حتى قام ديس  
معه شيء وقال اسبني أخبرنا الحزكم سمعت يا بعض محمد بن يعقوب الاصم سمعت الربيع س سبيل  
يقول سمعت الجبدي يقول قدم الشافعي من صدعه الى مكة عشرة آلاف دينار في مديله فصرف خدامه في  
موضع خارج من مكة وكان الناس يأقونه فيه فابرح حتى ذهبت كلها قال البيهقي وقال غيره عن الربيع  
في هذه الحكاية وقرق المال كله في قريش ثم دخل مكة فلت وروى ابن جرير عن الربيع بن ربيعة  
اسبني لادى ومعه عشرة آلاف دينار فقام حتى فرها وقال لربيع بن عبد الواحد لاسد باذي  
وأخبرني أبو محمد السني لمجسني فيما كتب الى قال حدثني أبو نور قال أراد الشافعي ان يخرج الى مكة



قال كنت أنا وعمر بن الخطاب  
 جالسين تذكر العباد  
 والزهاد فقال لي عمر ما رأيت  
 أروع ولا أفصح من محمد بن  
 ادریس الشافعي رضي الله  
 عنه خرجت أنا وهو  
 والحارث بن سید الى الصفا  
 وكل الحارث تلبس الصفا -  
 المري ففتح يفسراً وكان  
 حسن الصوت وقراءته  
 الائمة عليه هدايتهم  
 لا يطفون ولا يؤذن هم  
 دية فزروا رأيت الشافعي  
 رحمه الله وقد تدهن بولونه  
 وشعر حذوه وصار يجر  
 الصفا في سبيله ارحم  
 بعد انما ذلك اثنان من  
 يتوب عود من مقام  
 الصفا في وعراض  
 اني واني اللهم لك نصحت  
 فليكن العود من ذلك لك  
 رقاب المشافين بهي  
 هب لي حودك وحسبي  
 بترك واعف عن تقصيري  
 بكرم وجهك قال ثم مشي  
 وابصره فمداخل به اد  
 وكان هو بالعراق ففقدت  
 على الشافعي فقال لي يا غلام  
 مربي رجلي فقال لي يا غلام  
 احسن وضوءك احسن  
 الله يلك في الدنيا والآخرة  
 فانتهت فادنا رجلا  
 يتبعه جماعة فاسرعت في  
 وصوتي وجعلت أفهوا به  
 فانتهت الى فقال هب لي لك  
 من حاجة فقلت نعم تعلي  
 من علمك الله شيا

في كتابه أشياء لأصله من ذلك مرة الشافعي أبو يوسف بحضرة لرشد ونائب أبي يوسف عليه وهو  
 مكذوب باطل اختلقه هذا السوي فحسب الله تعالى من الشافعي قدم بعداد أول قدمه سنة أربع وثلاثين  
 ومائة بعد موت أبي يوسف بسنتين في بصرى ولا رأه وأبو يوسف كان أحل قدراً وأعلى منزلة مما سب  
 به وتما أدرك في هذه اقدمه محمد بن الحسن الشيباني في رواه في داره وأخرى ابنه هفقه وأحسن ليه  
 بالكتب وعمر ذلك وكان يتدبران في بينهم كبحر عدة انه فهاه هدا على مذهب أهل الحجاز وهذا  
 على مذهب أهل عرق وكلاهما يحرم لا يكدره الدلاء اه وقال الذهبي في الميراث في ترجمة أحمد بن  
 موسى بن عمار ما هفقه جبران وحسبي قال قال محمد بن سهل الاموي حدثنا عبد الله بن محمد بن أبي  
 عبد الله كرمه مكذوبة للشافعي فصحا من تدبرها قد كره في ترجمة محمد بن عبد الله بن محمد بن أبي  
 روي عن عمارة بن يزيد بن مسكر دكره اس الخوري وكذبه (قال كنت أنا وعمر بن سانة) ثم عرف  
 من حاله شيئاً ولا وجد له ذكر في طبقة أصحاب الشافعي ولا غيرها وان كان هو والد أبي نصر بن عبد  
 المعز بن عبد الله بن هدايت آخر الوفاة في سنة ١٥٥ هـ فليحقق من حاله (جالوس تذكر العباد والزهاد  
 فقال عمر ما رأيت أروع ولا أفصح من محمد بن ادریس الشافعي خرجت أنا وهو والحارث بن سید)  
 هو أبو عبد الله المحاسبي المتقدم ذكره وولد كرمه اسمعني في طبقة الاولى من أصحاب الشافعي من  
 كرمه وعمره اس السلاج فقال رحمه الله لم أر أحد دكره سوى ديس بن محمد على قول اسمعني  
 في ترويه واقرائي شاهدته في سماعها اه قال اس اسكني ان كان اسمعني صرح بان صاحب الشافعي  
 فلا عراض عليه لانه لا يقدركون ردها منقبة لاوي من عامر الشافعي وكان في طبقة لا يخدم عنه  
 وقد ذكره في طبقة الاولى كرمه بنو عامر بعداد في وقال كان من عاصرا شافعي واحداً من مذهبه ولم يقل  
 كان من مذهبه فاعلم هذا بقدر مراد اسمعني اه وقد تقدم ابوه في بعداد سنة ٢٤٣ هـ (لي انصبا)  
 وهو الحليل يفتل على الحرم (وكان الحارث تلبس الصفا المري) هو الصالح بن شير بن وادع اس أبي  
 الاقمس بنو شراشفي معروف بمري روي عن الحسن بن سير بن وفادة وغيرهم ومنه سير  
 اس حاتم بن يوسف بن محمد رحمه الله وغيرهم اختلف كلام ابن معين فيه وقال اس عدلي هو رجل  
 حسن الصوت وعلمه أحاديثه مساكير ومحدثي مع هذا به لا يتهمد اسكذب بل يعلل شيا بقاله  
 الحديث اس حرق في شديب اسكندري وفي اكناف للذهبي صالح بن شير أبو شراشفي المري أبو عبد الله  
 روي عن الحسن بن محمد وعنه يوسف بن المؤدب ويحيى بن يحيى والطال بن حوشب معوه وقال أبو داود لا يكتب  
 حديثه توفي سنة ١٧٨ هـ وذكره العراقي في كتابه سمعت عن الخلاص من حوادث القصاص في عدد  
 من روافد الحارث بن محمد من المذهب من باصلاح وزهد المعروفين بالصنف في روي به الحديث  
 (فاتق) أي حرة (مقر) حرمان قرأت (وكان حسن الصوت فقراً) قوله تعالى (هذا يوم لا يطفون  
 ولا يؤذن بهم فيعتدون رأيت الشافعي قد تعبر لويه واشعر حذوه فاصطرب صباراً شديداً وحراً  
 معشياً عليه) حرقه من هول الموقف (صفا) فان عود منه من مقام الكداس بن سید بك (وعراض  
 من عبي) على (اللهم لك نصحت بلوب ادرين و) لك (ذلك هبة المشافين) وفي نسخة رقاب المشافين  
 (اسمى هب لي حودك وحسبي) أي عباي (بترك واعف عن تقصيري بكرم وجهك قال) أي عمر بن سانة  
 (تمتما) من المجلس (فانصرنا) من مكة (فما دحاح بعداد وكان هو) أي الشافعي را راقا فليم معروف  
 به كرويت وهم عرافان عراقي اعرب وعراقي النجم وبعداد واسكوفة من عراق العرب (فقدت  
 على الشافعي) أي شفا دخله (ثمب للصلاة) بالوصوة (دمري رجل فقال يا غلام احسن وضوءك احسن  
 يتدبلي في الدنيا والآخرة فانتهت هذا أنا رجل يتبعه جماعة فاسرعت في وضوئي وجعلت تقفوا  
 أي أنتسج (نزه) خفقه (فانتهت الى فقال هل من حاجة قلت نعم تعلي من علمك الله شيا) أراد النصيحة  
 من علمك الله شيا



وقال لي اعلم ان من صدق به نعم ومن شفق على دينه سم من رضى ومرضه في الدنيا فرب هذا راء من ثواب الله تعالى فلا يزال  
قلت نعم قال من كان فيه ثلاث خصال فقد استكمل الايمان من امر معروف (١٩٧) ر شمر ونهى عن المسكر والنهى وحافظ

على حدود الله تعالى فلا  
زيدك قلت بلى فقال كن  
في بلد راءه وفي الآخرة  
راءه أو صدق الله تعالى في  
جميع أمورك اتفق مع  
الباحث ثم مضى فقلت  
من هذا فقالوا هو الشافعي  
فاستمر لي سقوط معشاي  
عليه ثم ان وعده كيف يدل  
ذلك على رده وعاية نحوه  
ولا يحصل هذا لحرف  
والزهد الامن معرفة الله عز  
وجل فانه اعلم بحسنى الله  
من صفة العلماء ولم يد  
اشهدى وجه الله هذا  
لحرف وارهد من علم  
كان سلم والاحارة واث  
كتب فقه بل هو من علوم  
الآخرة لمسححة من  
لفسر آ والاحاد ارا حكم  
الاخير ولا حريم مودعة  
فيهما وأما كونه علما  
باسر و لقب وعلم  
لا تحرة فتعرفه من احكم  
ان توده عنه روى انه سئل  
عن اراءه فقال عن ابيدنية  
ان راءه عقده الهوى  
حيال صار فلوب لعلماء  
فمن راء الهوى خبير  
اسموس فاحسنت بحالهم  
وقال شافعي رحمه الله اذا  
انت شغفت على ذلك الحب  
فاطر راء من نطلب وفي  
أي ثواب ترغب ومن أي  
عقاب ترهب في عافية

(فقال لي اعلم ان من صدق الله) أي في معاملاته (عبد) أي من عباده (ومن شفق) أي حاف (على  
دينه سلم من ردى) أي بهلاك (ومرضه في الدنيا) بالاعراض عن الدنيا (مرف عيشه بمب يرى من  
ثواب الله عدا) ثم قال سأراى من حوصه على الحق (فلا أزيدك قلت نعم قال من كان فيه ثلاث  
خصال فقد استكمل الايمان من امر) غيره (المعروف) هو كل ما عرف في الشرع (واستمر) عيشه  
(ونهى) عن المسكر (هو كل ما سكره الشرع) (واشقى) عيشه (وهو فط عن حدود الله تعالى)  
فم يعاوزه ثم قال (لا يزيدك قلت نعم قال كن في الدنيا زهدا) أي بقدر ما بها (وفي الآخرة راءا  
واصدى لله في جميع أمورك) سر وعلاية (تجمع ما جنى ثم تصفى ف شمس هذا فقالوا هو الشافعي)  
وفي هذه الحكاية سفر من وجوه ثمانية لا احتجاج لحرف بالثبوت وقد تقدم انه لم يثبت وما كور  
لحرف تيدا للمرى وسنة وفاة الرى كان احرف لم يولد وكبر سبعا ومانه مونه فبالت من هذا بعد  
قوله أولا ما رأيت أروع ولا أصعب اع وعبد التامل ظهر فيه غير ما ذكر والافقة فيها من سبوى  
فانه اتخاها وفي الصبح من الاموال لاله على رهاش ففى وخشيت بمساقلة غير واحد من أصحابه  
سقع عن هذا الذى اخبره الهوى (فاستمر الى سقوطه) على الارض (معشاي عليه ثم) قال (سئل  
وعنه) عمر (كيف يدل ذلك على رده وعاية نحوه) من أنه تعالى (ولا يحصل هذا لحرف  
الا من معرفة الله تعالى فاعلم بحسنى الله من صفة العلماء) وكان الشافعي أحسن الناس لانه كان علم  
الناس ومن كان أعلم الناس كان شخصي اسس وهذا مركب من انصرب لأول من الشكك الاقرب  
وامقدمة المعرى بى أن تكون محقة بانفاق وغيره فكان كونه أعلم الناس أمر مفروغ منه حتى  
استغنى به كان شخصي الناس (ولم يستعد الشافعي هذا لحرف) (واشقى عيشه) (من علم كتاب السلام  
والاحارة وسائر كتب العقيدة) (لي) استفادته (من علم الآخرة لمسححة من القرآن والاحكام وحكم  
الاخير ولا حريم مودعة فيهما) (و) في اسكتاب واسعة علمها من علمها ووجهها من جهلها (وما كور  
علما بأسرار القلب) وبجهايته (وعلم الآخرة فتعرفه من الحكم المتوفرة عنه) (لمسححة من واحد  
كالسيف والحطيط والحاكم وقد أدركت شافعي) (روى عنه به سئل عن اراءه) أي عن حقيقته (فتبين  
في الحروب (على الدين) الراء فتنة عقدها الهوى) أي هوى النفس وبيلها ان الشهوات (حيال)  
بالكفر أي عناه (صار فلان عالما) ثبت للفقير أصارا على سبيل الحار (فمن راءها) أي ثبت  
ايقنة (سواء حصار للنفس فاحسنت أعمانهم) أي أفسد وأهدرت وبروى عنه أيضا به من  
لا يعرف لرباه لا يخلص قال السورى أي لا يمكن في معرفة حقيقته والاعلاع على عوامل ضمنية  
ودقائمه الا من أراد الاخلاص فانه يجتهد أمانا مساقلة في البحث والتكر والتفكير عليه حتى يبره  
أو يعرف بعينه ولا يحصل هذا لكل أحد ويحصل للمواضع ومن برعهم من أحد ساس انه يعرف  
الرباء فهو جاهل بحقيقته (وقال الشافعي) دانت حجت على عمت بحب فادكر راء من نطلب وفي  
أي نعم ترعب ومن أي عقاب ترهب وأي عاقبة تشكر وأي لاء ذكر فالت اذا ذكرت في واحدة  
من هذه الخصال الحسة (صع في عيشك عمت) ووده اس كثير في ترجمته الى قوله ترهب وقال بعده  
حيث لم يصبر عندك علمك (فاطر كيف ذكر حقيقة الراء وسلاح الحب وهما من كلاً باب القلب)  
قد ذلك على تبصره في معرفة علوم الآخرة (وقال الشافعي) من تعلم اشراق عمت قيمته ومن نطار  
في الفقه بل قدوه ومن كتب الحديث قويت تحفته ومن طرقي الفقه رى طبعه ومن سرفي الحساب  
جزل وأية (ومن لم يصبر عليه لم يصب منه) (وقال) أيضا (ومن أهدى الله ما علم نفسه سره) وفي نسخة

تشكر وأي بلاه ذكر فادكر كرسى في راء من هذا الحاصل صغرى عيشك عمت فاصبر كيف ذكر حقيقة الراء وعلاج الحب وهما  
من كلاً باب الغلب وقال الشافعي رضى الله عنه من لم يصبر على طبعه علمه وادرجه الله من طبع الله تعالى بالعلم بشفه سره

وفال مامن شد لاله محب و معشوقه کبر کدالده یکی مع شل دعته ته عروحل و روی نه عسد بقاخر من عدا اعر و کان و رجلا صالح و رعا و کین سالتا شادی (۱۹۸) رمی نه عسد من من نی فی انور عواث فی رخته یقل علیه نور عروحا و لالشادی نوما ف

[illegible]

غيره تسكن حديه لاب لاجر دقاس فهد واما لما لاخصي بدله على عورته في معرفاته بعد وعلم الامور  
واما ما رآه باهقه والمباطرة فيه وحده الله تعالى فبدل عليه ما روي عنه انه قال ودعت ان الناس ايلغووا هذا العلم وما نسب في شيء منه

التي معرفة انها كلمة ولم  
يعرف بذلك الا لعلم بحار  
أفعاله ومصادر أموره وأن  
تتحقق ان كل ما انتصاه  
فيكون له  
فانظر كيف اطلع على  
آفة العجم وعيب لاسمه  
وكيف كان مرقه القلب  
عن الانتفاع به مجرد لينة  
فهل هو حجة الله تعالى وقال  
الشافعي رضي الله عنه  
ما مررت بأحد اقطا فحدثت  
أن يفتقن وقال ما كنت  
أحسد ولا أحببت أن  
يوفق ويسدد ويعان  
ويكون علمه رتبة من الله  
تعالى وحققا وما كنت  
أحدا فانا رأينا أن يبي  
الله الحق على لسانه أو  
سنة ورواية أو ردت حق  
وخطأ على أحد مناهم  
الاهبة واعتقدت بحجة  
ولا كافر في أحد على الحق  
ودافع الحق لاسم من عبي  
ورده على هذه العلامات  
هي التي تدل على اربعة الله  
تعالى بالفقه والمناظرة تظهر  
كيف تادع باسم من جهله  
بذلك حصول الجنس على خصلة  
واحدة فقط ثم كيف حاله  
فيها أيضا ولهذا قال أبو ثور  
وجه الله ما رأيت ولا رأي  
الراؤ مثل الشافعي رحمه  
الله تعالى وقال أحمد بن  
حسب رضي الله عنه ما صابت  
صلاة من ردي سنة الا  
وأنا ادعو للشافعي وجه الله  
تعالى

محمدي (فانظر كيف اطلع على آفة العجم وعيب لاسمه وكيف كان مرقه القلب عن الانتفاع به مجرد لينة  
فهل هو حجة الله تعالى وقال الشافعي ما طرأت احدا فحدثت أن يفتقن وقال الشافعي ما طرأت احدا فحدثت أن يفتقن  
تخبرنا أبو عبد الله الحداد سمعت أبا العباس محمد بن يعقوب يقول سمعت الربيع بن سليمان المروزي  
يقول دخلت على الشافعي وهو مريض فسألت عن صحابي فقلت له انهم يشكرون فقال لي الشافعي  
ما طرأت احدا فحدثت أن يفتقن فقال لي الشافعي ما طرأت احدا فحدثت أن يفتقن فقال لي الشافعي ما طرأت احدا فحدثت أن يفتقن  
الى منه شيء قال هذا الكلام يوم الاحد ومات هو يوم الخميس وانصرفنا من جنازة ليله الجمعة فقرأت  
هلال شعاب سنة أربع ومائتين (وقال) أيضا (ما كنت أحدا فحدثت أن يفتقن وقال) وددت  
ويكون عليه رعاية من الله تعالى وحقق (ورده) مروزي في بعض مصنفاته فساد صحيح قال (وما  
كنت أحدا فحدثت أن يفتقن) في لسان أبي يمين الله الحق على لسانه (ورده) مروزي فساد فساد وددت دا  
ما طرأت احدا فحدثت أن يفتقن (وقال) يفتقن مثله (ما) وددت احدا فحدثت أن يفتقن (ما) وددت احدا فحدثت أن يفتقن  
ثم ذلك الحق (على) أحد فحدثت أن يفتقن (الاهبة) أي وقعت هيته في فاني  
(واحد فحدثت أن يفتقن) خلاص سنة وسنة الى الحق وفي نسخة مودنه (ولا كافر) أي ردي (أحد) على  
الحق ودافع الحق (الاهبة) مقامه (عن عبيد رده) أي ردي (أحد) على  
لما رقت في مسئلة لا لا طهار التواب لالارم الحضور بروي من وجه آخر قال ما عرضت لحي على أحد  
دعاهم الا علم في عبي ولا عرضتها على أحد فحدثت أن يفتقن (دهد) اعلامها هي التي تدل على  
اورادته وجه الله تعالى بالفقه والمناظرة) دون غيره (فانظر كيف تادع باسم من جهله هذه الخصلة  
الجنس على خصله واحدة فقط) وهي التي تدل على تنازع البقية (ثم كيف هو) فيها) لعدم  
الاخلاص (ولهذا قال أبو ثور) ابراهيم بن خالد بن يمان السكاني السعدي وقال كنية أبو عبد  
الله واقفه أبو ثور روي عن سعد بن عيينة واسم عليه وعبد بن جند ووكيع وعبد الرحمن بن مهدي  
والشافعي ورويد بن معروف وعنه مسلم بن حجاج وأبو داود واسم ماجة وأبو بكر النعوي ونحو  
اسم الحق والسراج قال اسم حبان كان أحد ثمة لثب فيها وعما ورواية سنة ٢٤٠ (ما رأيت  
ولا رأي) أو ردت مثل الشافعي (أخرج الشافعي عن الحد) سمعت يحيى بن سعد بن الحسن بن شعيب  
يقول سمعت أبا ثور يقول ما رأيت مثل الشافعي ولا رأي الشافعي مثل هذه وذكر اسم السكاني  
ترجمة أبي ثور من طبقته على سبيل المصنف ورد كان أصحاب الحديث وقادة يجوز اليه يعرضون  
عليه في غوامض الحديث لم يقفوا عليها فيقومون وهم يفتقرون وقال الحلي حبريا  
محمد بن علي فقرأ أحدهما محمد بن جعفر سمعي. يكون خبرنا عبد الرحمن بن محمد بن حاتم بن ادريس  
الحلي أخبرنا نصر بن المكي حدثنا ابن عبد الحكم قال مروى مثل الذي كان أصحاب الحديث  
وقاده يجوز فحدثت مثل قول أبي ثور ورادته. قوله وهم يفتقرون. يفتقرون فحدثت فحدثت فحدثت فحدثت  
ولو يقول فلا قوموا لا وهم مدعومون له بالحديث والبرائة ويحدثه فحدثت فحدثت فحدثت فحدثت  
اشعر فيسره وقد كان يحفظ عشرة آلاف بيت شعر من شعر عذيل. أعمر ما رويها ومعاسها  
وكان من أصدق الناس للتاريخ وكان يعينه على ذلك شيبان ودور عقل وجهه ديس وكان ملاك أمره  
حجة لعمل لله تعالى وروح خطيب من رواية الزبير بن سكر قال قال في عبي مصعب لم ترمي  
مثل الشافعي قال قلت يا عم أنت تقول لم ترمي مثل الشافعي قال نعم لم ترمي مثل وقدر روي  
مثل هذا عن أبي ثور بن سوبد وكان قد رأى الاوراعي وروى ذلك يفتقن عن عبد الحكم والعمري  
وعبرهم (وقال) أحد من حبل) الامام (ما صليت صلاة منذ أربعين سنة الا ما ادعوا للشافعي) قال  
ذكرنا بن يحيى الساجي حدثني محمد بن خلاد العدادي حدثني الفصل بن زياد عن أحمد بن حنبل

و من بعد من بعد

وارادته وقدرته ان ذلك  
على غاية الحكمة ونهية  
الاتقان وسامع حجة لتسبح  
اجمل كمال ما حاق دليله  
قاطع ورهنا على كماله في  
صفت حلاله انو حجة  
لا حلاله ولو كان ما حاق  
فانظر الى تصاف الداعي  
والى درجته مدحوله وقس  
به الاقرب والامثال من  
اعلم في هذه الاعصار  
وما بينهم من المشاحة  
وانه صاعداً عم قصيرهم في  
دعوى الاقتداء بهؤلاء  
واكبره دعواه فانه انه  
أى رجل كان الشافعي  
حتى تدعوله كل هذا الدعاء  
وصال جدوى كان  
اشافعي رحمه الله تعالى  
كالشمس للساو كاهية  
للمس فطره لهدس من  
نخبه وكان اجدوجه لله  
يقول ما من أحد يملك  
مخبرة الا والشافعي رحمه الله  
في عبثه منه وقال يحيى بن  
سعد القطان ما صيب منه  
مذأوب بعين سعة الا وانما  
أدعوه فيها للشافعي لما اتفق  
الله عز وجل عليه من العلم  
وودقة للسداد في وانقص  
عن هذه السد فمن حوله  
فان ذلك خارج عن الحصة  
وكنهه المناقب بقلبه  
من ركنه الذي صنفه  
الشيخ الصغير بن ابراهيم  
الهدسي رحمه الله تعالى

[illegible]





تظلموهم ولا تضعوها عند

غير أهلها فظلموها وأما

سريع الذي يوجب كشفه

بطلان الأحكام فإن كان

كشفه من الله سبحانه لقلوب

ضعيفة بطلت الأحكام في

حقها من طلع عليه في ذلك

فإنه كان أيضا مقبلا

بهذه الخصال الخمس فإنه

قبيل له ما تقول يا مالك

في طلب العلم فقال حسن

جبل ولكن انظر إلى الذي

يلزمك من حين تصب إلى

حين تسمى فالزعم كان وجه

الله تعالى في تعظيم علم الدين

مباغتة حتى كان إذا أراد

أن يحدث فوضأ وحلم

على صدر فرأته وشرح

لحيته واسعن الطيب

وتنكس من الجسوس على

وفاروهية ثم حدث فقيل

له في ذلك فقال أحب أن

أعظم حديث رسول الله

صلى الله عليه وسلم وقال

مالك أتعلم نور يجعله الله

حبيب يشاء وليس أكثر

الرواية وهذا الاحترام

والنوقير يدل على قوة

معرفة جلال الله تعالى

وأمأرادته وجهه الله

تعالى بأعظم دليل عليه قوله

الحدال في الدين ليس بشيء

ويدل عليه قول الشافعي

رحمته أني سهدت ما ركا

وقد سئل عن ثمان وأربعين

مسئلة فقال في اثنين

وثلاثين منها لأدري

أدري وبشر من الحرف أبو نصر راهد والحسن بن زياد الأذوي دودو بن المصري ومهنا ثوري  
وماب قوله وثمانين من عبيد وحبس لكرابي وبس المركة وعبد الله بن عبد الحكم والأوراعي وهو  
أكثر منه الأصح والليث بن سعد وهو من أقرانه ولهرري وهو من شيوخه وابن أبي ذؤيب ومحمد  
الباقر ويحيى بن سعيد الأنصاري وهو من شيوخه وثوري في ربيع الأول سنة ١٧٩ وقال مصعب  
في صهر وصلى عليه عبد الله بن محمد بن إبراهيم له شئ من المدة وكان أحد من جن بعث وخلف من  
الأولاد يحيى ومحمد أو حمادة وأم أبيه وبعث تركته ثلاثة آلاف دينار وثلاثمائة دينار وبقا (فإنه كان  
مختلما به الحصل الحسن) المذكورة (فإنه سئل ما قول مالك) وفي نسخة يا مالك ما تقول (في طلب العلم)  
له يوم من حديث طلب العلم فربصة على كل مسلم (وقال في جوابه) هو (حسن جبل ولكن انظر  
الذي يلزمك) تعلم (من حين تصب إلى حين تسمى هزمه) وهذه المسئلة قد روت عنه من أوجه ثلاثة  
الأول رواه ابن سعد بن أبي شهاب في كتاب باب العلم من طريق ابن وهب قال سئل مالك عن طلب العلم فهو  
فربصة على كل مسلم فقال لا والله ولكن بطلب ما أراه ما يسفع به في دينه شافى من طريق محمد بن  
معوية الخصري قال سئل مالك عن الجمع عن الحديث الذي يدكر فيه طلب العلم فربصة على كل مسلم  
وقال ما أحسن صنعا علم فاما ربسته فلا شافى من طريق عبد الملك بن حبيب بن سعد بن عبد الملك بن  
ابن حشوب قال سمعت مالكا وسئل عن طلب العلم أو حب فقال أما معرفة شراعه وسنة ودينه  
الظاهر فواجب وغير ذلك منه من مصعب عنه فلا شافى عليه وهذه الأقوال مع غيرها ذكرها صاحب المطبعة  
فما سأل عن ذلك كذا الحديث المذكور (وكان وجه الله في تعظيم علم الدين صانعه حتى) روى عنه أنه  
(كان إذا أراد أن يحدث فوضأ وحلم على صدر فرأته) أي علاه (وسرح لحيته) أي شافى (و سئل  
طلب وتأكس في الجسوس) أي ركبته (على وفاروهية) وحشوع وسكون (ثم تحدث فقيل له في ذلك  
وقال سمعنا أن أعظم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم) وروى عن معمر بن عيسى قال كان مالك  
إذا أراد أن يحلس للعلم شافى وتذكر وتطلب فان رفع أحد صوته في مجلسه زره وقال قال الله تعالى  
يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي أن تقع صوته عند حديث رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فكأنهم رفع صوته فوق صوت رسول الله صلى الله عليه وسلم اه ومن هذا فان بعض الخط  
ما عهد من معنى أن مسك حرا من الحديث وروى عن غيره (وقال مالك علم نور) أي (يعلمه)  
الله تعالى حبيب يشاء من عبده وفي نسخة فهو يشاء (وسئل) العلم (كثرة لروية) وهذه الحلة الأخيرة  
مدر وبت عن عبد الله بن مسعود أخرجه أبو يعين في الخلية من طريق عوف بن عبد الله بن مسعود قال  
قال عبد الله بن مسعود ليس يعلم كثرة لروية لكن العلم خشية وسبأ في ذلك (وهذا الاحترام  
والنوقير) للعلم (يدل على قوة معرفته بجلال الله عز وجل) وحده منه (وأما رادته وجهه الله تعالى  
والعلم يدل عليه قوله الحدال في الدين) أي العادات في عبودته (ليس بشيء) أي لاثرة له وهو مدعوم عند  
سلف وأخرج المحض من رواية سعيد بن بشر بن دكوب قال كان مالك إذا سئل عن مسألة  
فقال أنا صاحب غير متغير وبه يريد المعادة مرجع له هذه الآية يقول قال الله تعالى وللسماع عليهم  
ما يلبسون (ويدل عليه) أيضا (قول الشافعي) فيما روى عنه (أنني شهدت ما كاد) قد (سئل عن  
ثمان وربعين مسألة فقال في اثنين وثلاثين منها لأدري) وأجاب عن باقي وهكذا كان عبد الله  
بن عمر إذا سئل عن عشرة يجب عن واحدة وبسكت عن تسعة وسبأ في أن لأدري نصف العلم وفي  
رواية ثلث العلم وقال محمد بن حبيب سمعت عبد الرحمن بن مهدي قال كان عبد الملك يخففه رجل فقال  
من مسبرة سنة شهر حتى أهل الأدي مسألة قال سئل فله عنها فقال لا أحسن قال وأي شئ أقول  
لاهل الأدي قال يقول قال مالك لا أحسن وأخرج أبو يعين من طريق أبي مصعب قال سمعت مالكا



يقال لو كان الانسان

حساحا لكان ولو كان  
 للسماء درج لصعد عليهم  
 ولو كان ابشر مكان فقد  
 الشهور فاعلى هذا يخرج  
 كلام سهل في ظاهر العلم  
 \* (فصل ١٠) وما حطت  
 امة الا للجمادات فغير  
 وقال مالك رحمه الله كذا  
 وحل صافي حديثه ولا  
 يكتب لا منع عقله ولم  
 يسهل مع هرم فتولا  
 حرف \* وما رصده في  
 رايه بدل علمه ما روي  
 ان يهدي أمير المؤمنين  
 أنه فقال له هل لك من در  
 فقال لا ولكن أحدثك  
 ربعة من في عند  
 الرجل يقول سمعنا من  
 داره وسأله لم يد هل لك  
 در فقال لا وعنه ثلاثة  
 لا يحد ارد قول سترها  
 دار دعه ذهاوم ينفقها  
 فب زاد رشدا شعور  
 قال سالته رحمه الله يعني ان  
 يخرج معه فاي ع- رمت  
 عن أن حل ساس على  
 الموطأ كحل عثمان رضي  
 الله عنه لئلا عن نقرآن  
 فضل له ما حل ساس على  
 الموطأ فليس اليه سبيل لا  
 صاحب رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فترفوا بعده في  
 الامصار فحدثوا بعد كل  
 أهل مصر علم وقد قال صلى  
 الله عليه وسلم اختلاف  
 رأيي رحمة

محمد بن سعيد بن صالح بن يحيى بن مسير وضعفه أبو حامد في لآخرى بعين بن جند صاحب من كبر ولد  
 صفة الحفظ بن حجر ولا علق لا كرا قال بن الاغواي علق زيد بن عمر بن شبيب يسهل ادأ كره  
 عليه وعثر الامام أبو حنيفة وحود اللطع عثر من أصله في محله ولم يعتبر وجود الرث شهور الحكم  
 ومهم من حصر الاطلاق يعني انه لا يتفق بتسعة ب كل هذه وحدة حتى لا يبق منها شيء ولكن يوافق  
 ملاق السنة وقيل غير ذلك ومحله كتب ائمة (وقال مالك ما كان رجل صادق في حديثه) أي عود  
 لئلا بالصدق (لا يكذب) فيه (لا منع عقله) متعه ائمة (ولم يصح مع الهرم) أي كبر السن (آفة)  
 في دمه وحواش (ولا حرق) أي فسد بعض دمه حاشي في كل الحديث المشتهر به موت أحداهم  
 عن ائمة من و كثر دمل ثمة بحواش مائة صدقة في الحديث وروايت له (وما رصده في ادب)  
 وقوله (بدل عليه ما روي أن يهدي أمير المؤمنين) هو أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن علي بن  
 عبد الله بن عباس مات الخلفاء العباسية (سأله وقال هل لك دار) أي بيت (فقال لا ولكن أحدثك  
 فيه حديث سمعت ربعة من في عند الرجل) هو أبو عثمان ربيعة بن جروح مولى آل المسكدر فقبه  
 المدة المعروف برأي روي عن نس و سبب ربيعة بن عبد الله بن المهدي وعنه مالك والليث  
 بن داود وروى في نو حرة في بالاسار سنة ١٣٠ (يقول سمعنا من دعه) وهذا من قوله موقوف عليه  
 وعنه حديث بخور (وسأله رشيد) هرب بن محمد بن عبد الله بن عباس رابع الخلفاء العباسية وذلك  
 في سنة حجة وهي السنة التي توفي بها مالك (هل لك دار فقال لا وعنه ثلاثة آلا في دينار قل سترها  
 در) ورواه بن يحيى عنه أنه دهر (وتخذه يوم ينفقها) أي يصرف مهابتها (فلما أراد ان يند  
 لشخص) أي آخر روح من اعاد الى العراق عد دة سكة (قال مالك ينبغي أن يخرج معها) الى  
 العراق (فاني عرفت أن أهل الله من على الموطأ) أي على العمل به فيه (ب حل) أمير المؤمنين  
 (عثمان بن عفان) ساس على نقرآن) وأما جميع لم يصح قال أبو الحسن بن مهزي كتابه مثل  
 مالك ثم ما أحد من ربيعة من قرآن سمعت أي يقول سمعت عن أبي أحمد الحلبي يقول سمعت بعض  
 مشايخ يقول قال مالك عرضت كتابي على علي بن سعيد فقبه من دفعه المدة سكاكم واخذني عليه  
 تسمية الموطأ فان من دهر ولم يسكن ما سكا أحد الى هذه تسمية فان من في زمانه بعضهم سمى  
 بالجمع وبعضهم سمى بالتفصيل وبعضهم بالموطأ والموطأ يعني الموطأ المستقيم المحرر النقي قال ابن حبان  
 ما بعد كتاب الله أصح من الموطأ ورويه أصح من كتاب مالك وقال سيبويه أطلق جماعة على موطأ  
 اسم الصحيح واعتصموا على أن اصلاح في قوله قول من صحف في الصحيح البخاري ما سكا تقدمه وقال  
 يوردي في تفرير قول من صحف في الصحيح المحرر فراء المحرر احترا عن الموطأ فان ما سكا لم يرد  
 فيه الصحيح بل أدخل فيه المرسول والمصنع وسلاخ وقال ابن حبان فطاعنا في لآخر في الموطأ  
 و البخاري في ذلك لو حوده إلى في البخاري من يتعاليق وتعوه قال الحافظ ابن حجر كتاب مالك  
 خرج عنه وعد من يقدده على ما ائمة ائمة من الاحكام بالمرسل ولقطع وسيرهم لا على بشرط  
 أي منقر عنه جعل في حد ائمة قال والبرق بن مائة من منقطع وبين ما في البخاري ان الذي  
 في الموطأ هو كذلك مسموع بالفاء وهو حجة عنه وروى في البخاري قد حذف اسماء عدد لا عراض  
 فترى في تعليق قال فصرم هذا اب الذي في يرى من ذلك لا يخرج عن كونه حجة فيه صحيح  
 بخلاف الموطأ (فقال) مالك (ما حل الله من على الموطأ فليس ان ذلك سبيل لان أصحاب رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ائمة فترفو بعده في الامصار فحدثوا) وقد تقدم بان اسم كانت عشرة آلاف عن رث  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم (بعد كل حل مصرعهم) ما بين عبد أهل مصر أخرى (وقد قال  
 صلى الله عليه وسلم اختلاف رأيي رحمة) قال البخاري ذكره البيهقي في رسالته الاشعرية غير اسنادهم



میں نے فکری فساد کا ایک نیا باب لکھا ہے

الدنيا وسألو الأطلال  
 وسخروا لا يرددها  
 في أشعار العرب وكلامها  
 من ذلك كثير وفي حديث  
 أبي صلي تهذيبه - لم  
 تكن تحدد فاعلمك  
 نبي وصديق وشهيدان  
 وقال بعضهم أسأل لأرس  
 تخبرك عن شق أمها  
 وقرى عمارها وفتق هواها  
 ورتق أحواها وأرسي  
 حناها لم تحن حنك  
 أمه راوما الذي ينوع  
 على لأدها وينحصر في  
 قوه السامعون ونح  
 منه ايعقول هو كنه  
 كلام الجذب والحيو  
 اصممت في هذا ومع  
 الاسكار واصد رب اسد  
 وكذب في تصديق وجوده  
 ذو اسمع من الاعتبار  
 وانكس نعم ثلثي  
 السلام لعلاء من يعق  
 صمى المشهود يكون عن  
 جهات من ذلك سمع  
 كلام الذي كاتبا من  
 هل انفق اذ صدق والى  
 نظم المعط وذلك أكثر  
 ما يكون لأبيه ولرس  
 صوته ثم عليهم في نص  
 لا وقت كمين جدد الذي  
 صلى الله عليه وسلم وكان  
 حجر يسم عليه في طرقة  
 تسلم منه ومنه تلقى  
 كلام في حسن اسماع  
 من غير ان يكون له وجود  
 من خارج الحسن ويعزى

[illegible]



وهذه دنانيركم كفاي ان شتم عددوها وان شتم دعوها يعني لما اثباتكم في مفرقة (٢٠٧) الدين فيها الصلغته الى دلائل الدين على

مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم فهكذا كان زهد مالك في الدنيا ولما جلت اليه لاموال كثيرة من اشراف الدنيا لا تشد عليه واخصه كتاب يعرفه في وجوه الحسب ودل سجاده على زهده وقلة حبه للدنيا وابس الزهد فقد المال وعنا لزهده فراغ قلب عنه واخذ كتاب سليمان عبيد اسلام في ملكه من الزهاد ويدل على احتقاره للدنيا ما روى عن ابيه في رجه الله انه قال رأيت على باب مالك كراعا من قراس خراسان ويقال مصري ما رأيت أحسن منه فقلت لما لك وجه الله ما أحسنه فقال هو هديه من ابي بل يا أبا عبد الله فقال دع له مالك مهديا به تركها فقال اني استعفى من الله تعالى ان طأ تره بها مني فمد يده عليه وسلم محمد ردا فقال له يا أبا عبد الله ادع جميع ذلك دفعة واحدة والى توفقه بترية المديست ويدل على ارادته بالعلم وجهه الله تعالى واستحقاقه للدين ما روى عنه انه قال دخلت على هرون الرشيد فقال لي يا أبا عبد الله سعي ب تختاف بيه حتى يستمع صياها من الموطأ قال فقلت عز الله مولانا الاميران هذا العلم مسك حرج فان بتم غررته عرو بتم دله هو دل و هم يروى لا يات بعد صدقت حرجوا اي استجد حتى سمعوا مع الدرس

نه عليه وسلم على الاسلام فمعه من بعد نحو ما قتال في يتي في ثمانية دنانير ثم جاء فقال قاضي يعني قاضي فخر الاعراب فقال صلى الله عليه وسلم انما الدين الحديث فانه ام لسبكي في تخرج احاديث المصباح وقال من الملقن في تخرج احاديث الكتاب المذكور اخرجته استجبت في جميعهما من طرق احدها عند أي هر مرة مطولا وفيه الا ان المدينة كالكبير تخرج تحت لا تقوم الداعة حتى تفي المدينة شرارها كسبي انكبر منه اثباتي عن حار مطولا في افضة وفيه انما المدينة كالكبير تفي حده و يصنع طبعها الثالث عن ريد من مات ولحقه امر حبة يعني بدينة وساني كسبان اعرافى قال في بعض طرق البخاري تفي الدوسد كره في بخاري (وهذه دنانيركم) موضوعة (كفاي ان شتم عددوها وان شتم دعوها) في انركوه يعني لما اثباتكم في مفرقة مدينة ما الصلغته لدى من اموساة سال (دلائل الدين رسول الله صلى الله عليه وسلم) (وكذا كان زهد مالك) رجه الله في الد يادحة رتها في عيه (وما جلت يه الاموال) واهدانا اسكثيره (من اشراف الدنيا) خاصة من المغرب لافصى (لا تشد عليه) ودينه (دفعه كتاب يعرفه في وجوه الخبر) ولا يكها بنفسه الا قدر الحاجة (ودل سجاده) وكرم عيه (على زهده وقلة حبه للدنيا) وراهه صاحبته فيها (وابس) حقيقه (ارهد) عندهم (فقد مال) ددهاه (دري لزهده فراغ القلب عند) أي حرج حبه عن اصاب (دائرا كان - ايمان عليه اسلام في ملكه) الذي لا يفي ب يكون لاحد من عده (من زهد) وسعته باعد الثالث طهر لا يبيع الزهد (ويدل على حقاره للدنيا ما روى عن ابيه في رجه الله قال رأيت على باب مالك كراعا من قراس خراسان) كورة مشهورة بهم محاب منها جيد الخيل (والعصر) في عدا رسلت اليه في اهراب (مارأيت احسن منها فقلت لما لك ما أحسنه فقال هو هديه مني بتم دله رانه فقلت اع افضلك مهديا به تركها وقال أما استعفى من الله ان طأ تره بها مني أي ارضى بتم دله و سلم محمد ردا به بطراني سخاونه) وكرمه (ادع جميع ذلك) أي من لدوا بالث يعني (دفعه واحدة) ثم ردا قوله ما أحسنه (ولي توفقه بترية مدينة ان فيها اي صلى الله عليه وسلم) واما شاد من مراقبه الله تعالى في احواله كله وعدم الاستغناء الى هرة لذي (ويدل على ارادته بالعلم وجهه الله واحتقاره للدنيا ما روى عنه انه قال دخلت على هرون الرشيد) حين مد اليه يحيى بن خالد بطامه (فقال لي يا أبا عبد الله) وهي كنية مالك والشافعي واخذ وصفيان (يعني ان تختاف بيها) في تردد (حتى يستمع صياها من الموطأ قال قلت له) (عز الله الاميران هذا العلم مسك حرج) يعني مريشا (فان سمع غررته عز) أي صر عرو بر (واب دلائله دل) ما ردا لالا (والعلم يوي) اليه لرفعته ودره (ولا يتي) وفي انداول لافصى عياض له قال لهرورب أدركت أهل مدينتي يوت ولا يوتون ومسك حرج اعلم وشم ولى لباس باعطاه ومن اعطى مكم له سلاطعوا جلته الى ثوابكم وقال انه عرو في مقامه بعم يسبي اليه عوم من قول مالك ويروي العلم أدري ب يوفرو ويوت اليه قاله للمهدي حين استدى به لولده سماعه ويروي له انهم راز ولا يرورون ويوت ولا يوت اهو قوت في ثباتي الخاضعوى لدر في رمة اس العرفي قال تشدنا بالحرم الفلاسى حشور في ثالثة واحدة تشدنا بالمرمالي لا يوفوه في حضورا في لراعة و حارة ثامنا توعده الله بتمدس طمر ليردى لنفسه

اربع الحديث وعظم ثقله ثامنا واعلم ما لهم فيسه ولانا

ان كنت تقال له فم ذات صاحبه فاعلم يا سدي يوت ولا يات

(وقال صدقت) ثم قال لاصحاب (اخرجوا الى المحدث حتى تسمعوا مع الناس) وهذه القصة وردت في مسالك كرسيا آخر فقال أحبرنا أو الحسن المالكى أحبرنا أو اعماس فغلبه خبرا عند

العلم مسك حرج فان بتم غررته عرو بتم دله هو دل و هم يروى لا يات بعد صدقت حرجوا اي استجد حتى سمعوا مع الدرس





سأطابق الحديث فوجدت لرجل المروزي رجل إلى ابن ميمون ومصر واشتم وانصرة والكوفة كانت من ردة  
 العلم وهل ذلك كتب عن الصغار وال كبار فالشعب ما تقدم عينا مثله وقال سمعان بن عبيد الله بن أبي  
 اسلمة ولما رجع الله فقد كان فيها عالما عابدا وهذا جنبا شجاعا شاعرا وصفا كذا كثيرة في ديوان  
 لعلم جليلها عنه قوم وكذا الناس عنهم توفي سنة ١٨٦ عن ثلاث وستين وعين عير ذلك وكان في عداد  
 طبقات تلامذة الامام أبي حنيفة لازمه واسمى عنه فواته وعن فاسم اس فصولا بها الحافظ عن المصدر  
 العبيد بن ميمون المذكور روى عن الامام حكاية فان كان المراد منه به روى عنه حكاية تعينها فالامر  
 سهل ولا فطاهر سيقاد على به لم يرو عنه سوى هذه كيف وقد شرح الحافظ ابن عساكر في  
 تاريخه اشهر أبو بشر الوكيل وأبو نفع عبي قال حدثنا عمر بن أحمد واعد حدثنا أحمد بن محمد  
 عن عصمة الطراستى حدثنا أحمد بن محمد حدثنا الحسن بن عبد الحارث سمعت أبا عثمان بن محبوب  
 بن أبي الطوحي سمعت عبد الله بن اسد بن يقول قدمت الشام على لاورى فقال ما حرامى من  
 هذا الذي حرج بالكوفة يعني بأحبيته وسمعت لي بنى فقلت على كتب في حبيته وخرجت  
 منها من تل من حبان لمسان وفتت في ذلك ثلاثة أيام ثم يوم اثبات وهو مؤذن مستخدم ومعه  
 والكتاب في يدي فقال أى شئ هذا الكتاب من روى في مسألة منه ووب عليها قال نعم من  
 ثابته من ال فائده ما كتب حتى فر من مصدر من الكتاب ثم وضع الكتاب في كفه ثم أقدم وصلى ثم خرج  
 كتاب حتى أتى عليه قال لي يا أخا بني من سمعت من ثابته هذا قلت سمعته قال نعم قال هذا  
 بل من المشايخ اذهب فاستكنز منه فقلت هذا أبو حنيفة اهدى نبيته عنه ه فقوله فقلت على كتب  
 في حبيته أى لقوائى أتى ثابته هاهنا في حال ملازمته له لانه لم يكن اذا كان كتاب خاص مؤلف في  
 التي اجتهد فيها وما حدثت الكتب بعد وفاته على أن عدى في سبيل الخطب نوع فوجدت لاورى  
 معروود من جمل مشايخه وهو من قرينه ولما روى الامام نسج حبي وما روى نسج حبي وهذا كان  
 كذلك كتب بعض من هذا الذي بالكوفة وكما يحكى عليه ههنا قال لا بأس انك من سمعت من  
 ثابت هذا ولم يكن اذ ذاك من يقال له ابن ثابته غير الامام في حبيته فثابته ذلك وفي تاريخ  
 سمعان بن موسى سئل ان المبارك ألقه له أبو حنيفة قال أبو حنيفة (كان أبو حنيفة له مروية)  
 وهي قوة لنفس هي مدد وصدوراه فعال الجبل من المستنعة المذبح شرعا وعقلا وعرفا (وكثرة صلاة)  
 في الليل لما سبى إلى كعب بنى اليل كنه ونسبه وروى عن ثابته قال كان أبو حنيفة يسمى الون  
 كبره صلاة (وروى) أبو اسحق بن (جاس طليان) وسمي باسم لا شعري يكون في عقبه موسى  
 موسى لا شعري روى عن ابراهيم العبي وأسن من مالك واس نسب عنه اسمه سمع من موسى  
 حنيفة ومعه وشعبة مام بمحمد كريم حواد قال معيرة قلت لاوراهم بن جاد فقلت يعني فقال وما سمعته  
 وقد سئلتني هو وحده عما تسألوني كلكم عن عشرة اه وعن أبي يعقوب اشيباني قال ما رأيت أحد  
 فقه منه قبل ولا شيعى قال ولا شيعى وقال شعبه كان صدوق الناس وقال أبو جاد صدوق لا شيعى  
 حديثه وهو مسبق في رده فادعاه لاثرتشوش وقال لعبي واسمى هو فقه ما من ستة عشر من ومائة  
 وقال البخاري في الصحيح وقال جاد داخر مرة عند الخاتم حريعى روى وروى له مسلم مقدوم بعينه  
 و باخوب ذكره اس في العوام اس عدى في مسنده فم روى عن أبي حنيفة فثابته وقد ذكر أيضا  
 في شيوخه كما تقدم (انه كان يحكى اليل كنه) وذلك في أو حرمه (وروى) عن حمزة (انه كان يحكى نصف  
 اليل) ولا (وروى طريق) من طريق الكوفة (وسمع اسما يقول) وروى في سار ابيه اس ب وهو  
 شيعى (هذا الذي يحكى اليل كنه فلم يزل) أبو حنيفة (تعدد يحكى كل الليل) وفي نسخة اليل كنه (وقال  
 ما سئلتني من انه تعلى أن وصف عيسى بن من عبادته) وفي رواية اعداة لبست في يعنى احترام من

صادقه



الله سبحانه وما حسبه به لم  
يعرف الناطق الحكاه  
والكتوب وماى الس  
حاطب الكاعد وكيف  
تخصه الكاعد وهو من  
من أهل بطن وفيها  
صدق الناطق الكاعد ولم  
تصدق غير دولة دوس  
ولا تذهب فيد ولا تهبها  
من ساطر هو باطر بقت  
تتمأ ورده عليه حسين  
والشكاه استعارة تنقل  
من مشكاة الر حاحه حتى  
تجرب مسر ح البزاي  
حسب المعرفة انقلب سر  
اقاب شهابها لانها  
مصر حة رب سحره  
وتعالى شعلها مو رة وروء  
المد كور هه ع رة عن  
صهه اساطن واستعمل  
سر ساطوع سيران  
~~~~~  
فانصر كاه هرب من
الولاية واحمل العذب
قال الحكيم س هتم لتقي
حدثت بالنام حديثا في
في حبيسة انه كان من
عظم الناس مائة وراة
استطاع على ان يتولى
منهج حرائمه أو يصرف
صهره فاحسار عديهم له
على عذاب الله تعالى وروى
أنه ذكر أبو حبيسة صدق
المبارك فقال أتذكر
رحلا عرصة عليه لدا
تد ابره هادير مها وروى
عن محمد بن شعاع عن
بعض أصحابه

مع أي ما حساسة فمكت ما نت ما يتكلم فقل باني في هذا الموضع صرب س ديرة في عسره
أمام كل يوم عشرة سوط على أن إلى القضاء فم ينعن وأخرج اس أي اعوم السعدى من روبة
في عذاته وسمعت محمد بن مة ثل يقول نعي اب ناحية حسرى شمس وصب على رأسه ريت
فربه سفيان شورى فقال قد علمت لأن بك صحت هذا الشرب تدر وحل وفي مري بهي
عن ك معوية قال حب أي حبيسة من سفة به صرب أيما إلى القصة في ذلك أبو عذابه يصيرى
لم قبل العهد بالقضاء فصرى وحسب وما في السحب (ه تغرب كيف هرب من لولاية واحتمل العذب)
و روى عن اس المبارك أنه قال اس الحال في الاسم سوا حتى يقع في النوى بعد صرب أبو حبيسة على
رأسه في السحب فصر على الدل والصر في الحسب صفلا لامة في دية وروى اس داسه قال سمعت
بأ داود يقول رحم الله ما كان ما ما رحم الله اشافي كان امه رحم الله أبو حبيسة كان امها (وهال
الحكم س هشام الثقفي) مولى آل عفيف كوى رل مشق وروى عن مصور وفصاد وعنه اس مائد
وهشام وثقه جماعة (حدثت ما شام عن أبي حبيسة انه كان من عظم الناس مائة وراة استطاع
أي اس هيرة من فل آل مروان (اب يولى من ح حرائمه) أي حزن أموه (أو يصرب طهره)
بالسياط (فاحسار عديهم) في لاي ولم يل فعل (على عذاب منه) في لآ حرة (وروى انه ذكر أبو
حبيسة) يوما (عند اس المبارك) كأنه سوء (فقل كروب) بأسوء (رحلا عرصة عليه الدين
تخذا فبرها) أي جمعها (فد م) حوها على دية وأخرج اس في اعظم سعدى في مسده من
طريق اس شعاع حدثنا الحسن بن أي مالك سمعت عدي بن المنار يقول ود كر أبو حبيسة في
ديه ماد يقال في رحل عرصة عليه الدين والامول حبيسة مسدها وصر بالسياط فصر عليها ولم
يدخل فيما كان غيره يستدعيه رحم الله أبو حبيسة ما كان مسده في دس نه عر وحل وقدم في مسده
الفصول مائة س عدي بنى كان نعم اس المبارك دس به فلا سكم في أبي حبيسة فشد
حسدول لما أولك فصله الله فقلت به حبه

وهيل لاي عاصم سبب فلان يتكلم في في حبه فقت هو كذا قل نصيب

في مثل هذا ما توهل في في من اساس س م

وقال أبو الاسود الدبيل
حدث وأخرج اس عساكر في ترجمة نصيب من رواة في الحسن على بن محمد سكرى أشد ما يوعر
اللوى الزاهد السيارى عن الد شى لتعيب

وما رالى السكتة ان حتى كأتى • مرجع حوب سائلى عند أنعم

لا سلم من قول الوسنة وتسلمى • هذت وهل حى على الناس بسم

(وروى عن محمد بن شعاع) انتهى ما كتبه والحلم اعصه العزادى حتى أبو عذابه صاحب
التصانيف مر على البر بدى وروى عن اس عسيلة ووك ح وثقه بالحسب رماذ لاؤوى وعبره
وأخر من حدث عنه محمد بن أحمد بن يعقوب س سنة وفد سكام ديه اس عدى بالوضع وركب الساحة
ما تكذب وقال انه كم رأيت عدي محمد بن أحمد بن موسى القمي عن أبيه عن محمد بن شعاع كان المسد
في بيف وشي حركا ردافا وقال عدي بن كامل بقصى كان فقه الحرافى في رفته وقال أبو حبيس بن
ساذى كان يتفقه ويقرأ الناس فقرأ ما ساجدا في صلاة العشرة سنة ٢٤٨ عن سب وثنا بن
سنة كدافى مبرت (عن بعض أصحابه) فيما أخرجه اس في اعوم السعدى عن في شر عن محمد بن
شعاع ويراد بعض أصحابه هها هو الحسن بن عماره أبو محمد البكوى انعيه من رصا برمدى واس
ماحه عن اس في ملكة ولحاكم وعنه ثبابة وعدي بن رافى وولى قصة بعد ذلك لم يصور وما س ١٥٢

بهدية مائة الف دينار
 حبس بالاب المذنب ووجه
 اصابه الى الله تعالى على
 سبيل لاشارة بالذكر
 لاجل الخسيس بالشرف
 وسكاه والخبر كانه من
 انفسهما لا عن غيرهما
 وحملهم مدد طريقه
 واول ما ذكره في عالم
 الدنيا وشبهه بالذي من حيله
 انه سئل لا حبيفة قد مر
 لك خبر مؤمن بوجه
 له وورع عشرة آلاف
 درهم قال ما رعى ابو
 حبيفة قال فلما كان
 اليوم الذي توقع ان يوفى
 بالمال به من الصبح ثم
 تعنى ثوبه فمهر سكام
 فياء رول الخسيس من
 خمسة مائة الف درهم
 عليه من كاهه وقال بعض
 من حضر ما يكاسبه لا
 باسكامة بعد سكامه أي
 هذه عادته وقال صموال المال
 في هذا الجراب في رواية
 البيت ثم أوصى أبو حبيفة
 بعد ذلك بتأديته وقال
 لاسه اذامت ودمتهوى
 فعد هذه سيرة وادفع
 من الخسيس من خمسة
 فقل له خذ وديعة مني
 أو دعتني أباحبيفة لاني به
 جعلت ذلك فقال الخسيس
 راحة الله على من صدق
 كان شجوه عبي دينه وروى
 انه دعى في ولاية نضاه

(انه من لا حبيفة قد مر لك خبر مؤمن بوجه) (أمر المؤمنين) وذلك بعد رجوع أه حبيفة من مكة (عشرة آلاف درهم) وفي رواية أخرى وحاربه وكان الرسول في ذلك الحين من فحطبة (قال في روى أبو حبيفة) أت يضلها فلما أحس أبو حبيفة بأنه يرسل هذا إليه تمارض (فلما كان اليوم الذي توقع) أي زح (تسوى) اليه (مال) فيه (صلى يصح ثم تعنى ثوبه) أي اشتبهه من رأسه في قدمه (دم سكامه) وفي رواية أخرى لا يكف أحدًا كانه معني عيبه (شاء رسول) أي الخسيس (فحطبة) من ياد من سب من سجد من معدن من خمس من قيس من كلب من سعد من عمرو من غنم من مالك من سعد من مهران من حذر جال لدوة العباسية وأخوه جند أحد الدعاة السبعين بعدا عشر من ولاني عشرة وانه سب من جند سعداد ووجهما خمسة أحد البقية الاثنى عشر (بالمال فدخل عليه فلم يكلمه) وظهر المرض (فقال بعض من حضر) في مجلسه هو (ما يكاسبه) لا باسكامة بعد سكامه أي هذه عادته (عن عدم كلامه) وفي رواية أخرى قالوا ما سكام اليوم سكامه (فقال رسول الخسيس لما ليس من كلامه) (صموال المال في هذا الجراب) ثم حله (في رواية البيت) وفي رواية أخرى قال رسول الخسيس كيف أصعب هذا المرمازي قال فوسعه في مسجد في ناحية البيت وانصرف قال فشكت تلك الدرة في ذلك الموضع لي ثمان أبو حبيفة (ثم أوصى أبو حبيفة بعد ذلك بتأديته فقال) في وصية (لانه) وهو الامام من الامام جند من الخسيس من جعل ثوبه على أبيه ففني في رصه وروى عنه وعن مالك وجند من أبي سليمان وكان يعذب عليه الورع قال الفصل من دكبي تقدم جند اس معصم الى شريك من عدائه في شدة قتال له شريك والله الملعون البطلان وخرج توفي سنة ١٧٩ (ادامت) وقوله هذا كان في كتاب وصيته وذلك لان جندا كان عاب مقدم بعد موت والده فعمل سيرة دعى من الخسيس من خمسة مائة الف درهم فقال اني وحيد في وصية أي دائمت (ودعته في هذه السيرة) التي في رواية البيت (فادفع من الخسيس من فحطبة فقل له هذه وديعة مني ودعني أوصيه) وروى كانت عددا (وقال الخسيس) لم يرني الدرة (رحم الله على من يكف ذلك) ثم دعا على دينه (وروى رحمه الله نال لقد شج على دينه ان صحت به انفس فوه ودكر عند القادر القرشي في راحة جند من طهقته ولم توفي ثوبه كان عدده ودائع للناس كثيرة من ذهب وفضة وغير ذلك ورأسها عاشور وفيهم أيام حملها جند الى مكة هي ليست بها فقل له انما هي ما عليها من ولا يخرجها من يدك أنت من يوصيها فقال له جند رزما وادعها حتى يرأدمة أي حبيبة ثم افعل ما بدا لك ففعل انما هي ذلك وبق في ورزها أياما فلما اكمل ورزها اشترى جند ثم يظهر حتى دمه في غيره اه وخرج اس فقلنا نعا لخاصة في شرح المسابك من رواية محمد من عبد الرحمن السعدي عن أبيه ومن رواية هلال من يحيى عن يوسف السبي قال ان با جعفر المصور سكر با حبيفة بثلاثين ألف درهم في دفعات فقال بأمر المؤمنين أي معاد عريب وبس لها عدي موضع فاحملها في بيت المال فحسب المصور في ذلك فلما مات أبو حبيفة أخرجت ودائع الناس من شة فقال المصور خذها أبو حبيفة وأخرج بها من طريق معصم من حذر له قال قال حارحة من مصر سكر المصور أباحبيفة عشرة آلاف درهم فدعى لقبها فثوري وقال هذا رجل اسودت عابه صب وان فلما دخل على فلاني ما أكرهه فقلت ان هذا المال عظيم في عينه فادعيت لقبها فقل له لم يكن هذا مني من أمر المؤمنين فدعى لقبها فقال ذلك ورجع اليه خبره الخسيس فحله قال وكان أبو حبيفة لا يشار أحد في أمره سوى حارحة من مصر (وروى انه دعى في ولاية نضاه) لا كبير عدد بعد ان خص من الكوفة في أيام المصور فاستع الخسيسه في خمسة عشر يوما ثم مات في ربيع سنة ثمان وميل له في سنة في سويق مائة مائة استهانة كل ذلك اخرجه الخطيب من طريق

لوا قدى وفي رواية أخرى دعه من الكوفة وأراده على نفسه (وقال أنا لا أصح له ولا يحل لك أن
 توبى) ذلك (فقل له لم) ذلك (فقل له كذب عدده فلا أصح له) (فقل له) (فقل له) (فقل له)
 كما ترعون (فالكاذب لا يصلح للقضاء) سقوط عدائه ما كذب وقد روي هذه القصة من وجه
 كثير ففي تاريخ الذهبي قال يحيى بن إبراهيم الزهرى عن بشر بن نوبخت الكندي قال طلب المنصور
 ثأب حيفه فأراده على القضاء وطلب بليغ في وجاف أن لا يجعل فقال الربيع صاحب المنصور يرى أمير
 المؤمنين يتخلف وأنت تتخلف قال أمير المؤمنين على كدرة عينه أنه رمى وقره أن الحسن بن علي
 وهو معين بن سبل قال دعا المنصور ثأب حيفه على القضاء فسمع فقال ترعب عما نحن فيه فقل
 لا أصح قال كذب قال أبو حنيفة فقد حكم أمير المؤمنين على أن لا أصح قال كذب فلا تصعوب
 كنت صادقاً فقد أحضرتكم على لا تصح عينه وقال سمعنا من أبي إدريس سمعت الربيع بن ريس
 الحاجب يقول رأيت المنصور يقول أنا حبيبة في أمر القضاء فقل والله ما أنا مؤيد لك ف
 أكول مؤيد نعمت فلا أصح لذلك فقل كذبت بل نعلم قال كيف يحل لك أن تقول من كذب
 (وأما على طريق) وفي نسخة ما روى في أخرى يعلم (الآخرة وعرفني الله ومعرفته ما نتعدي ودل
 عليه شدة خوفه من الله تعالى ورهده في الدين وقد قال) أبو الوليد عبد الملك بن عبد العزيز (في حربه)
 أفرشى مولاهم بكره أفتقه أحد الأعلام روى عن محمد بن الحسن بن علي ما يكره وعطاه وعنه
 الثقات وروح ويحتاج من محمد وهو قول من سبف يكتب وقال أحمد بن محمد بن منقذة يعلم روى
 عن محمد بن عثمان بن عمار المنصور حرام توفي سنة تسع وثمانين ومائة وقد حذر الناس (مدني عن
 كوفيكم هذا) يعني (النعمان بن ثابت) أنه شديد خوف لله تعالى وفي تاريخ الذهبي قال يزيد
 بن كزيب سمعت رجلاً يقول لأبي حنيفة أنت في ما خض واسترلوه وأضربك فقل والله حلال الله حربه
 ما أخرج الناس كل وقتنا من يقول لهم مثل هذا وروى محمد بن سماعة عن محمد بن الحسن بن
 يقسيم بن معين أن أبا حنيفة قام إليه ورد قوله تعالى في الساعة موعدهم والساعة أدهى وأسر
 ويكنى ويتضرع في المحرم فكل ذلك يدل على شدة خوفه من الله تعالى (وهل) أبو عبد الله (شريك)
 ابن عبد الله بن شريك وهو حريث بن أوس بن الحرث بن الأذهل بن وهيب بن سعد بن مالك بن
 النضر (يعني) أم كوفي الشامي ولد بخاري سنة ٩٥ وكان حجة شهد القادسية وهو أحد
 الأعلام روى عن ربه بن علاقة وسام بن كهيل وعلي بن زبير وأبي إسحق وميمون وعنه نوكر بن
 أبي شيبة وعلي بن حجر وأبو إسحق بن يوسف الأزرق وغيرهم قال ابن معين ثقة راد الحق حسن الحديث
 مات سنة سبع وسبعين ومائة استشهده البحري وروى له مسلم في التلخيص وأبو حنيفة (الكاتب)
 أبو حنيفة طوبى له سمعت دثم (مكر) في حلال الله وعظمته (طوبى له) (طوبى له) (طوبى له)
 وروى جواد قال كان أبي هيباً ما لا يشككم الأحرار ولا يحوص فيما لا يعيبه (وهو من وضع
 الأمارات) أي علامات (على أعم السطو ولا تشتعل بهما الدس) وهو روي به (من وثق) سمعت
 والزهد فقد وثق العلم كله) لأنهم ما يدل على نعم السطو وصياني قول من وثق صمتنا بما من أسوء
 على أن أسكامل إذا طلق بطلت حكمته وإذا صمتت عن حكمه جميع أحواله يدل على العلم الباطن
 وبق من ترجمة الإمام شئ ورد في الذهبي في تاريخه أوردته هنا ليكون كإدليل لما ذكره النصف
 قال كان أبو حنيفة حاراً سفيقاً من كسبه ولا يقبل شيئاً من حوائج السطو فترى وكان له دار وصيابة
 ومعايش منسج وكان معدوداً في الأجواد الأمجبة ولا باب الادب كله مع الدين والعبادة والتمسك
 وكثرة التلاوة وقيم الليل قال حار من صرد مثل يزيد بن هرون أعماً ثقة أبو حنيفة ثم شوي فقل
 أبو حنيفة ثقة وسفيان أصح الحديث وقال شافعي أسام في الثقة عبال على أبي حنيفة وروى

الناظر في حال نظره وأما
 سبانه ثم يعرف سكره
 والسكران فلا جيل انه
 كذب ما يصر الكتاب
 السبى والغاروم معروف
 قراءة الخطب الالهى الذى
 هو ليس: دل على هو
 منو مانع طسه
 الكاغد وهو جاد فسق
 كذا من على منه ومن جده
 ان كان له دعه الى مدرج
 الناطر كان مراد ينفق
 الكلام في الحسن هاشميه
 عن المفسر من الحق
 وهو من باب الالتقاء في
 روى عن جواد بن الحسن
 فقال أنا لا أصح لهذا
 لعلم فقال ان كذب صدق
 بما أصح له وروى سب
 كاذباً والكاذب لا يصلح
 للقضاء وما علمت يرمى
 لا آخرة وعرفني مورد
 الدين ومعرفته بأنه
 عز وجل فيدين عيب شدة
 خوف من الله تعالى ورهده
 في الدين وقد قال في حربه
 قد سمعت عن كوفيكم هذا
 سمعت بن ثابت بن عبد
 الحسوف لله تعالى وقال
 شريك النعمي كان
 أبو حنيفة طوبى له سمعت
 دثم مكر بن محمد بن
 له من هذا من أوضح
 لا مرام على نعم الباطن
 ولا سمعت تهمم بالدين
 من وثق سمعت والزهد
 فقد وثق يعلم كله

ما من منى حذاهم لم يكون
 ودلائل من بعد لا يفي في
 ما وراء ذلك مما هو داخل
 فيه ومعدود منه قس القل
 ندي يشده عن املاكه
 ويسمع به ما به مكانه ورق
 معناه وعرب عن هله
 من جهة ذكر صورة
 هـ في شجرة في هذه
 ما كور انهم كل
 واحد منها على نحو معرفتك
 لا حراء عالم من انشاده
 فذلك علم لا مع
 مع علم ان هذه
 دالة على ما سمعنا
 فان كنت مؤمنا فصدق
 بوجودها على حللة العلم
 بل انكره

فانكره
 الا ان كان من رده
 لا حول ولا اوال له
 في الاعراض عن الدين
 وحرده عن حل
 شره من رده
 انفسه من رده
 والاجارة واليهار والايلاء
 رده عن رده
 على وشرف منه ودر
 الى اربس اعوا الاقدا
 هولا فدهو في دعواشه
 أم لا

باب الثالث
 بعدة عماق من به لوم
 المحموده واس من وجه
 من الوجه انه يصدق
 يكون به بعض العلوم
 مذموم او بيان

الرجح من مهدي ويريد من هرون وعند الرري وشماعى ومن روى عنه من شيوخه عند الرري
 والخمس من موسى لاشتب واشاعى ما يقول شعرا ثقة ومن أخر به عن من لدني وعبي من معي
 ورجح وروى عنه اشعاري بنواصفه ومسلم وأبو داود واساء صالح وعبد الله قال الخطيب ورجل
 الى الكوفة والبصرة والحرمين واليمن والشم والحيرة وقال به عدد به كتب به عشرة آلاف
 ألف حديث لم يكتب مواد في بعض الاصفه وأف مسنده وهو أصل من أصول هذه الامة
 أحاديثه ثلاثون ألفا وأما رده وروعه فقد سار به لركان وقد أورد جماعة في مسنده كالشيخ
 اسحق بن الانصاري وابن الجوزي وابن المراء وغيرهم وفي سنة ٢٤١ لاشق عشرة خلفه من ربه
 الا ان وكان عدد المجلد عليه ألف ألف وثلاثمائة ألف سوى من كتب في السفس وقال ابن المراء قال
 الربيع بن سليمان قال شافعي أحد ائمة في الحديث ما من في ثقة امام في العراق ائمة في القفر
 امام في الزهد امام في الورع امام في السنة وهذا القدر كاف في معرفة غيره من ربه عدد
 سببان شوري فهو أبو عبد الله سببان من سجد من مسروق من حبيب من رابع من عبد الله من موشه
 من أي من عبد الله من مسند من نصر من طرث من ثمة من مكان من نور انوري الكوفي حكاه
 ابنيهم من عدي وويل في سببان من مسروق من حيرة من حبيب واما نقاط مدق والحرف واللام مع
 وتسعين وحديث وهو من الانس من روى عن عمرو من مرة وسلم من كهيل وحبيب من ثات وعبد الله
 من ديسر وعمر وسيد مار وناحق ومصور والاعمش وعبد الله من عمرو من مولد وناحق
 الزباد وسعيد بن أبي صالح وثوب لشيخ في و قال انه أدرك مائة وثلاثة من لدني روى عنه مسير
 واس حرج ونجد من علان ولا راي ونجد من حلق ونوحمة وهو كرمه وقدم وسبعة
 والحارث واس في ديب ومالك وساب من لادوراة ورهبر من معاذة وهم من قر به واس لمير
 وكيع وعبي افغان ونويعم اصل من دكن وعند الرجن من مهدي ونجد من يوسف لادور
 وعبي بن سببان وعبيد الله الاشعبي وعبد الرزاق وفيصة بن عتبة وأبو حذيفة الهذلي ونجد من كثير
 وأجد من عبد الله بن نونس وعبي بن الحنف وغيرهم قال ابن الجوزي لدير روى عنه أكثر من عشرين
 ألفا وأما سبعة علماء وآدابه وحلله وشمائله ورده وروعه ونو سعة وحوله وشتمه وروعه
 وتصكره وثلاثة وثمده وبجاده والاقتصاد في معيشته وصدعه بالحق وأمره بالمعروف ونشاء أئمة
 العصر ومن بعدهم عليه قد سار بنواصفه الر كتاب وقال على بن شيبان من ربه ما يكون
 صفت عنه الى من في ديب فلما رآه قال ان يول من هذا قال من قال قال ربه يول ربه من حرج
 طرث والحرف عليه وفي رديه أي أنه ذهب سوله الى الدراي من ربه يول من هذا يعني
 أن يكون هذا البول بول زاهد هذا بول رجل فنت لحن كده ما أرى هذا ربه من توسع فهو
 على انه مات سنة احدى وستين ومائة في أولها أو في الواعدى في شعبان وأبول حبيبته الى انفس
 وسببان علما ربه الى الله عنه ورده عما نقل ذلك من كتاب الحذاهشي الذي حنصره من كتاب
 ابن الجوزي في ترجمته وهو محمد (فانكر لاكن) وناقل (في سره لاء الائمة) وناقلهم (وأم ل هذه
 الاحول والاموال والاعمال في الاعراض عن الدنيا) وناقلهم منها (والتعبدية تعال هل غيرنا حرج
 العلم مروع لثقة من معرفة السلم والاصابة وكفالة واليهار والاعب أو شرها غير آخر عن
 وشرف منه وطار الاق الى الدرس ادعوا الاقدا من لاء صدوا في دعواشه أم لا والله أعلم

(باب الثالث)

(في ما تعدد العمة) ونخصه (من العلوم المحودة) ويكون على نخصه (و) الحلال به (ابن منها) وفي
 بعض النسخ منه وفي أخرى ديب منها (دبه بيان لوجه الذي به يكون بعض العلوم مذموم او بيان

قهر سلطان الآدمي
 الضعيف الجاهل في أكثر
 وقته تصرف بين أحول
 متنافية كالعلم والجهل
 والعدل والقلم والشك
 والصدق والافتك والعلم
 الإلهي عبارة عن خلق
 الله في عالم الملكوت شخص
 يتعالى عن صفات الحواهر
 الحسية الكائنة في عالم الملك
 وري من وصف ما يرى به
 انقل لمحموس كما يصره
 يغير الخلق بحكم ارادته على
 ما سبق له علمه في الارل
 وانما سمى بهذا الاسم
 لاجل شدة علم ما يرى به
 غيره لا يكتب الاحقائق
 الحق والفرق بين عيني
 لا آدمي وعيني الله عز
 وجل أن عيني الآدمي كما
 علمت من كفة من عصب
 استعصى بقاؤها وعطل
 قطع ذواؤها وعلمام
 بعظم بلاؤه ولحم عود
 وحلده غير ذي حام موصولة
 كنهه في الصنف ولا يعمل
 مقبلة باليد وهي عاقرة على
 كل حال وعيني الله تعالى هي
 صنديق أهل التأويل
 عبارة عن قدرته وعند
 بعصم صفة الله تعالى عبر
 قدرته وليست بمخارجه ولا
 حسم وعند آخرين انها
 عبارة عن خلق الله هي
 وهو نوع يستفاد من العلم
 بخواص الجواهر وبأمو
 حسابة في مطالع النجوم

واس عينة عن هشام من مشط ومشفة ويقال مشاطة ما يخرج من الشعر اذا مشطوا مشافة من
 مشافة سكان * وما اطلق بق الثانية وفيها قال ومن طبعه قال ليد بن الانصم رجل من بني ذريق
 حليف ليهود كان مسافقا وفيها في حف طلع د ك تحت وعرفه في تردوان وفيها فقالت فقلت ادلا
 تشرت فقال ما والله فقد شفى وذكره ان ثير على احد من الناس شراد لائق سواء * وما اطلق
 الثالثة وفيها في مشط ومشفة وحف طلع د ك قال في هو قال في تردوان قال فذهب اسي
 صلى الله عليه وسلم في ثاس من تحفه الى اتر مطروا ليهو وعنها على وفيها فامرهم فحدثوا وفي
 سواء وقد أخرجه كذلك مسلم واساني في الكبرى واس ماحه كلهم من رواية هشام قال العراي
 وفي الباب عن س عباس ور يد س أرقم أما حديث اس عباس فخرجه اس مردويه في تفسيره من
 رواية عاصم عن ساجان س عبدالله عن عكرمة عنه وعصام صعب واما حديث ريد س أرقم فخرجه
 اس سعد في الطبقات من رواية لثوري عن الاعشى عن سامة النخيل عنه وقال اس الخضر في شرحه
 على البخاري في تفسير المحدثين ويقال ان لعقد عقدها سبب بيد وهي احدى عشرة عقدة في وتر
 ومشط ومشاطة أعطاها لعلام يهودي تعلمه وصورة من عني وب امر موروعة معش عليا والبر وعارا
 واستخرجوه وشفا الله تعالى وقال للمهب في شرحه مد وهذا احدث على هشام من عروة وأصحابه
 تخلفون في استخراج حاشته سبب في رواية من طريقين ووقف سवाल عائشة على عشرة داني
 الاستخراج عن عيسى بن يونس ووقف سवालها سبي صلى الله عليه وسلم على الاستخراج ولم يذكر به
 حارب على الاستخراج شئ وحقق ثواسمة حواء صلى الله عليه وسلم ادسائه عائشة عن استخراج
 الا فكان لا اعتبار به على اس سبب أولى بالهول لتقدمه في الضم وان لوهم على أي أسامة في أنه لم
 يستخرجوه ويشهد لذلك به لم يذكر النسرة وكذلك عيسى بن يونس لم يذكر انه صلى الله عليه وسلم
 سارب على استخراج حواء لا ذكر النسرة ولزيادة من سبب مقبولة لانه ثبتهم لاسم فيما حقق من
 الاستخراج وفي ذكر النسرة هي حواء قبي صلى الله عليه وسلم مكال الاستخراج ويحتمل أن يحكم
 بالاستخراج لسبب يحكم لاي أسامة قوله لاسي انه استخراج الحف بالمشافة ولم يستخرج صورة من
 الجف لئلا يراه الناس فيتعلموه ثم اعلم ان استخراج من من لاسراض وعارض من اعلل عبر قاذح
 في سوته وطاح بذلك طعن المحدث فاتهم الله به كالب يحل ليه انه فعل الشئ وما فعله بذلك مما
 يجوز طوق عليه في مريداه ووب ما أمر بنبيه وفرد روى عن اس الميب وعروة وعمر حتى كاذب سكر
 بصره وعن عطاه الحار ساني حبس عن عائشة ستة قال عبد الران وحسبها حصة حبس اسكر
 بصره سكر رواية ثلاثة أيام أو أربعة هي أصوب (وهو نوع يستفاد بخواص الجواهر وأمور حسابه
 في مطالع النجوم) اعلم ان السحر هو علم يبحث به عن معرفة اسكوا كبحر أحول لاوضاع وارتباط
 كل منها بأمور أرضية وعن معرفة الموابد والروح والسير والمير في كل مهارة
 ككون منها على وجه خاص ليطهر من ذلك لارتباط والامتزا يظهر من ذلك فعال عريضة ومرار
 عجيبة تخفي علها وأسماها على ذوي العقول تركيب الساحلها في أوقات مناسبة للاوضاع
 الطائفة مع مقابلة الكوكب وتوافق الموابد اثلاث فيظهر عند ذلك ماخفي سبه مع اوضاع
 عجيبة تكيفية عريضة تغير العقول وتغير عن حل حسابها أسكار العصور وقال الحر في هو طلب
 الخواص في مدر كائنها عن لوجه المعتاد لها في صفتها من سبب ما لم لا يثبت مع ذكر الله عليه وقال
 اسعد في حاشية الكشاف هو مزاول النفس الحسية لأحوال وتفعال يترتب عليها أمور خارقة للعادة
 وقال انتاج السحر والسكاهة وتنجيم واسميه من واد واحد وقال الحر بطي في كناه ناية الحكيم
 وأحق السجين ما تقدم ماضه السحر حقيقة على الاطلاق كل ما سحر العقول والتأثير اليه اسفوس

واسطة بين العلم الالهي
الناشر العلوم المحدثه
وغيرها من قدرته التي
هي صفته مرفى بها المعبود
الكاتب ما تلم المذكور
بالخط الالهي المثلوث
على صلوات المخلوقات الغني
ليس يعزى ولا يعصى
يقوله لاسيون اذا شربت
صدورهم وتستعجم على
القارئ اذا كانوا عبيد
شهواتهم ولم يشارك بين
الادنى الا في بعض الاسماء
لاجل الشبه اللطيف الذي
بينهما في الفعل وتقريرا في
كل ناقص الفهم عساه عقل
ما نزل على رسل الله تعالى
من الذكور

«(صل)» وحدهم المالك
ما ظهر للعواص ويكون
بقدره الله تعالى بعض من
بعض وصحة التعبير وحده
فيحسد تلك الجواهر
هيك على صورة الشخص
المعجور ويرصد به وقت
مخصوص من المطالع
وتقرن به كلمات يتلطف
بها من الكفر والفحش
المخالف للشرع ويتوصل
بسيبها الى الاستعانة
بالشياطين ويحصل من
مجموع ذلك بحكم احراقه
تعالى العادة احوال الغرمة
في الشخص المسحور
ومعرفة هذه الاسباب من
حيث انها معرفة ليست

بمومه

من جمع الاموال والاعمال وهو ما يصعب على النفس ادراكه وتستتر عن اعينهم شاهده وذلك انه قوة
الهية باسباب متقدمة موضوعة لادراكه وهو غير غمض ومنه ايضا على موضوعه روح في روح
وهذا هو الروح والخيال كان موضوع العلم روح في حشد وموضوع الكيفية روح في جسد وما جله
السحر هو ما خفي على عقول الاكثر عنه وصعب استساغته وحده بقدر العلم ان يتقوس اسمه وهو
السلطان من جوهر القمر في استلبط يعمل بهما ركب فعل عنة وهو سبب عددية ودرار
مذكية موضوعة واحساد مخصوصة في زمرة مواقد وبحورات مقويات سالنار وحيات ذلك العلم
فعله كمال الا كسير ادى يحيل الاجساد الى عنة ويقهرها اذ هو خير ثم قال نعم ان السحر على
مسمى على وعلى وعلى وعلى هو معرفة مواضع الكواكب التي ادم موضوعها محل انوار وكيفية عنة
اشعتها على السيرة وهياتت نسب تلك عند طلب كواب المرد ونحت هذا من عاومعته الاوائل
من الاحتراز بالعلم والاعلى هو الموقوف على المولد الاثلاث وما ثبتت بها من قوى الكواكب
سيرة وهي المعرعة بالخواص عند الثنائين م ولا يعلمون لها علة ولا حقيقة الى كشف سر الاوائل
ثم مزاج بعضها مع بعض بالعمل وينوح بها حرارة عذبة ذلك قبل للسحرة في يستعن ما قوى
لكامله على امانة أو ينوح بها حرارة طيبة فذلك قسم المنعومات وما كان لا يتعدى به ما ولا
يستعان الا بالهوس الاسابية والطبوية والحيل المسماة بربطت حسن انواع السحر لعمل ثم قال
ولم يكن السحر قدرة على هذا العلم الا بمعرفة علم الفلك اه (يحدث من ذلك الطور هيك على صورة
الشخص المسحور ويرصد له وقت مخصوص في طالع) مخصوص وفي بعض النسخ من المصنع (وتقرن
به) ذي عند علة (كتاب) عنة لا يعرف ماها (يتلطف بها) فظهر الملائكة الموكلة به هذه الاسماء
على فعل ما دسم به لمفسم ذلك اسكمان لا محلو (من كسر) الصريح (والنفس المخالف للشرع)
كما هو صريح في رسم دعوة لريرة في كتاب سر السحرة للرازي ويستثنى من ذلك ما ثبتت عنة
الاسماء الحسى عن كل المثل - الكاملين المقطوع بهم بالولاية مع باقهم اشريعة كما ورد في
اشراها دوماى صلت آل شدائهم بنعيم والاسماء التي في قول الدائرة لشدة وهي ظهور يدعى
بسمه صورة محبة شفاطين مقامهم هون ودم حم هه آمس والاسماء التي في ثناء حرب حيدى
اراهيم الدسوقي قدس سره والرهنية المسماة بالعهد سلبي واثباتها (وتوصل بسببها الى الاستعانة
بشياطين) فيظهر بها الملائكة الموكلة تلك الاسماء ثم ان لهم في السحر طرقا مختلفة بطريق هه
تصفية نفوس ماواع لباصل وحسن الانفس وطريق لسطا لعمل لعراثم في الاوقات المناسبة
لها وطريق لبونان شصير وحية لادلاك والكواكب وطريقة اعرايين والقبط والعرب مذكر
لاسماء التي تقدم ذكرها وكل هؤلاء مولات من اسنهورا على طريقة اعرايين الابنار واسنبي في
استخدام الاس والحق والشياطين وبعية لشد ومطاف المقاصد وعلى طريقة يوناني وسائل اسطوا
وعاية الحكيم المعربطى وكان مع اوس وكان لودفات وعلى طريقة الهند وسبط القماصيل اكسير
واسماصيل اصغير ورنب المعاني والعرايات وعلى طريقة القبط والعرب عالم المعاني في ادراك العالم
الاسنى وحقيقة المعارف واسرار الاحرام بسمه افسوس ونحية لامل واصعد الام وسر والافوس
وعبر ذلك (ويحصل من مجموع ذلك) عماد كراه (الحكم باحواء) لله تعالى اعادة احوال عريية في
الشخص المسحور) تحبها الا كرا وتلاشي منها العقول وكل ما كان ويكون بقضاء الله تعالى وقدره
يعمل ما يشاء ويحكم ما يريد ووصى لا يسل على عمل وهم يملكون (ومعرفة هذه الاسباب من حيث
اسما معرفة ليست مدمومة) اذا احترز عن العمل بها لا اقام شق ساحر يدعى النبوة ويظهر بقوة
السحر امورا خارقة يقول هذه معجزة على سيرة تعد ذلك يعترض وجود شخص قادر لدفعه بالعمل

علم المنكوب ما هو حده

سبحانه بالامر الاربى
من غير زيادة فيمولا
نقصا منه وحسد عالم
الجبروت هو ما ليس بعائني
مما يشبه ان يكون في لحد
من عالم الملك غير باقدرة
الاراية عما هو من عالم
الملكوت
(هـ) (دمل) * ومعنى رايته
خلق آدم على صورته
ذلك على ما في الحديث
عن النبي صلى الله عليه
وسلم وللعلماء فيه وجهان
اهم من روى الحديث
وهو ان رجلا صر
علامه فرأه النبي صلى الله
عليه وسلم وهما وقال ان الله
تعالى خلق آدم على
صورته وتوابعه وادخلهم
على المضروب وعلى هذا
لا يكون للحديث مدخل
في ما ذكرناه من الكذب
وانكها ليست تصليح الا
للاصرار بالخلق والوسيلة
الى الشر فكان ذلك
هو السبب في كونه علما
مذموما بل من اتسع ولما
من اوسياء الله لبقته وقد
احتق منه في موضع
حرز اذا سال العلم عن
محله لم يحر تبينه عليه
بل وجب الكذب فيه
وقد كر موضع ارشاد
واحدة علم بالشيء على ما هو
عليه ولكنه مذموم لادائه
الى الضرر

وله لث قال بعض اعلم اعلم خير من جهله ومن علمه فمقد دفع الضرر وكان ذلك في حقه فرض
كفاية (ولكنها) أي تلك المعرفة (لست نصلح الا لاضرار بالخلق) غالبها وهو حرام (والوسيلة الى
الشر شر) أي ما يتوصل به الى الشر شر (وكان ذلك هو السبب في كونه مذموما) وقد وردت في دمه
حديث ما بين صحاح وحسان منها ما أخرجه البخاري في صحيحه عن أبي هريرة احتسوا الموقنة الشر
بالله والسحر وفي رواية مسمومة وبن داود والسنائي حثوا السبع الموقنة الشر بالله والسحر وقتل
النفس التي حرم الله الا ما حق وأكل مال ايتم وأكل الربا وتولى يوم الزحف وندف المحسنة
المؤمنات اعافات والموقنة هي المهلكات وقول التاج السبب الموقنة شخص من الكذبة ومن
في حديث أبي هريرة أنها الكاذبة فقه الحاشية من حرز الموقنة السحر من كبر مكبر
والا فكذبة عند الشافعي وكبر عند غيره وعلمه ان لم يكن لبس السحرة عند نشره حرام عند الاكثر
وعلى ذلك يحمل قول الامام رازي في تفسيره الحق للمحققين على ان العلم بالسحر ليس بفسق ولا يحد
لاب لعلم شريف ولعموم هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون ولا ان السحر لولم يعلم لما يمكن
الفرق بينه وبين المجرة واعلم بكون المعجز معجرا واحدا وما يتوقف عليه الواجب واجب قال هذا
يتضمن كبر لعلمه واحد وما كبر واجبا فكيف يكون حراما أو حراما (بل من اتسع ولما من
أوسياء الله تعالى لبقته وقد احتق منه في موضع حرز) أي مبيع (اذا سأل العلم عن محله) أي
هو فيه (لم يحر تبينه عليه) وهو فيه (ل يجب الكذب في ذلك) للمصلحة الشرعية (ود كر موضعه)
له (ارشاد) في الظاهر وصدق (واحدة علم بالشيء على ما هو عليه ولكنه مذموم لادائه الى الضرر)
يقول الرجل انما هو وأخرج اس عسا كرى ما ربحه في ترجمة ميمون من مهر من رواية اس أي
الذي حدث أي حديث سمع من عليه أخرجه من عباد الله قال لعلي بن ميمون من مهر ان كان
ما ساء وعنده رجل من قراء الشام وقال ان الكذب في بعض المواقف خير من بصدق فقال اصدق
في كل موضع خير فقال ميمون وأنت لو ريت رجلا يسرق وأخرجه ما ساء فدخل لداره فأنشأ
بلك فقال رأيت الرجل ما كنت فأنشأ قال كنت أقول لاهل ذلك انه وقول شيخ بل يجب الكذب
في ذلك هو أحد المواضع التي تكلموا عليه فيه ونحن من ذلك حاصل ما جاءه المحققون أخرج البخاري
في صحيحه من طريق الزهري أن حميد بن عبد الرحمن أخبره أن أمه أم كلثوم بنت عقبة أخبره بها
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليس بكذب يدي يصح بين ما من يميني خير أو يقول خير
وراد مسلم في هذا الحديث قالت أم سمعة رخص في شيء ثم تقول ساس لاني ثلاث في الحرب
والاصلاح بين الناس وحديث الرجل امرأته وحديث المرأة زوجها وجعل يوسر ومعه هذه الزيادة
عن الزهري قال الخطيب القول قولهما والحق بينهما وذكره بصاموسي من هرون وقال أخرج
رسول الله صلى الله عليه وسلم أو يقول خير يعني كما عند البخاري ولله مدي لا يجعل الكذب الا في ثلاث
يحدث الرجل امرأته يرضيها والكذب في الحرب وصدق بين الناس قال اس المنق من الطبري
واختلف العلماء في ذلك فقال طائفة الكذب المرنح في هذه ثلاث هو جميع معنى الكذب وجهه
قوم على الاطلاق وأما قول مالك يعني في ذلك كذب به من المصلحة فان الكذب لمذموم اى هو فيه
فيه مضرة للمسلمين وقال آخرون لا يجوز الكذب في شيء من الاشياء ولا الخبر عن شيء بخلاف ما هو
عليه وما جاء في هذا انما هو على انور به وروى مجاهد عن أبي عمر عن اس مسعود قال لا يصح الكذب
في جد ولا هل وقال آخرون بل لذي رخص فيه هو لمعاريض وهو قول صبيان وجهه وراعيه وقال
المولاي اس لاحد ان يعتقد امانة الكذب وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الكذب فيها مصداقا
وأخبر به بحساب الايمان فلا يجوز استباحة شيء منه ونما أطلق عليه الصلاة والسلام للصلح بين الناس

في هذا الموضع لم يرد
مورد آخر في غيره هذا
الموطن ويكون الايمان
به الى غير هذا الموضع
ان كورني حسب لحادث
وانما في غيره موطن
ذلك السبب المذكور مما يعبر
ويعبر به في المسبب في
حاله ويظهر في وجه الحديث
غير هذا الموضع
الاحتجاج به في هذا الوطن
والوجه الآخر ان يكون
اعبر لدى في صورته عا
الى الله سبحانه ويكون
معنى الحديث ان الله
خلق آدم عسى صورة
في الى الله سبحانه وهذا
العبد المضروب على صورة
آدم فلهذا العبد المضروب
على الصورة المضافة الى
الله تعالى ثم ينصرف بيان
معنى الحديث ويتوقف
على بيان معنى هذه الامثلة
وعلى أي جهة يحمل في
الاعتقاد العلمي على الله
سبحانه فتمها وحدها
أحد هاتين اضافته
له ان الله تعالى كما يضاف اليه
(الثاني) ان يكون مضرا
بما فيه في غلب الامر كعلم
الحوم فانه في نفسه غير
مدموم لذاته اذ هو قسمان
قسم حياي وقد نطق
القرآن بان سيرا الشمس
واقمر محسوب اذ قال
عز وجل الشمس والقمر
بحسبان

ان يقول ما علم من الخير بين الصريحين ويسكت عما سمع من الشر بينهم وبعد ان يسهل ما يصعب ويقر
ما عدل لا انه يحجب بالشيء على خلاف ما هو عليه لان الله قد حرم ذلك ورسوله وكذلك الرجل بعد امرأة
بشيء وليس هذا من طريق الكذب لان حقيقة الكذب الاخبار عن الشيء على خلاف ما هو عليه ولو عدل
لا يكون حقيقة حتى يعبر والاعتزاز مرجع في الاحتفال فلا يصح ان يكون كذا وكذلك في الحرب انما
يجوز فيها التعريض والايهام كلفاء تحمل وجهي يؤديهما عن أحد المعين ليعبر السامع
بأحد هاتين الآخر وليس حقيقة الاخبار عن الشيء بخلافه وصده قال بطري والصواب من ذلك
قول من قال ان الكذب الذي ذنب فيه الشارع هو ما كان تعريضه بتعريضه نحو لصديق وامام صريح الكذب
فهو غير حائل لاحد كقول اس مفعول لما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في تحريمه والوعيد عليه
واما ما رواه لا عمن عن عبد الملك بن ميسرة عن ابراهيم بن مرة قال قال عبد عثمان وعنده حديثه
فقال له عثمان يعني علي بن ابي طالب كذا وكذا فقال حديثه وانه ما فاته قال وقد سمعنا قال ذلك علي
خرج قلبه ليس قد سمعنا كقولنا قال لي قلبا دم حلفت قال اي اشترى ديني بعضه بعضه فغناه
ان ذهب كله فهذا خرج من معنى الكذب الذي روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه اذن فيها
واما ذلك من حسن احياء الرجل نفسه عند الخوف كالذي يصطر في البينة وطعم الخير يربوا كل نصي
هسه وكذلك الخوف ان يحصل منه بعض ما حرم الله عليه وله ان يخلف على ذلك ولا يخرج عليه
ولا ان قال الراس في البرية ذهب كذا من انك كمن ان الصدق يحسن لعمه وان الكذب يفسد لعمه
وقال كبر من حياءه وتصرفه ان الكذب يشبه يتعلق به من انصار الحاصله وصدق يحسن لما
يتعلق به من شافع الحاصله وذلك ان الاقول من حله الافعال وثنى من الافعال لا يحسن ولا يفسد به
من ان يحسن ما يحسن له يتعلق به في الجمع فلو ان الكذب اعم يشبه ثلاث شرط ان يكون الخير علف
لخبر عنه وان يكون محرم من اختلافه من الاخبار به وتلاية صدق اراد ما في نفسه لا دفاع صرر اعينهم
من ان يرد ذلك بالكذب مع شرط ان لا تكن الوصول الى ذلك البيع وغيره ومع انه اذا ظهر كان الكذب
عدوا مع عاصلا واحلا فلو لا يبرم على هذا ان قال حوروا الكذب فيما ربحي منه بعد روي
فانفعه للديونة ولو كانت تلك الدنيا بعد اقرارها لا توفى على صرر هذا بل الذي قلبه يتصور في بيع آخرى
يكون لسانه فيه عاصلا واحلا معذورا ان سالك عن قسم استمر في ذلك وهو يريد قتله يقول هل
فلا بد ذلك فتقول لا هذا محذور فان مع هذا الكذب موفى على صرره وهو فيه معذور وما اصدى
فانه يحسن حيث يتعلق به مع ولا يحق صرر بأحد اعلام فتح اسمية واجبة والدية وان كانت
صدقا فاصعد كرهه صفة قول الشيخ رحمه الله تعالى ولا علة بمحذور الخافيه له فيه (الثاني ان
يكون مصر تصاحبه في غلب الامر كعلم الحوم فانه في نفسه غير مدموم لذاته اذ هو قسمان اعلم
تساعلم الحوم علم بالحكم يستدل بها في معرفة الحوادث اسكاشة في عالم ان يكون من الاصلاح والعباد
بالنسبة كلاب الملكية وهي وصاع لاحلا والكو كك كك قارة والقبالة والتثليث وانما يبيع الى
غير ذلك وهو عند الاطلاق يخصص الى ثلاثة اقسام (قسم حياي) وهو يقضي في علمه شرعا (وقد سبق
القرآن بان سيرا الشمس والقمر محسوب اذ قال تعالى الشمس والقمر بحسبان) أي يعبر به بحسبان
وتقديره لا يعلم الامم اطاعه من حقيقة علمه فلا يخاور ان ما قدر له من حرمها لا الشمس يبيع لها
ان تدرك القمر ولا الليل سائق النهار وكل في ذلك يسعون قبل الحساب جمع حساب والاصوب انه
مصدر يقال حسب الشيء يحسبه حسابا وأصل الحساب استعمال لعد والتقدير قال عبد بن جعفر
منه حديثا جعفر بن عوف حدثنا سمعان بن اسمعيل من أي حاله عن أبي مالك اشعث والقمر
بحسبان قال بحسبان وما روى وقال محمد بن هناد في تفسيره فيما رواه عبد بن حنبل عن شاذان عن ورقاء عن

بعدد بيت وسقفه بين
 عني أخذ لادحة وادحة
 الا حزن تكون اضافة
 شخصيه ته لي بن جله
 عني انه فة الملكة رأى ن
 المراد نسورنه هو العالم
 لا كبري حمله و آدم مخلوق
 على مصاهة صورة العالم
 لا كبري كنهه محض صعب
 فان العالم اد وملت احراؤه
 العالم ودلت حرة آدم
 عليه السلام انه وجد
 حرة آدم عليه السلام
 من اهل العالم الا كبري
 تشبهت احراؤه احراؤه
 حله فاعتللت بالاشان
 متشابهت والذى نظرت
 تحول صورة آدم لا كبري
 فسميتم على من اشتهر
 وسمي آدم عليه السلام
 كذلك فوجد كل نوع من
 منها شبيه من ذلك ان
 العلم سقمه الى قسمين
 وقال عز وجل والقمر
 قدره مبار حتى عاد
 كالعرجون قدوم وشي
 الاحكام وحاصره يرجع
 الى الاستدلال على حدوث
 بالاسباب وهو بظاهري
 استدلال بطب السبب
 عني ما يحدث من امر
 وهو معرفه عجزى سببه
 تعالى وعادته في خلقه
 ولكن قدومه بشرع فان
 صلى الله عليه وسلم دا
 ذكر القدر فامسكو واذا
 ذكر النجوم فامسكو
 واداد كنهها فامسكو

ان اتي جمع عنه قال كحسان الرحي وانقول د كرهما حصري في صحبه (وهل تعالى وانسحر
 ودرناه مبار حتى عاد كالعرجون القديم) مبار ل القمر ثا وعشرون وهو السر صا والمطلون نرى
 والذيرت ولهمة ولهمة والدرع والنشرة والظرفة واللمبة والبرقة والصرقة والعوا والسمك والعمر
 والربا والاكليل والقاب والشولة وانعم والنبوة وسعد الدراع وسعد باع وسعد لسعد وسعد الانجية
 ودرع الدلو المقدم ودرع الدلو المؤخر والرشا والعرجون فعبوت من الانعراج اى لا يعنى واددنه
 عود اسكاسة لتي على الفمارج لعدق هذا قدم تقوس واصغر ولدك شبه الهلال في آخر شهر
 وأوله (وثنائي) قسم طبيعي كالاستدلال بانتهال الشمس في لروح الملكة على تعبير لصول بالمراد
 والاعتدال وهذا ليس بمرود شرعا ايتسوه ثلث قسم وهمي ويسمى علم (الاحكام) وفي مفتاح سعادة
 اعم ان احكام بحوم عبر علم بحوم لان الشاى يعرف بالحساب فيكون من دروع الرياضة ولاؤل
 يعرف بدلالة فاصلة على الاثار فيكون من دروع طبيعي ولهما دروع مهام علم الاختيار وعلم
 الرمل وعلم المال وعلم القرعة وعلم الطيرة والرحا وهذا الذي ذكره من الفرق لانس به ولكن
 هذا اهم متى أطلق ل العقلية يزيد به الاحوال العبية الممجة من مقدمات معلومة هي الكواكب
 من جهة حركاتها ومكانها ودرماها (وحاصله يرجع الى الاستدلال على الحوادث الكونية بالاسباب)
 من اتصال الكواكب بطريق العموم والخصوص وهذا الاستدلال الى اصل شرعي فهو مرود شرعا
 (وهو بظاهري) اى يشبه (استدلال لطيب بالسبب) اى يجبه (على ما يحدث) للمريض (من
 مرض وهو معرفة عجزى سببه الله تعالى وعادته في خلقه ولكنه مدموم في شرع) هل لمولى أبو الخير
 واعلم ان كثيرا من العلماء على تحريم علم النجوم مطالقا واعتهم على تحريم اعتقاد ان الكواكب
 مؤثرة بالذات وقد ذكر عن الامام بن مكي رحمه الله عنه قال ان اعتقد بحكم المؤثر اذ في هوائه
 تعالى بسكن عاده تعالى طارئة على وقوع الاحوال بحركاتها ووصفها المعهودة في ذلك لانس عدى
 وحديث الدم يسمى ان يحمل على من يعتقد تأثير النجوم كذا ذكره ابن السبكي في صفة ابن كبرى وعنى
 هذا يكون اسناد ذلك الى اعم مدموما فقد قال العلماء ان اعتقد تأثير لها في شئ حرام ان قول
 وادالم بوقول فهو كفر والعباد لله تعالى اه وقل الحبيب من كل الاربعة لا حبيبة اسكر من سكر
 في النجوم نسبة الاثار الى الكواكب وانها هي المؤثرة واما من علم التأثير الى حقتها واعم به
 اعلاما عني ما يحثه ولا جناح عليه اه فالت ودر صاحب مفتاح السعادة ان اس بقم الخورى طيب
 في الطالع على مرتكبه بل ذهب الى تكفيره اه قلت وذكر بعضهم ان مما يشهد بفساد علم الاحكام بية
 تعداد عدد احكامها الواضحة وانتمس في الاسد والطاردة في السبله والقمر في اثناس ونقصي الحق ان
 لا عوت فيها ملك ولم يزل كذلك وهذا بحسب العموم واما لخصوص من عمت مولد شخص فهل عليه
 لحكم لسلك ما يتم له من مرض وعلاج وكسب وعبد ذلك كذا في كرهه ودون ويمكن ان يثبت في شاهده عد
 لامعان في التواريخ بسكن لا يلزم من الجرح بطلان دعواه فان قيل لا يجوز ان يكون بعض الاحرام
 اعمورية سببا للحوادث السلبية فيستدل المحم العاقل من كيفية حركات الحرام باحذرف صاعده
 وبتقلاتها من برج الى برج على بعض طوارث الكاكة فعل وقوعها كاستدلال بطب الخد في كيفية
 حركة المنض عني حدوث البلية قبل وقوعها يقال يمكن هذا على طريق احراء لعدة ان يكون بعض
 الحوادث سببا لبعثها بسكن لا دليل فيه عني كواب الكواكب اسبابا وعدا للسعادة ونحوه لا حساسا
 ولا عقلا ولا سمعا عاما عة لاقبائى بيانه مريبى لوجه الشاى من الاوجه الثلاثة في لرحمه واما جمعة
 فقد (فالرسول لله صلى الله عليه وسلم د ذكر القدر فامسكو واداد كبحوم فامسكو واداد ك
 انصبي فامسكو) قال اعرافى آخره الطراى من حديث اس مسعود باسناد حسن اه اى في مجمعه

وإما حرر من ثلاثة أوجه أحدها أنه مضر أكثر الخلق فإنه إذا أتى (٢٢٣) الاسم أب هذه الآثار تحدث عقيب سير

الكواكب وقع في ظهورهم
أن الكواكب هي
المؤثرة وأنها الآلهة
المدبرة لأنهم أجواهر شريفة
سماوية ويعلمون وقها في
القلوب ويسبق القلب
ملئقة ينهوا برى الخس
والشر محدوداً أو مرجوا
من جهتها ويعني ذكر
الله سبحانه عن القلب فإن
ضعيف يقصر نظره على
الوسائل وأعمال الراسخ
هو الذي يطالع على أن
الشمس والقمر والنجوم
مسحرات أمره مستعدة
وقد لي ومثل نظر ضعيف
في حصول صورة الشمس
عقب طلوع شمس
مثال له لو خلق لها عقل
وكأن على سطح قرطاس
وهي تنظر إلى سواد الماء
تحدد فتعتقد أنه فعل القلم
ولا تترق في ديارها إلى
مشاهدة الأصابع ثم منها
إلى اليد ثم منها إلى الإرادة
لمحركتها لتبصر ثم منها إلى
الكاتب لقادر المراد ثم
منه إلى صديق اليد والقدرة
والإرادة أكثر سلطانها في
مقصود على الأسباب
بقريته الساقطة مقطوع
من الترقى إلى مسبب
الأسباب فهذا أحد أسباب
إلهي عن النجوم وناسها
أن أحكام النجوم تخميني
مخض ليس يدرك في حق
ولا طاعة الحكيم به حكم مجهول

زينة للسماء ورحموا للشياعين وعلامات يهتدى بها من قول فيها بعد ذلك خطأ وأدع عليه وتسكن
ملا أعلم له به قال من الملقن هذا تعليق قد أخرج عبد بن جند في مسنده عن يونس بن سبيان عنه
بلغنا عن ثأول فيها عبد ذلك فقد قال ربه قال لداودي وهو قول حسن الأقولة خطأ وأصاع فصر
فيه لاس من قال فيه بأعصية كفر اه وأخرج الخطيب في دم النجوم من حديث عبد الله بن موسى
عن الربيع بن حبيب عن قويد بن عبد الملك عن أبيه عن علي بن أبي نهيان رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
أخيار في النجوم وعن أبي هريرة وعائشة بن سعد وابن عباس بن جند وعنه الحسن بن علي بن فضال
فمن من ساعدة الأندلس هل ينظر في النجوم قال نعم ينظر فيما يراد به الهداية ولم ينظر فيما يراد به
استكشافه وقد ثبت في النجوم نباتا وهي

علم النجوم على العقول والمال * وعلم شيء لا ينال صلال
ماذا طلال علم شيء عيب * من دونه لخصراء ليس بدل
هيات ما أحد نعامه فطنة * يرى متى الارراق والآمال
الاندي من فوق عرض راس * ولو وجهه الاكرام والاحلال

وقال المأمون علم ينظر فيها ما تمتعت ولم أره بها النجوم والشمس (وإما حرر عنه) أي عن
تعليم علم النجوم (من ثلاثة أوجه أحدها أنه مضر أكثر الخلق) سبها من لم يحكم عقيدته على من
سلف الصالحين (فإنه إذا أتى بهم) في تفكير ما مرويه (أن هذه الآثار) من الحوادث والخرافات
(تحدث) وتقع (عقب سير الكواكب) وتعد مقابلاتها (وتقع في ظهورهم) في أوت وحده (أن
الكواكب هي المؤثرة) ما سها لتلك الحوادث (وإن) أي تلك الكواكب (الآلهة المؤثرة) في
يكون كل موضع ذلك الكثير من جهلاء يهود وابصري وبلاسة (لأنها أجواهر شريفة سماوية)
ولا يعلم من عن سبب التأثير وانديرا بها (ويعلمون وقها في القلوب) بعراها وبحسب له الشبهات
و يريه في القلوب (فيبقى القلب مثقلا بها) أي إلى الكواكب ما شمله الشيطان وتلك ذلك
في اعتقاده (د يرى الشر والخير محدودا) أي بمسوعا (ومر حوا من جهتها) حيث (ينبغي) أي
يعدل (ذكر الله تعالى عن القلب) فإنه يسره الأوجه واحدة (وهو ضعيف) الإيمان والاعتقاد
(يقصر نظره) بقصوره (على الوسائل) ولا يحاور عنها (ولراسخ) في العلم (هو الذي يطالع على)
أسرار أقوال الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم ويعتقد (أن الشمس والقمر والنجوم مسحرات
بأمره تعالى) أي طوبى لم يدع العبد ويندح في معرفة ذلك إلى معرفة سر لتعجب الذي هو انقهر
ولا دلال وانما لو كانت مؤثرة وآله مدبرة لم تقهر ولم يحمر (ومن نظر الضعيف إلى حصول صورة
لشمس عقب طلوع شمس مثل عمله لو خلق لها عقل) مثلا أدله أدركتها (و) عرضها (كانت
في سطح) أي موضع سطح (في قرطاس) وفي بعض المسكات في ظهر قرطاس وفي أخرى في سطح
قرطاس (وهي تنظر إلى سواد الخيط يحد) وفي نسخة يحدد (تعتقد به فعل القلم ولا تترق بسررها
إلى مشاهدة الأصابع) التي تلك القلم (ثم منها إلى اليد) بنى تركبت فيها تلك الأصابع (ثم منها إلى
الإرادة لمحركتها اليد) وهي بقوة المركبة من شهوة وحاجة وأمل وهذا بالنظر إلى أصل اللغة (ثم منها إلى
الكاتب المقدر المراد ثم منه إلى صديق اليد والقدرة والإرادة) فهو سر من في الترقى (و أكثر نظر
الخلق مقصور على) المرتبة الأولى وهي (الأسباب بقريته ساقطة مقطوع) مقصور (عن) استبر
في (الترقى إلى مسبب الأسباب) حل وعبر مادي بدء (وهو أحد أسباب إلهي) نعم عم (النجوم)
وفي نسخة عن النجوم (وناسها من أحكام النجوم) غالبها (تخمين مخض) وخدم (ليس يدرك في
حق آحاد لأشخاص لا يقينا ولا طلب والحكم به حكم مجهول) لأن أكثر القواعد التي مررودها تقديره

آحاد لا تخص لا ينف

فيكون فاعله على هذا من حيث انه جمل (٢٢٤) لان حثاء عم فاعله كان ذلك معجزة لادريس عليه السلام فيما ينكر وقد اوردت وانه

عقلية لما تخرج منها من الاحكام في الحوادث انكويبة اخرى ان تكون كذلك (فيكون دمه)
لواورد في الاحاديث المتقدمة (من حيث انه جمل لاس حيث انه علم) هذا وقد ورد من حديث بريدة
الاحمدي رضي الله عنه ان من اهل جهلا كجاساني وسر كونه علم مدموما والجهل خبر منه والمراد
ان من العلم لا يحتاج اليه حيث انه عن نعم ما يحتاج اليه في دينه ويصير عنه عالا بعبه جهلا بما عليه
(ولقد كان ذلك) أي علم النجوم (معجزة لادريس صلوات الله عليه فيما ينكر) وروي ان بيانا من
لاه وقد خط في وادق حصة خطه صاحب جبل هوادريس وصلد يبل عليه اسلام وان المراد بالخط هو
علم النجوم أو علم لرمل أو علم ذلك (ودراس من ذلك العلم) بعدد فاعله (واعتق وانه) (وزل (و)
ما يتفق من احسنه) أمر (لنعم على تدور) في بعض الاحبات (وهو اتفاق) ومصادقة (لانه قد
يتابع على بعض الاسباب) تحت طهر فاعله (ولا يحصل المسبب عقيبها) كما وقع ذلك لبعضهم شاء
سائده اخبر عن يوم مخصوص في شهر كذا شهر راح شديدة لاسق شعرا ولا لاه الا له منها وحذر
من ذلك وكتب وصده المتضمنه على الهداية الى اسلافه حتى وصلت الى المغرب وقد صدقه في كلامه
كثيرا من الناس من اشارة وانعاز به ونهوا للجلالة عن بيوتهم واجدادهم سرديت في سوادى واقطار
فاتقوا ان سعد ذلك اليوم ولم يكن فيه عباد كثر شيء ذكره ماوى في كتابه (العبا) (لا بعد شروط كثيرة)
واحالات على أمور (لن في قدرة البشر الاصلاح عليها) وتنتهي الاعمار دون تحصيلها في ذلك ما ذكره
في شروط عمل المعجز معرفة السالع من ابروج المسقبة والمعرفة الطلوع ومعرفة السعود والحدوس
منها ومعرفة فناء القمر من الارض من اني نصه وما لكل كوكب وكل برج وما تصح له ومعرفة كونه
تحت شعاع القمر حتى يحل من العقدة ومعرفة احتراقه بملقاة حرمة حرم الشمس وهو أشد الناس
وشاء ذلك من الخرافات اني يشتركون في كنههم (فان اتفق ان قدر الله فاعله الاسباب) مع توبته
شروط (ودعت الاصله وان لم يقدرا أحاطا) في حكمه ذلك (ويكون ذلك كتحصيل الانسان في ان
احسنه غبار اليوم مهمرا في العجم) في آفاهم (يجمع ويسعد من الحمال) فيتراكم بعضه على
بعض (ويعرله هذه لذلك) وتظهر له امارات المعجز فيحكم به (وروي يحمي اشهار الشمس) وتأتي
رياح عذبة (ورندد) أي يشرق ذلك (يعبر روي يكون بخلافه) أي غطر باحبة والشمس عذبة
(ومجرد العلم ليس سفياني) حصول (المطر وشدة الاسباب لا تدري) أي نعم (وكذلك يحسن اصلاح)
وهو من بلازم خدمة السعق (ان السفيانية تسلم) من عرق (اعتماد على ما أعلمه من) حاري (باعدة
في الرماح وسنة ارياح ساسية) لذلك (هو لا يطاع عليها) لا قليلا من رسخ مهم (تارة يصيب
في كعبه) قسم (وترة محطى) في تلك (ولهده لعله يجمع القوى) في ايمانه واعتقاده (من) المطر
في (النجوم أيضا) وهو ظاهر (ونانها انه لا فائدة فيه) ولا طائل بعنه (وأقل أحواله ان خوض في
حصول) هو جمع فضل الآله استعمل استعمال الفرد بها لا خير فيه (لا يعني شيئا) وفي نسخة يعني
شانه (وتصير للعمر ادى هو أعين صناعة الاسن عبر فائدة) شرعية تترتب عليها المصالح (غاية
الحسرات) فان توفت بيب ان لم تقطعه في خير قطعت (تقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل
والناس يجمعون عليه فقال هذا) أي الاجتماع (قالوا رجل علامة فقال ماذا فقالوا بالشعر وسباب
اعرب فقال علم لا يقع وحول لا يصير) قال العرق أخرجه ابن عبد البر من حديث أبي هريرة
وصححه وفي آخر الحديث ان اعلم آية بحكمها (هـ) قلت وقال ابن عبد البر نفسه لعمرى لم يصف
من رعم ان اعلم الاسباب علم لا يقع وحول لا يصير قال لسوي وكانه لم يطلع على كونه حديث أو روي فيه
فادع يقتضى لرد قل كيف يقال انه لم يطلع على الحديث وهو ادى حرجه من حديث أبي هريرة
فالوجه هو القول الثاني الذي ذكره وأخرج لرشاطي من طريق ابن حرج عن عطاء عن أبي هريرة

ذلك اعلم وانما يتحقق وما يتحقق
من اصابة النجم على تدور
وهو اتفاق لاه قد صدق
على بعض الاسباب ولا
يحصل بسبب عقيبها الا
بعد شروط كثيرة ليس في
قدرة البشر الاصلاح على
حفاظتها فواتق ان قدر
الله تعالى بقية الاسباب
وقعت الاصله وان لم يقدرا
أحد وكوب ذلك كتحصيل
الاسباب في اشياء غريبة
اليوم مهمرا في العجم
يجمع وينبعث من الجبال
ويخرج منه ذلك وروي
يحمي النهار بالشمس
وبدها اعبر عما يكون
بخلافه ومجرد العجم ليس
كافيا في معنى المطر وبقيته
الاسباب لا تدري وكذلك
تحمي الملاح من السفينة
تسم اعتماد على ما ألفهم
المادة في ارياح وذلك
ارياح اسباب خفية هو
لا يطلع عليها فاعله يصيب
في خفيه وترة محطى
وهذه اعمه يجمع القوى
عن النجوم يتوهم انه
لا فائدة فيه فاعله
انه خوض في حصول لا يعني
وتصير بعمر الذي هو
أفمن بضاعة الانسان في
شعر فائدة وذلك غاية
الحسرات تقدم رسول الله
صلى الله عليه وسلم رجل
واساس يجمعون عليه
فقال ما هذا فقالوا بالشعر

لوجهه الذي يسرى
به أيماناً ومعركة له
سبحانه ثم يكرمه الله تعالى
على ذلك فوئد المرید
وينبئه ما شرف من الخ
وجوبه اعلام الرضائم
يكفره أحد غير شرع ولا
قياس عليه والایمان
بالحق لا يخلو من غير ما
ما قدر كائن والاحتراس منه
غير ممكن بخلاف العلب
فان الحاجة ماسة به
وأكثر أدلته مما يطبع
عليه بخلاف التعبد وان
كان بحسب لانه جزء من
سنة وأربعين حراً من
البوة ولا تعزير به سبب
الثالث الخوض في علم
لاستنباط الحقائق فيه
فائدة علم وهو مرسوم في
حقه كنعم دفين العلوم
فيلجأ إليها ويخرجها قبل
حبها وكما بحث عن الاسرار
الالهية اذ تطلع الفلاسفة
والمستكتمون إليها ولم
يستقلوا بها ولم يستقل بها
وبالوقوف على طرق
بعضها الا الانبياء والاولياء
فحب كمالها من عن
اخذت عنها ورددهم الى
ما يوافق به شرع في ذلك
مقتنع للموفق فكمن
شخص خاص في العلوم
واستغنى بها ولو لم يخص
فيها الكتاب حاله أحسن في
الدين مما صار اليه ولا
تستركون

في بحر (جباله من غير فائدة) تترتب عليها المصالح الشرعية (فان ما قدر) أي قدره الله تعالى في
سابق علمه (كائن) لا محالة لا يدعه دافع (ولا احتراز) عنه (غير ممكن بخلاف) علم (العالمان
الحاجة إليه) والضرورة (ماسة) وفي نسخة داعية (إليه) وأكثر أدلته مما يطبع عليها (وفي نسخة
عليه) (وبخلاف) علم (التعبد) للرؤيا (وان كان تعبد) وحدها (لانه مما يطبع عليه) وهو جزء
من سنة وأربعين حراً من السنة (ولا حظ فيه) وخرج البخاري عن أي سعيد ومسلم عن اسعير
وعن أي هريز والامام أحمد وساجه عن اسرور وطارق في تكبير عن اسعير لرويا لصالحه
جزء من سنة وأربعين حراً من السنة وقد روى ذلك من حديث أنس أيضاً عند الامام أحمد وبخاري
وسنن واس مائة وبضعمهم لرؤيا لحسنة من الرجل انصالح وخرجه الترمذي وصححه ورواه
وهي على رحن طائفة ثم يحدث بها ورواها عن أبي ذر عن أنس وهو قالهم رؤيا المؤمنين حراً
في سنة وأربعين حراً من سنة وخرجه كذلك البخاري ورواه أبو داود وأحمد والترمذي والشيخان عن أنس
عن عمدة من الثقات مثله وخرج اسعير عن اسعير عن اسعير عن اسعير عن اسعير عن اسعير عن اسعير
لامام أحمد واس مائة عن اسعير والامام أحمد أيضاً عن اسعير عن اسعير عن اسعير عن اسعير عن اسعير
ورواه اسعير عن أي سعيد فضل رؤيا المؤمن الصالح وخرج الترمذي والشيخان عن أي سعيد
والطبري في الكبير والسبق عن أي رور برؤيا المؤمنين حراً من سنة وأربعين حراً من سنة وأربعين حراً من سنة
الرؤيا من حله المرأة وقد عظم الله أمر رؤيا في جميع كتبه لانه وهي من فعل النفس الساطقة
ويوم تكن بها حقيقة لم تكن لا تحادده اقوة في الانسان فائدة والله تعالى عن اساطيل وهي ضربان
ضرب وهو لا كثر اصابه ثألام وحادث النفس من الخواضر الرذيلة وضرب وهو الاقل صحيح وذلك
فقد رقبه لا يحتاج الى تأويل وصمم يحتاج الى تأويل ولهذا يحتاج المعبود الى مهارة الفرق من الاصعب
وبين غيرهما وبين طبقت الناس اذ كان منهم من لا يسمع له رؤيا ويؤمن من يسمع رؤياه ثم من يسمع
به ذلك منهم من رشح أن يأتي اليه في المنام الانبياء الخلقية ومنهم من لا يسمع لذلك وسبب ذلك
تحقيق ان شاء الله تعالى (السبب ثالث الخوض في علم) من العلوم اذ كان (لا يستقل الحقائق به)
أي لا يقدر على حل حقائقه (وهو مرسوم في حقه) وهو مكلف بحسب ما لا يقاوم (كتعلم دقيق العلوم)
لأنه لا يعرف الا ما ساروا به (قل حليها) أي وبعثها وفي نسخة قبل حليها وقالوا في معنى الربا
هو الذي يعلم بصره وعلوم قبل كراهها ومن يعلم حصادها لعلوم قبل استكمال معرفة حليها كالمتراب
قل أن يتعصرم (وكما بحث) والتعبد (عن الاسرار الالهية) المكتومة (اذ تطلع الفلاسفة والمستكتمون
إليها) وفي نسخة علم (ولم يستقلوا) لانها ذوقية كشمسية (ولا يستقل بها) بالوقوف على طرق
بعضها (الا السادة) (الانباء) عليهم الصلاة والسلام عابدين من لوحى (والاولياء) رجبهم الله تعالى
بما عهدتهم ورأوا بانهم يفيض الله على قلوبهم نور يكشف عن ما في عن كبري وسبب عن سهل
الالهية سرا لو سكت لكانت سواب والموات سرا لو سكت لكانت سواب والموات سرا لو سكت لكانت سواب
لعلنا لاحكام (فحب كمالها) ومنهم (عليها) وفي نسخة عن الحب عنها (ورددهم الى ما ينطق
به الشرع) ورشدنا لمعرفة (في ذلك مقتنع) أي كفاية (للمؤمن) وفي نسخة للمؤمن وفي أخرى
للمؤمن (وكم من شخص خاص في العلوم) ومنهم (أي وجد الصررها) باسما في ذلك في
العقيدة وحبره لم يحمله عنها مخلصا (ولو لم يعض فيها) ومشي على سن طاهر اشريعة (الكان حاله
أحسن في الدين) قبل الخوض فيها (أية) أي قطعاً ولأن يعيش الانسان خطف البقر عامياً يصلي
فرصة ويصوم شهراً خيراً من هذه العلوم التي يتصرف في دينه (ولا تستركون) أي لمعاد (ككون

العدم صار البعض الناس كما يصير لهم طاروا نوع الحلو في الأبيفة بأعي الربيع (٢٢٧) وردت بعض يفتحه الجمل في بعض

الأمور فلفظ حتى ت بعض
اساس شكالي طيب عقم
امرته وأنهم لا تاد بحس
الطيب يسهوا وقال لأحاجة
لك الثاني دواء الولادة فالك
سقوطي لي ربه من يوم
وقد دل لبض عليه
فاستعرب امرؤ الخوف
العسم وتعض عليها
عشها وحرحت أمو
ومرقتها وأوصت وبقيت
لأن كل ولا تشرب حتى
تقصب المدة دميت في
روحه إلى مصيب وقال
له لم تفت وقال الطيب قد
عنت ذلك فجمعها الآن
فانما تاد فقال كيف ذلك
قال ريتما يمتفوق قد
اشعم عن فم رجه فعلت
مها لا تهرل لا خوف
الموت في وقتها ذلك حتى
هررت وراي المذبح من
الولادة فلهذا ينهك على
استشعار اختبار بعض
المعوم ويفهمك معنى
دوله صلى الله عليه وسلم
يعود الله من علم لا يسمع
عنه بده الحكاية ولا
تكن بجائنا عن علوم فمها
اشرع ورجوعها لازم
الاقتداء بها رهى الله
عهم واقصر عن اتباع
اسمه فالسلامة في الاتباع
ولخط رى اجبت عن
لاشياء والاستقلال ولا
تكثر الجمع برأيك
ومعقولك وديك ورجل اي

أهم ضارا بعض الناس) دون بعض (كما يصرحهم سبر) مطلق (وتنوع الخلافات) وفي نسخة
اخلاوي (للطبيعة بالصبي الرضيع) وفي نسخة الموضع أي لا تعرف معدته (بل روت شخص ينفعه
الجلل بعض الأمور) أحيانا (فلقد حكى أن بعض اساس شكالي الطيب) وكان هذا نصيرا بالأمور
(عقم روحه وانما لا تاد) هذا مفسرة للازوي (حس الطيب منها) أي عرق يدها غير آه ليس بها
من مرض يجمعها من الولادة (فقال لها لأحاجة لك الى دواء الولادة فالك سقوطي لي) انتهى (زعب
يوما وددنا بعض عليه) أي أماراه (فاستعرب امرؤ خوه فمها) أي بنت سعاره (وتعض عليها
عشها) أي تكلم (وحرحت أمواله) أي وحوه (ومرقتها) أي الحرقاء (ووصت بوصا) وبقيت
لأن كل ولا تشرب حتى تقصب المدة) الموعود بها (فميتت فمها وجهها إلى طيب وبعدها) أي (لمتت
فقال السبب عند ذلك فجمعها الآن) (تعمل و) (تلد هل كيف ذلك) وفي نسخة وكيف ذلك أي
ما السر في ذلك (قال ريتما يمتفوق وددنا ختم على فم رجه) وهو أحد أسس العقيدة المروية
ذكره لا طيبه وادسته غير متبصرة بالادوية الا الهرب (وعلمت انها لا تهرل لا تخوف الموت) ولا خوف
أعلم منه (فموتها) بذلك حتى هربت وراي المذبح من الولادة) وفي هذه الحكاية بقرا عاوي في
المقاصد قال ورد البهني في مناقب شاذلي من طريق الحسن بن ادريس الخوي عمه انه قال في
سهمي قد لا أن يكون محمد بن حسن فليل ولم ياله لانه لا يجره الفقه من احدي حائلي ما أن يهت
لا تحزنه ومعاده ولديها ومعاشه وشعم مع لهم لا يعقد هذا خلا من اعين سري حدر ثم قال
اشاذلي كان ميت في زمان الاول وكان مثقالا كثير العمل لا يسمع عنه فجمع المتعلمين وقال خذوا لي
حيلة ينجف على لي هذا فليلا يمد رواه على صفة قال دعيت له رجل عاين ذبب متطلب دعيت
اليه فأنقض فقال فعا لي وقت اعني قال فسمع الله المثل ثار رجل مصيب معهم دعى أنصر الملائكة
فما لك أي دواء وافق مدعك وشبهك بعد اعلمه فقل أيها الملك لا بد قال لك الامام قال ريت
طالك بدل على أن عرله شهران فحلت حتى أعاجلك وان روت ياب ذلك فاحسني عندك فارت
لقولي حقيقة فعل على ولا فاسقص على قال في ثم رفع يده الملائكة وخصب عن الناس وحلا
وحده مقبلا بعد أيامه تك اسلم يوم رددت حتى حزل وحس له ومهي لذلك غماسة وعشر روت يوم
فميت به وخرجه فقال ما نرى فقال عر الله الملك ما تعرب على الناس ان عيرها عيب والله عر
عمرى فكيف أعرف عجزك به لم يكن عسدي دواء لا اعم وادفرت أن أجنب حيث بهم الا يسهده
العله فادات شحم لسكني في شجرة وحسن به (يهد) ابدي كرك لك (سهلك على انشمار خطر
بعض الملاء ويعلمك معنى قوله صلى الله عليه وسلم يعود بالله من عم لا يسمع) خرجه اس عند بر من
حديث حار بن حسن وهو عدس من مائة يعقود واد الله كما تقدم قاله العراقي وفي القوت والحبر
المشهور قوله صلى الله عليه وسلم يعود بك من عم لا يسمع فمها عمل اذ به معجم واد فمها علمه ثم
رفع المصحة عنه وسنعد بالله عز وجل ه وفي الباب عن زيد بن روم وفي حروية وعبد الله بن عر
وأسوس من معمود وسعاس وقد تقدم في حديث الخطبة (عنه بده الحكاية) التي ألقده
لك (ولا تكن بجائنا) كثير بحث ولتخير (عن علوم فمها اشرع ورجوعها) وفي بعض نسخ
وارد حرها (ولازم الاقتداء) الانواع (بعضها) في قواهم وتعددهم وحوالهم (واقصر عن الاتباع
السمة) الشريعة مع انحصار ابدع الحادثة (والسلامة) كل سلامة (الاتباع والخطر) كل خطر
(في اجبت) عن علوم عربية (والاشتغال) على الاعبي وفي نسخة والاستقلال وقد سمعت غير واحد
من اشيوخ يقول خير اديبا ولا آخره في ثلاث كانت تسع ولا يتدفع اتصع ولا ترفع اعتقد ولا تستقد
(ولا تكثر الصنع) أي التعليم والاقتدار (برأيك ومعقولك وديك ورجل اي) في بعض (د

أثبتت الأسس ولا يعود على ما هو عليه في الضرر في التفكير في العلم ما هو عليه من ضرره أكثر من شيء يطلع عليه في ضرره
إعلام عليه ضرره يكاد يكون في الأحرار لا بد ذلك أنه حجة هو العلم به ما يمنع طيب الحاد عن سرار في المعاني
يستعده من لا يعرفه وكذلك الأسباب (٢٢٨) أسماء تعبر وعلما من سبب الحرة والأحرار ولا تفهم على منهم عتق ولت فتلك فيكم

من شخص يصيبه عارض
في ضعفه فيصعب عقله
بطبب حتى ينه الطيب
الطبيب علاج
على الكف من الحام
لا تحسن بغير دستة
ذلك في الاستعداد من
حيث لا يتم في كنهه
الشعب لا بد من
ووجهها في عيني
ممكن الامر في طريق
الاحرة وفي دقائق
السرعة وانه في
الزبد الساس ما اسرار
والد في است في صفة
العين ونوبه لانه
كان في خواص الاحرار
أموالها ثبات عن أهل
التي في است في صفة
أحد على أن يعرف السبب
الذي به تكذب بعض الناس
لحد من الحسد والبرائات
في لعنة ولا بد من
لصفاة الارب وبقائهم
وغيره في
وصلاحة للترقي الى حوار
الله تعالى وعرضه للعباد
فصله في كثير من
في الادوية والعقار
اب العفة ول تقصر عن
ادراك منافع الادوية مع
ان التحرية سبيل اليه
والقول تقصر عن ادراك

[illegible]

لا يخرج عنه الا بيده

[illegible][illegible]

﴿باب ما يدل من ألفاظ عليم﴾ (٢٢٠) علم شمسنا من علوم المذمومة ما علمه اشريعنا يعرف الاسامي المحموده وتدريلها

كما توفق المذنب مولهم بحساب فعلهم من بختي من الشوك اعقب ومن الخنظل اتقى كذلك لا يفر
قول لعالم الكذاب الارورالات اسير اذالم يوثقه صاحبه في ابيرة نزع الى وطنه وأهله وانهم د
لم يعمل به صاحبه خرج من صدره وتحتى منه وعطله وان الرزع الامانة والقراب كذلك لا يصلح الاعيب
لا يعلم ولا عمل ويلكم يا عبدة الدنيا ان بكل شئ علامة يعرف بها وبشهادة أو عليه وان للدين ثلاث
علامات يعرف من الايمان والعلم والعمل اهـ (بيان ما دل من الفاه العلوم اهـ ان منشأ البساس
العلوم المذمومة باعتبار اشريعنا يعرف الاسامي المحموده وتدريلها وقلها بالاعراض بعاسدة الى معان
غير ما اراده الله الصالح ولفظ لاؤل وهو حجة ساطة والعلم والتوحيد والتدبير والحكمة
يتصف بكل واحد منها يقال هو العقيد والعلم والموسد والذكر والحكيم (فهى) وفي نسخة فهذه
(سام محمودة) في الحقيقة (ولمصفون ح) هم (رب لمصاب في الدين) في كل عصر (وسكنها
فتت الا ت الى معان مذمومة وصاروا اقربون تفر) وفي حيز (عن مدمة من ينصف تعانها) تلك
(اشيوع اطلاق هذه الاسامي عليهم) أى صار اطلاقها عليهم شائعا طاهرا في لامة (اللفظ الاوّل
عنه) فهم (ود نصروا فيه بانحصيص) فان الرعب هو تفرد بعض الشئ بالانتشار فيه الخلة
هو غير منه لاصولون فتوهم هو قصر انعام على بعض اراده بدليل مستقل مقرب به واحسرت
بالمنقل عن الاستدناء والشرط وبانه واصفة فاما وان طعت انعام لا سمي تخصيصا وتقرن به
عن التسع نحو حلق كل شئ ان يعلم ان يبارى تفضي مخصوص منه (لانماض والتعويل اذ خصوصه
معرفة الردع العربية) من مسائله (في انقلاوى) جمع فتوى وقد تقدم (ودوف) أى لا اطلاع (على
دوتق عنه) طيبة (واستكثار كلام دينا) من هذا وهما (وحده) بتقالات المتعفة بها) مع كثرتها
(من كان أشد تعففا بها) أى دخولها في عفتها (وأكثر اشته لاها يتدل هو لافته) أى أكثرهم
فتها (وشد كالامم الفقه في العصر الاوّل) كآية يعنى عصر اخصية (مطلقا على علم طريق الاخرة)
وهو ما يجوبه عم الكاشفة والمعملة (د) على (معرفة دقائق آفات النفوس) وفي نسخة النفوس
(ومعند لا عمل) على (قوة لاحظة تتفكره لداوشدة لتطلع ان يعي الاخر واستيلاء الخوف على
قلب) ولذا سره الامام توحيدة رحمه الله تعالى عرفه انفس مابها وما عليها أى سواء كان من
الاعتقادات أو لوحديات أو اوعليات فدخل في الاعتقادات علم اسكلام وفي الواحديات هم
لاحلاى واستوف كرهذا وصرا والرب وحسروا قلب في الصلاة وتعودك وفي لمليات الصلاة
والركاة والصوم وسبع ونحوه (وبذلك عليه قوله تعالى) فلا يفرس كل فرقة منهم طائفة
(لبنفهوم في الدين وليسدر واقومهم اذ ارجعوا اليهم) لعلمهم بتدبر رب (وما يحصل به الانذار والتعريف
هو هذا العلم وهذا الفقه) لدى اثرياليه وفي يقوت في الباب الثلاثين لان علم الايمان وحصة التوحيد
واخلاص المعبودية القربونية واخلاص العمل من الهوى الديونية وما يتعلق بها من أعمال العقيد هو
من النقة في الدين وبعت وصافه المؤمنين اذ مقتضاه لانداز والتعريف لقوله تعالى لينفثوا في
الدين وليسدر واقومهم الآية (دوت تفر بعب لطلاق والمال) وانبهار والاعان واسكفاران والمذور
(وسم ولا حارة) وما تشبهها (فذلك لا يحصل به انذار وتحويل) الذى في الآية وفي يقوت في
قوله لينفثوا في الدين وصفات صبرا عن لفته أحدهما البذرة وهو مقام في الدعوة الى الله تعالى
ولا يكون لمبدر لا محذور ولا يكون المحذور الاحكاما والخاصة عالم وشائى الحد وهو حال من المعرفة
بأنه عز وجل وهو خشية (بل التحد له) أى لا شغل به (عنى الدور بمسى انقلب) ويورث
لعلة عن تحصيل مقام لاحلاص في الاعمال (وترع الخشية منه كما يشاهد) ذلك (من المتقديته له)
وعدا الى زمان انصف وهو في القرن الخامس قبالك زمانا لا ت الهم وقفا للعبير واهدا بالصوب

ويقلها بالاعراض الفاسدة
الى معان غير ما اراده الله الصالح
والصالح وقرب لاؤل وهو
حجة ساطة والعلم والتوحيد
والعلم والتدبير والحكمة
يتصف بهذه سام محمودة
والمصفون هم ما اورد
الانماض في الدين ولكن
قلت لا ت الى معان
مذمومة فتصير العيوب
تفر عن مدمة من ينصف
تعانها شيوخ اصلاق
هذه الاسامي عليهم
(اللفظ الاوّل فقه) وقد
نصروا فيه بانحصيص
لايا قبل والتعويل د
خصوصه معرفة الردع
العربية في الدواوى
واودوف عن دقائق عالاها
واستكثار كلام دينا
وبهذه تقالات المتعفة
بها من كان أشد تعففا بها
وأكثر اشته ملاعب يتدل
هو لافته وان كان سم
افقه في عصر لاؤل ما نفا
على علم طريق الاخرة
ومعرفة دقائق آفات
النفوس ومفسدات
الاعمال وقوة الاحظة تتفكره
الدين وسدة لتطلع من يعي
الاخرة واستيلاء الخوف
على القلب وبذلك عليه
قوله عز وجل لينفثوا في
الدين وليسدر واقومهم د
وارجعوا اليهم وما يحصل به
الانذار والتعريف هو هذا
الفقه دون تفسر بعات
الطلاق والاعتاق والاعان
وسم ولا حارة صدك
لاحصل به بد ولا نحو يفدل
نحو ردة على الدوام يقضى
بقلب ويرع الخشية منه كشاهد
الات من المتقديته له
آمين

آمين (وقال تعالى لهم قلوب لا يفقهون بها) أي لا يعقلون بها (وإذا به معنى لايمان
 دون) علم (المتاوي) قال صاحب الفتوح في حق الموسومين بآفة ولا يشعرون بحسن الأدب في
 المعاملة بمعرفة ويقين هو من صفات المؤمنين وذلك هو حال لعبد من مقامه به ومن ربه عز وجل
 وتصيبه من ربه تعالى وحظه من مريد آخرته وهو معقود بشهادة التوحيد، الخالصة لمفكرة بالاعتبار
 من خصائص الشرك وشعب العقاق والمغرائض وحرص فريستها بالانحلاص بالمعاملة وأب علم ماسوي هذا
 قد شرب قلبه وجيبانيه من فضول العلوم وعرباب المفهوم وأغما هو جوارح أسس ولوارعهم فهو
 محجب عن هداه واشتعل عنه هاتر هذا العقل بقله معرفته بتحقيقه، علم النامع مازي له عليه وحسب
 ليه قصد وارتجوا في الناس وأحوالهم على حاجته وحاله وعمل في أصنهم مع في عين ديبهم
 من نورل طو رفهم وفتابهم ولم يعمل في نصيبه الاوثر من ربه الاعلى عز وجل لا حصل آخرته في هي
 خبر وأبقى ادم مرجعه ليا ورواه المؤيد فيها "والفقير منهم على قربة عز وجل وترك للشعل لهم
 حظه من الله تعالى الاخرل وقدم الدعاء بهم على ذراع قلبه لمقدم اقوة عن تقواه بالشعل بخدمة
 مولاه وطلب رضا واشتعل بصلاح ألسنتهم عن صلاح قلبه وطواهر أحوالهم عن ما على حاله وكان
 سبب ما نال به حب الرضا وطلب لقاء عند الله من رغبة في السبابة والرغبة في عاجل الدبيب
 وعبرها بقلة الهمة وضعف السيرة في آجل الآخرة وذو حرفة في ثمة لانامهم وذهب غيره في
 شهواتهم بسمية اذاعلون بالعلم عالما ويكوب في قلوب الصالحين عندهم فاصلا دورا بقية به مطالب
 وعند ما يراه من آفة المقرين سلب دمار بالثرب العامين ورع الزم الصالحون اه وقال في
 موضع آخر من كتابه هذا ان كرحديث استفت قلبك وان أفند الامتوب وهذا مخصوص من كان
 له قلب أو ألقى سمعه وشهد بقيام شاهده وجرى من شؤنه لان الفقه مبس من أوصاف الانسان لم
 تسمع قوله سبحانه وتعالى فيهم قلوب لا يفقهون بها من كان له قلب مسمع شهيد فقهه الخطلات
 فاستحب للمسمع وأب (ولم يرى اب عفة واحمهم في الله اسماء لمي واحد) ومن اقرب وعفة
 والهم اسماء لمي واحد "رب تقول فتفت معنى ذهمت اه قلت عفة لغة المهم قال ابن سبويه
 في تخصص فقه ككبير دقاغة وهو فقيه من قوم فقيه وقال غيره فقه كعلم فقه كسرو فقه معاذ بعدى
 ويقال فقهته كما يقال علمته وقال سيبويه فقه فقهها فهو فقيه كعلم علم فهو عليم وقد أفقتهته وذهمت
 علمته وفهمته والفقه تعلم فقهه وفقته عليك ذهمت وقال عيسى بن عمر شهدت عبد الفقه أي
 ما أفقته وفي المحكم لغة العلم بالشيء والفهم له وغلب على علم الدبيب سيادته وشرفه وفصله على سائر
 أنواع العلم وفي اوهب لابي التيب فقه فقهها مثل حذر ادا بهم وأفقتهته يست له وفي الفحاح فقهته
 باحثته في العلم وقال اقرار في سامعه فقه لرجل كثر علمه وفلان ما يشقه ولا يفقه أي لا يحل ولا يفهم
 وقالوا كل عالم شيء فهو فقيه وفي اخر يسم فقه بهم وفقه صار فقيها وقال ابن قنبله يقال للعلم
 الفقه لانه عن الفهم يكوب والعلم فقه لانه لما يعلم معومه على تسمية الشيء كونه سادرا على
 الانسار معنى قولهم فقيه أي عالم وقال السمين أصل الفقه اسمهم وقيل فقه لاشياء الخفية فهو شخص
 من مطلق اسمهم وقيل هو التوصل الى العلم عاب به لم شاهد فهو شخص أيضا من مطلق اسمهم ولذلك
 قال تعالى ولكن لا تفقهون تسميهم أي يسمي في راسعهم معرفة حقيقة ذلك ويقال فقه بالضم صار
 الفقه محبة له وطبعها وذهقه "لكسر أي حصل له فهم وفقه بانفع أي عصب غيره في الفقه هد ما تيسر
 وما يسهل في تحقيقه بطا فقه وأما الفهم فقال الجوهرى ذهمت الشيء عنه فاعلمهم والعلم معنى واحد
 وقال البدر العيني في شرحه على البخاري تفسير الفهم بالعلم غير صحيح لان العلم عبارة عن لادر الحيا
 وانهم جودة الذهن والذهن قوة تقتضى الصور والمعاني ومنه لادر كات العقيلة والخسة قال

بما معنى قول سهر روجه
 الله تعالى وقسم اليه
 لالهة سرلو ككشى
 لبطلت النوات والننوات
 سرلو ككشى به ل
 علم والعلم سرلو
 مكشف طات الاحكام
 و معنى الاحياء عيسى بن
 هذا القول وقائل هذا
 القول ان لم يرد ان قال
 سهر في حق سهر ما
 قالوا ليس بحق فابا يصح
 لا يتدفع و كمال من
 لا يطعن في روم عسرة دور
 ورعه وهذا لم كمن
 الاثله المرسومة فهو
 متعلق بها وع من
 ككلم ومآله وبالمر به
 دما دى في زمانى ما
 السورة والاحكام و هم
 ككفر (ه حسوب) اب
 لى الله رجه الله اب
 كان مسد حجابى ما هر
 فهو سر ب الشك ما
 للمتمل لى يعرف
 مصادر عن اسمهم ومسالك
 أقوالهم الائمة ومن
 وصل اليه رقبى لى لولاه
 يمكن لا يعجزها أن يكوب
 انكشاف من انه عى بطاع
 عى القلوب من توار
 و هو تعنى بهم قلوب
 لا يفقهون بها وأراد به
 عالى الامان دون فتوى
 والعربى ان الفقه والفهم
 في اللغة معان معنى واحد

النفس بتوبة عظماء
كانت تقرب من جفده
طبراً عنها من لدن
والاصحاح والاعتراف
ما هو الحق ويصدق
الحسن ويقنع عن الدنيا
وذاقها وذلك لضعفه ومن
انتهى الى هذه الحالة
فتبطل البتة في حقه أن
يعرفه أو يعقل ما من
قدومه قد شعله به فهو
عدم به من ورث كان
سبب موته لغيره عن جهل
ما يطوي عليه كما حكى أن
شأن من سلك طريق
الآخر عرض عليه أبو
بريدوم من قبل فلما
راه اكتشف له ذلك
وما تصم في عادة
الإله فدعا وحده
قال له لا تتركه تدره
في صدورهم من شه لاية
فحال له حوهم من الله
واستعصمهم بقوة الحق
على قلة الفقه فانفاران
كان ذلك بحد عدم الحظ
من ريعان الله ذي وهو
بجدة عدم من كراه من
المؤمن وقال صلى الله عليه
وسلم علماء حكماء فقهاء
لدين ودينوا عليه و...
سعد بن إبراهيم الزهري
وجهه أي أهل المدينة
أفقه يقال أتقاهم لله تعالى
فكأنه أشار الى قوة الفقه
والتهوى قوة غير ساطي
دور لغزوي والاصبة

لا يثقل فهمت شيء على غيره فان عبي وهدد قد سراسرهم ما يعرفه وهو غيرهم اه
وقال من نزل انهم لعم هو انفق فيه ولايته اعم الاياتهم ولذلك قال على رضي الله عنه و الله
ما عدا الا كتاب الله ودينهم ودينهم وحل مؤمن جعل اللههم درحة أخرى بعد صحت كل الله لاه ما هم
له تنبي معصية وحكامه وقد بي صلى الله عليه وسلم انهم عن لاههم به قوله رب حامل فقه لا فقه له
وقال صاحب نقوت بعد ذلك ان الفقه والفقهاء لمع واحد مائتة وقد فصل الله عز وجل اللههم
عنه على اعم والحكمة ورفع الادهام على الاحكام وانقصا اقل عز من فائل صهفها سليمان وأفرده
بأنهم عنه وهو الذي فصله به على حكمه في انفسه بعد ان تركهم في الحكم واهم (واعلم انكم في
عدة الاستعمال) بهم (فدعا وحده) الله (نعم لا تتركه) ربه في صدورهم من الله ذلك
أنهم قوم لا يقفون) أي حتى عليهم الفرق من الجودين فلم يعرفوا الله حق المعرفة (دعا له
حوهم من الله) تعني الشئ عن عدم ايمن الله (واستعصمهم بقوة الحق) أي قلة الفقه (دعا
عنده) (فانظر ان كان ذلك بحد عدم الحظ) فريعت فتاوى في الاحكام الشرعية (دعا
ماد كرم من علم) وقد فصل الحسن على بهداية في شه الداس عليه وسماهم العباء
وحققهم بالعلم في كرم روى عنهم في ذلك (وقال صلى الله عليه وسلم علماء حكماء فقهاء) فانه (لأن
وغيره) وفي حقه قدموا عليه من العراقي أحرجه أبوهم في الحلب ولبه في الزند والحلب في
رجل من حديث سويد بن خريز ما ضعف اه فلذلك ما أبوهم وسى الدين في كنه في انفسه
بدي دليل به على سنده كهم من رواية عقمه من سويد لاردي حديثي أن عن حديث سويد
من الخبر قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم سابع سبعة من قومي فلما دخلت عليه وكلم
أعظم ما رأي من كرم ورثة له ما تهم فما مؤمنون قد سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ب
كل دولة حقة شاحقة فوسم وانسانكم قال سويد فلما حسن عشرة فحصلت حسن من كرم تارسلك
ب ومن ما وجس من كرمه وسنن ب نعم وحسن منها تفقدهم في الحظيلة فحسن عليها الألب
تكره من شئ لله لرسول الله صلى الله عليه وسلم وما الحسن التي كرمك رسل ب توموا ما اعدا كرمنا
وسنن ب ومن من عز وجل ولا كنه وكنه ورساله والعت بعد ابوب قال وما الحسن التي كرمك
ب بها قلنا أمرتنا وسلك أن نقول لاه لانه وقته ثلاثة وثلاثون كاه ونصوم رمضان وصح
البيت من استطاع اليه سبيلا قال وما الحسن التي تحلقتم بها أنتم في اهديه هذا شكر عند الرضا
والصبر عند البلاء والصدق في مواطن اللقاء والرضا بما ربه واصبر عند شدة الاعداء فقال النبي
صلى الله عليه وسلم علماء حكماء كذا ومن صدقهم أن يكونوا بيه وفي مشقة الاضاري فقال أدياء
حياه عتلاء فقه كذا من فقههم أن يكونوا بيه وقال اخذنا ابن جرير في كتاب المعرفة لا يعرف
من روايه سليمان الفارابي عن زاهد بالشام سمع عن أبيه عن جده سويد اه ثلث قال الذهبي
في بيان عاقمة بن يزيد بن سويد عن أبيه عن جده لا يعرف وأني بخير منكر لا يتج به فليظفر
(وسئل) أبو جعفر (سعد بن إبراهيم) اس عبد لرجل من عوف الزهري قاضي
لمدينة ثم كرم ست سعد بن زهري روى عن أس وأى مائة بن سهل وعنه أبو إبراهيم
وشعنه واس عيه فقه مام بصود الدهر وحنه كل يوم ثوبى سنة ١٠٧ وحيد سعد بن إبراهيم
اس سعد بن جعفر وصي وسماوى سنة ٢٠١ قال صاحب نقوت قال مسعر عن سعد بن إبراهيم
وسأله سائل (أي أهل المدينة) فقال (فقهه) عز وجل (دكا له) شرا الى قوة الفقه (أي علم
الباطن) (دعاوى قوة بعد ساس دور) (فقدوى ولاصبة) (واظفر الى قوة الفقه) (تقوا الله وسعوا
وتقوا الله) (فولوا) (ولا سديد) (مفتح القول) (لسديد) (وعم الرشيد) (ولسبح الله كمن التقوى وهي

وكان في مقام اضمه من
المردين فلم يعلق حله فأت
به وأما أن يكون أكثره
من عالم به على وجهه الخ
عنه فتأمل السورة في حق
المرحون فهي أن لا يقتضي
شيء أو مرار لا يفتد
در شغل شرح هذه
العصبة عن طاعة أبي
صلى الله عليه وسلم فيها
واحد فيل في ذلك أحداث
اسمونه في حقه في ربيع
لا تكفروا على هذا الوجه
إذا طاعت سورة في حقه
وقال صلى الله عليه وسلم لا
تسكن ما لقيه كل القبيح
قلوا بلى قال من لم يقط
الناس من رحمة الله ولم
يؤمنهم من مكر الله ولم
يؤمنهم من روح الله ولم
يدع القرآن رغبة منه إلى
ماسواه وأما روى أس بن
مالك قوله صلى الله عليه
وسلم لأن أقعد مع قوم
يدكرون الله تعالى من
عدوة إلى طلوع شمس
أحب لي من أن أعق
أربع رقات قال فاسفت
إلى يزيد الرافضي وزاد
أما روى قال لم تكن محاسن
له كمثل محاسن هذه
يقص أحدهم وعطه على
أحبيه وسرد الحديث
سردا عما كانت قد كره
الأمم وتسد القرآن
ونفقه في الدين وقد فقه
الله عليها تعقها

وصية الله عز وجل من قبلنا وإيانا إذ يقول سبحانه وتعالى واتقوا وصينا الذين أولوا الكتاب من قبلكم
وإنكم أنتم الله وهذه الآية طلب القرآن ومداره عليها كمدار الرصد على الحدباء (وقال صلى
الله عليه وسلم لا أتيتكم بالقبيح كل القبيح قال من لم يقط الدرس من رحمة الله ولم يؤمنهم من
مكر الله ولم يؤمنهم من روح الله ولم يدع القرآن رغبة منه إلى ماسواه) قال معروف أخرجه نوكر
أس لال في مكارم الاخلاق ويؤيد مكر أس في رباصة شغلين ومن عند ليرفي لعلم من حديث علي
كلهم من ضربين أس وهب قال أخبرني عتبة بن رافع عن اسحق بن عيسى عن مالك بن نوكر عن
علي رفته وقال أس عند أس كرههم يؤمنهم على علي ولم يروى عنه إلا هذا الاسناد قلت وفي رواية
الثلاثة تقديم لم يؤمنهم على لم يؤمنهم مع زياد في آخره وهي لا لا خبر في عدد أس فيها ثقة ولا في
عم بهم فيه نعمهم ولا في مرة ليس فيها خبر وهكذا هو في الفردوس ثلثا زيادة (ولروى أس بن
مالك) أس بن رافع عن حماد بن عمار عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حاور سائلا
نوفى سنة ٩٣ روى عنه حنق كثير (قول رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي يقول ورد أس بن
أس بن مالك أنه لما حدث عن أبي صلى الله عليه وسلم في فضل محاسن الذكر (لا) أقعد مع قوم
يدكرون الله تعالى من عدوة إلى طلوع شمس أحب لي من أن أعق أربع رقات (أخرجه نوكر
أس بن مالك) قال أس بن رافع قلت تسع المصنف صاحب الحوت في حياته والخالفه يعرف في سكت عليه
وعمره بعد السبق إلى زياد وروى في سنة من رواية موسى بن خلف عن زيادة عن أس بن رافع لا
أقعد مع قوم يدكرون الله تعالى من صلاة بعدة حتى تطلع الشمس أحب لي من أن أعق أربع رقات
ولأسمعيل ولأن أقعد مع قوم يدكرون الله من صلاة العصر إلى أن تغرب الشمس أحب لي من
أعق أربع رقات وموسى بن حبيب العمري قال فيه أس بن رافع عن أس بن رافع لا بأس به ورواه أيضا
هكذا أبو نعيم في معرفة من سبق في سبب والنساء المصنف في الحاشية كلهم عن أس بن رافع وأخرج أبو يعلى
الموصلي في سننه وفيه لأن أقعد مع أقوام بدل قوم وجهه زيادة في كل رجل منهم ثمان عشرة سنة في
أوصع وأخرج أبو داود الطيالسي في مسنده وروى أس في عمل يوم وإليه ربه في السبب عن أس بن
أس بن رافع لا بأس به وأما أس بن رافع لا بأس به من صلاة بعدة إلى طلوع شمس أحب لي من
طاعت عليه الشمس ولا أدكر أنعم صلاة العصر إلى غروب الشمس أحب لي من أن أعق أربع رقات من
ولد اسمعيل دية كل واحدنا عشر ما كذا في الجمع الكبير ورواه أس بن رافع في رباصة المصنف
والحديث في فقهه واشتقاقه ورواه كلهم مسلم ومسلم عن أس بن رافع لا بأس به عن أس بن رافع
وسهل بن سعد عن أنس بن عمار عن أس بن رافع لا بأس به عن أس بن رافع لا بأس به عن أس بن رافع لا بأس به
ومع أس بن رافع لا بأس به عن أس بن رافع لا بأس به عن أس بن رافع لا بأس به عن أس بن رافع لا بأس به
أس بن رافع لا بأس به عن أس بن رافع لا بأس به عن أس بن رافع لا بأس به عن أس بن رافع لا بأس به
أما شاء الله تعالى (قال) صاحب الفوت (فاسفت) أي أس (أي) صاحبه (يزيد) أس (أي) رافعي
أما صاحب العابد روى عن أس بن رافع لا بأس به عن أس بن رافع لا بأس به عن أس بن رافع لا بأس به
(لم يروى) روى عن أس بن رافع لا بأس به عن أس بن رافع لا بأس به عن أس بن رافع لا بأس به
محاسن له كمثل محاسن هذه يقص أحدهم (كذا في الجمع) وفي يقول يقص أحدهم (ويعطى
على صحابه) وفي بعض نسخ الكتاب يقص أحدهم وعطه على أصحابه وهو ضعيف (وبسرد الحديث
سردا) وأما في الفوت سردا (بما) كما تقدمت كذا لا بأس به وبسرد الحديث (وبسرد الحديث
نعم الله عليها) وأخرج الخطيب البغدادي عن طريق يزيد الرافضي عن أس بن مالك قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لأن أجاس مع قوم يدكرون الله من عدوة إلى طلوع شمس أحب لي من
طاعت عليه الشمس ومن العصر إلى غروبها أحب لي من كذا وكذا قال يزيد كذا أس إذا حدث

من لا يحيط من علوم
التشريع بشئ سوى رسوم
جديدة في مسائل خلافة
في عدد يتلوه من قول
العلماء مع جهله بالتفسير
والاخبار وعلم المذهب
وغيره وصار ذلك سببا لمهلكا
تخلق كثير من أهل العلم
للعلم (اللفظ الثالث
التوحيد) وقد جعل الآن
عبارة عن صناعة الكلام
ومعرفة طريق المحادثة
والاحاطة بطرق صناعة
المصنوع وما يقتدر على
استدق فيها تتكبر
الانسان وازداد الشبهات
وتأليف الازمان حتى لقب
طوائف منهم أنفسهم
بأهل العدل والتوحيد
وسمى المتكلمون العلماء
بالتوحيد مدعى أن جميع
ما هو خاصة هذه الصناعة
لم يكن يعرف من قبل
العصر الاول بل كانت تشتهر
منهم اكبر على من كان
يقع من الجدل والمراءاة
فاما ما يشتهر به اقرآن
من الأدلة الظاهرة التي
تدق لادهاش لقصوها
في أول صانع ولقد كن
ذلك معصا ما لكل وكان
يعلم بالقرآن هو العلم كله
وكان التوحيد عندهم
عبارة عن أمر آخر لا يفهمه
أكثر المتكلمين وان فهموا
لم يتناولوه وهو أن يرى
الأمور كلها من الله عز وجل

قال المتكلم الترمذي في نوادر الاصول علم ثلاثة أنواع علم بالله وعلم بتدبير الله وعلم بربوبية الله وعلم بأمر الله
ووردى اما عن عيسى بن مريم عليه السلام انه قال العلماء ثلاثة عالم بالله ليس بعالم بأمر الله وعالم بالله ليس بعالم
لنفسه بعلم بالله وعالم بأمر الله (وقد صار الآن مطلقا على من لا يحيط من علوم التشريع بشئ سوى
رسوم جديدة) يتجادل مع الخصم (في مسائل خلافة) في المذهب (في علمه) أي معرفة هذه الرسوم (من
أقول العلماء) وسمي منهم وبشر رايه بالاصح (مع جهله بالتفسير) وما يتفرع منه من العلوم
(والاحكام) ورويه (وعلم المذهب) من الفقه (وغيره) وما اشغل فروعهم بعلم التفسير والاخبار
وعلى طريقة المعقولين بحيث انه يقرر في كل آية وحديث وحواها من الاعراب وقراءات وجوهرها
وتأويلها فادخل في هذه الآيات ما يشاء من رواها وما يفتي به من تأويلها وكيف العمل بمقتضاها
لغفلت أصابعه شررا وكذا الحال في الانصار مع عدم معرفة فروع خبر حيا ولا تنمير لصيغها من سقمها ولا من
حرجها ولا حول رواها كجهوم هذا لا والله المستعان (وصار ذلك) أي الاشتغال بالجدل والخلاف
(سببا مهلكا لحق كثير من العلماء) وفي نسخة لحق كثيرا من العلماء وفي نسخة من طلبه العلم (لعدم
اشتات التوحيد) وهو في الأصل معرفة وحدانية الله عز وجل بكل لغوه (وقد جعل الآن عبارة عن
صناعة الكلام ومعرفة طريق محادثة) مع الخصوم (والاحاطة بمصانعه) أدلة (الخصوم) اجالا وتفصيلا
(والقدرة على التمسك) وفي نسخة على استدق أي استكمال على الاستدق (فيها) أي في تلك المناقضة
(بأكبر لاسئلة) عليهم (والأدلة الشبهات) لا يرتد عنهم (وتأليف الازمان) التي انتهت وانتهت (حتى
قيل طوائف منهم) سمى أهل العدل والتوحيد (وهم المعتزلة) وسمى المتكلمون (وهم علماء الكلام
العلماء بالتوحيد) صنف (مع أن جميع ما هو خاصة هذه الصناعة) أي لكلامية من ذكرها براهين
ووردت (لم يكن يعرف من قبل) في العصر الاول (هو عصر النبوة) واسمعي (ل كان يشتهر سكير)
أي لاسكار (مجم على من كان يقصص الجدل والمراءاة) أي المصنوع يتكبر عن سببنا عز وجل وتقدم
عنه صنف بالذرة وقد عزم من انبهاه ومن بعدهم فاتهم كانوا يرون من ذلك ويجعلون لمشتغل به
متدعا (فاما ما يشتهر به اقرآن) من الأدلة الظاهرة (والبراهين) الشاطعة الدالة على توحيد
عز وجل (التي تصدق لادهاش) السبب عن ذلك قول (التي تصدق) في قول السماع) والاشق (فان كان
موجودا للكل) لا يختلف فيه شئ (وكن العلم بالقرآن) أي عما تضمنه من الاحكام (هو العلم كله)
لا يخرج عنه شئ (وكان التوحيد عندهم) في العصر الاول (عبارة عن أمر آخر لا يفهمه أكثر المتكلمين)
ولا يحومون حواه (د) كشف لحقيقة منهم (و) فهموا لم يفهموا (وفي نسخة لم يتناولوه) أي لم يتناولوه
عليهم آرد ذلك الأمر لعدم انفعال ضيقه فيكون ذلك لآخر (وهو أن يرى الأمور كلها من
الله) وهذا ما شهد من يعرف به الذي هو القلب من الاعمال والآثار قوله (رؤية تقطع الزمان
عن الاسماء والوصفات) وهو على درجتين الأولى سالكين بركات رحمة أي رؤيته ومخاطبة
عده أي محبة وهم حركوا بعبادة الله تعالى بالاسم وبالحسنة سببهم هل الحجة اللدنية وبالحجة
الهدية هي اسبب في محبة الله بشرط صدقه في رؤية هذا الاسم وسائر الحسنة في نسبة شئ من
ذلك كله له (ولا يرى الخبر والتسليم) تعالى والموحد في هذا مراتب أعلاها هو التوحيد
لخاص ويحقق به لموحد بعد في رؤية الصانع لأنها تسمى عندهم لتسليم لاصغر (وهذا أمر
نريد) يجعل به كل الهمة لان هذه المحصرة شرها صرف وهي تسمى حصرة الجلال أي جمالات
أتمنى فلها مراع وتسمى حصرة الجلال والاسكوب ثلاثة جلال وهو إلى الشريعة أميل وحالي
إلى حقيقة أميل وكل سمع لهما على حد سواء هو مهما أقبل وأكل لثقة في حقيقة الجلال
ولمشاهدة الوفاء بحقوق الحقيقة وتدبيره إلى حضرة الجلال للمجاهدة وتبني بحقوق الشريعة

أحدى غرانه تنوكل كما

سبقت في كتاب التنوكل
ومن غرانه أيضا تنوكل
شكايه الحق وتوكل اعني
عليهم ورض و تسليم
الحكم لله تعالى وكان
أحدى غرانه قول أي بكر
اصديق رضى الله عنه ما
قيل له في مرضه أطلب
لَكَ طببا فقال الطبيب
مرضى وتوكل
مرض فقيل له ماذا قال لك
الطبيب فقال رضى الله عنه
قال لي فقال لما أريد
و سبقت في كتاب التنوكل
و كتاب التوحيد شرحه
ذلك و هو حقه حقه
نفس وله قشران أحدهما
أبعد عن الله من الآخر
أخص لسان الاسم
بالقشر و الصفة الحرة
للقشر و هو لا يسكن
القشر الأول هو أن تقول
باسم الله لا اله الا الله وهذا
يسمى توحيداً ناقضاً
للتبعية الذي صرح به
النصارى ولكنه قد يصنع
من المساق أبى تعاليف
سوء جهره و يقشر انى
لا يكون في قلب محله
و انكار جهوم قد يقول
ل يشتم طهر القلب على
اعتقاده والتصديق به
وهو توحيد عوام خلق
و تسكعون كما سبق حراس
هذا يقشر عن تشويز
المبتدعة والثالث وهو
الذي يرى الامور كلها

(أحدى غرانه التنوكل) على الله عز وجل (كما سبقت في كتاب التنوكل) من شاء الله تعالى (ومن
غرانه أيضا تنوكل شكايه الخلق وتوكل العصب عليهم) في أمر من الأمور لا يشكايه واعني يتوكل
لتوحيد (و) من غرات التوحيد الخالص (رضاً) بعباده الله تعالى (وانسلم لحكم الله تعالى)
بأشراح صدر (وكان أحدى غرانه قول أي بكر) اصديق (رضى الله عنه لما قيل له في مرضه اطلب
لَكَ الطبيب قال الطبيب أمرضني وقول آخر لما مرض وقبل له ماذا قال لك الطبيب فقال أي فعان
لما أريد) قلت هذا القول الأخير أبدى بسع لا آخر هو المروي الثالث عن حصة اصديق شرحه
ابن الجوزي في كتاب اشبات المصاب وأبوهم في الخلية كلاهما من طريق عبد الله بن أحمد حدثني
حدثنا وكيع عن مالك بن معول عن أي أسفر قال مرض توكل فعاذه الناس فقالوا لا تدعو لك
الطبيب قال فدرأي قالو فدي شي قال قال أي فعان لما أريد وما أقول الأول فلم زه لحصة اصديق
وقد أخرجه أبو عبد الله الشافعي في فوائده من رواية أي طلبة فان مرض عبد الله بن معول فعاذه
رضي الله عنهم فقال له ما تشترى قال دعوى قال ما تشترى قال رخصة قال لا تدعو لك طبيب قال
طبيب أمرضني الحديث بطوله وأخرجه حريث بن أي اسمه و أبو علي واسم أبيه واليه في الشعب
واسم عبد البر في التمهيد والحقلي أسأيد كاه تدور عن السرى من يحيى عن أي طلبة وقد
تسكاهم في الحديث بـ ما عطاءه فان الطبيب لم يدرك اسم معول فليكن في جامع شعور معمرى و شرح
أبوهم في ترجمة أي الدرداء رضى الله عنه سنده في معاوية مرة أن بالرداء استكر دخل عليه
أصحابه وقالوا ما تشترى قال اشترى دوى و لو لماتتني قال انتهى الحنة فورا ولا تدعو لك طبيب
قال هو أعمى (وسبقت في شرحه في كتاب التنوكل) ان شاء الله تعالى (وكان توحيد حقه حقه)
وفي بعض نسخ كتاب التوحيد حقه حقه (وله قشران أحدهما أخص لسان الاسم
بالقشر و الصفة الحرة للقشر و هو لا يسكن القشر الأول هو أن تقول باسم الله لا اله الا الله وهذا
يسمى توحيداً ناقضاً للتبعية الذي صرح به النصارى ولكنه قد يصنع من المساق أبى تعاليف
سوء جهره و يقشر انى لا يكون في قلب محله و انكار جهوم قد يقول ل يشتم طهر القلب على
اعتقاده والتصديق به وهو توحيد عوام خلق و تسكعون كما سبق حراس هذا يقشر عن تشويز
المبتدعة والثالث وهو الذي يتخالف سره جهره) في عبد ذلك من أهل الاسلام ولكنه على غير يقين وحلاص
من قلبه (القسم الثاني ان لا يكون في القلب ندبة واسكار لسهوم هذا القول) بل ما شرح الصدر
وعدم التردد فيه (بل يشتم طهر القلب على اعتقاده ذلك) ولا يخالف المساك (والتصديق به وهو
توحيد عوام الخلق) كما ن لا قول بعض عوام أخص (والمسكعون كما سبق حراس هذا قشرة) وفي
سجدة هذا يقشر (عن تشويز المتدعة) أي عن دجالهم اسمه في هذا التوحيد ما يشوش بها
أذهانهم و يشوش مولدة (الثالث وهو الذي) لخص (ان يرى الامور كلها من الله تعالى ربه
تقطع التبعات عن الوسائط) ولا سبب يتقدم قريب (وان عبده عبادة يرددهم ولا يجد غيره) قال
أقشيري في الرسالة سئل دو سون المصري عن التوحيد فقال ان تعلم ان قدرة الله تعالى في الاشياء بلا
مراح وصنعه للانسان لا علاج وعلة كل شئ صنعه ولا علة لصنعه ومهما تصور في فهمك وعسل شئ
فانه تعالى بخلافه وسئل الحفيد عن التوحيد فقال افرار اوجد حقيقة واحد بيه كمال تحدث به
الوحد الذي لم يلد ولم يولد بى الاصداد والابداد والاشياء بلا تشبه ولا تنكح ولا تقصو بولا فتمثل
المن كماله شئ وهو الجميع البصير وسئل مرة عن توحيد الخالص فقال ان يكون بعد شخصين يدعى
الله عز وجل تجري عليه تصاريه تدبره في مجاري أحكام قدرته في الخلق بحر توحيد به بالماء عن عسه
وعن دعوة الخلق له وعن استحضاره بمقتضى وجوده و وحدانيته في حقيقة توبه شهاب محبه وحركة
من الله تعالى برقه تفع شعاعه عن الوسائط و أن يعبد عبادته بفرقه فلا يعبد غيره

هذه والتفكير فيه فيكون
 كالمشي اذا سئل عن شئ
 وقع له ونسبته في شئ
 انظر فيها ولا الى حيث
 فيها من يعار ما عود من
 كشف حقيقة في ما خبره
 واضرب مثل مفهومه او
 طلاء على اللوح فهو
 واقعة في روع وجود
 في شئ به ولم علم مقد
 الديق وزيت لا حرة
 عيب ولا عرف حوصها
 ولا يزد في عاتقها ولا لا احد
 د يخرج عن هذا التوحيد
 ساع لهوى وكل مسرع
 ذراء ذنبا عدهو مسمومة
 في الله تعالى ثريث من
 بعد الله هو و قال صلى
 الله عليه وسلم ان الله
 عبد في الارض عبد لله
 في هو هوى وعلى
 اسحق في من قبل عرف
 ان الله يصمم اس بعد
 الصمم وان بعد هوا
 به ما له في ديس آتية
 في مع ذلك بديل وميل
 انفس في لوفات احد
 انفس التي بعد عنها هوى
 ويخرج من هذا توحيد
 مسجع على خلق
 والاشياء به من قال من
 يرى الكل من الله عز وجل
 كيف يستحق عهده
 فقد كان التوحيد عهده
 عن هذا عام وهو مقام
 بصدق

صميم لحق في قلب ارادته وهو يرجع الى العبد ان اوله فيكون كما كان قبل ان يكون وقابله
 التوحيد لدى اعرده الصورية هو فراد القدم عن الحدث والحروج عن الاوطان وقطع الحجاب وتز
 ما علم وجهل ونب يكون خلق مكان الجمع وقال ايضا علم التوحيد صوي بصد عشر من سنة والاس
 يسكنون في حواشيه وقال في سجد الحرج اقول مقام من وجد علم التوحيد وتحقق ذلك منه ذكر
 لاشياء عن قلبه واعترافه بشئ في انه ما علم من الرسالة (ويخرج عن هذا التوحيد ساع الهوى)
 وهو ميل نفس الى شئ ودع على عبي بل مدموم وخرج القشيري في لوله من حديث حو
 رجع خوف ما حاف على مني اتباع الهوى وطول لامل وما اتبع الهوى ويصد عن الحق وطا طول
 لامل ونسي الا حرة وفاد و سوب مفتاح الهداية كره و علامة الاصله مخالفة انفس والهوى
 و علامة مخالفة من ترك شئ في وقال سهل ما عد الله تعالى في مخالفة انفس والهوى (وكل مسرع هو
 صدا تخذ هو مسمومة) وهو في توحيد الله تعالى (فان الله تعالى ثريث من بعد الله هو) أي
 ما قبل الله نفسه ولا من من بعد هوا له فكل (وقال صلى الله عليه وسلم ان الله عبد في الارض
 عبد لله تعالى هو هوى) قال العراقي اخرجنا من روية ان يعزل من عيش عن الحسن
 من روع الخطيب من بعد من راشد من بعد من أي امامة وقع ما بعد ما عت كل السماء من الله
 بعد من دون الله نعم عبد لله من هوى مسرع و روية يوعيم في الحلية من روية يقية عن عيسى
 من اراهم عن راشد وكل من لحاف وعين من وكل شئ (وعلى التفتق من قبل عرف ان عاد
 اصم ليس بعد الصمم ان بعد هوا) أي ما ثباته نفسه ليه (وهو ما له الى ديس آتية) وحده
 (صمم ذلك بل) فيكون عداله (وميل انفس الى اللوفات) وشهوات (أحد بعد ان يجر
 عيب ما هوى) كرهه الى اختلافهم في معنى هوى قيل هو ميل انفس الى شئ ومحبته به وقد
 عيب على ميل المدموم قال تعالى ونهي انفس عن الهوى وهو مفهوم هو عبي لا طلاق مدموم
 ثم يضاف الى ما لا يد فيقال الهوى مع صاحب الحق أي ميل وميل هو ميل النفس الى ما نوات وقيل هو
 بذلك لانه هوى اصحبه في الدبيب الى كل ذاهية وفي الاخر من الله وية فانه السهم ويماد كره
 مصعب فسرفوه تعالى واحسن وى ان بعد الاصله وتعدت الاشارة الى ذلك في أحد فصول
 مقدمة اراهم (ويخرج من هذا التوحيد) بمعنى السابق (ولا السخط) وهو مصعب على
 خلق (ولا تنف اسهم) في امر من الامور (فان من يرى) في عبيته (ب لكل من لله) تعالى
 (كيف يستحق عهده) ثم كعب يلتفت الى ما سواه (وسد كان توحيد عبارة عن هذا اقام وهو
 من بعد من) واية أشار ويم وقال التوحيد نحو تار اشربة وتعد للاهية وقاب من عطاء
 حقيقة التوحيد سباب التوحيد وهو ان يكون الله ثم به واحدا ويقاب من اس من يكون في توحيد
 مكاشفة بالافعال يرى الحداث ثابته ومنهم من هو مكاشف بالحقيقة فيصعب احسانه عما سواه فهو
 شاهد الجمع سرا سر ومهاهه لوصف لتعرفه وقد ذكر المصنف في كتابه الاملاء على مشكل الاجباء
 سراقسام توحيد على أربعة قسم تشبه بالحور لانه لا يتعد اعاقف ان يوحده بال التوحيد أولا
 يوحده من يوحده لا يتعد ان يكون مقدر في عهده وعالمه فاعقدوب هم ابعوام ولعمري تحشفة
 عهده لا يتعد وخدمهم فيكون بلع اعية التوبة التي أعدت لصفه دون التوبة أو لم يبلغ رسكبه
 قريب من يوع هوى لم يبع وكان على قرب هم القربوب وهم كل المرتبة اثنته ولما نعت هم
 الصديقون وهم أهل اربعة الربعة ثم قسم رباب اسحق الى أربعة أصناف أحدهم يتقوا بكامة
 التوحيد ثم لم يعتقدو معنى ما يقوا به شئ يتقوا ولكن أصبحوا في قلوبهم ما لا يتعمل مع الايمان
 وهم الرادفة اثنت يتقوا ولكنهم أسروا سكديت واستطوا ما ظهر منهم من الاقرار بهم بل قد توب

والمسدودات أو المسدودات

واعلم ان المسؤول همه على
صبرين، احدهما ماهوى

حکم ابدی و الثانی فی حکم

القبائل فاما الذي هو في

حکم ادا دی قضاء فرض

على كل أحد من بعد

المجهد واخراج الوسم

و جميع ما بقدر عامه من

العدد و دلائل

أصول علم العامة مثل

土土土土土土土土土土土土土土土土土

القصاص وقالوا لم يكن

ذلك في رمس رسول الله

ۛ۔ لی اللہ علیہ وسلم ولای

زمن ابی بکر و لاعمر رضی

آله فاعلم اني طهرت

الصحة وظهر

و روی آن اسامی در روی

لله عظيم من المستعبد

ذقة ل ما حرجى الا ، ص

ولولاه لما خرجت وقال

مہرۂ قلعت سے ماہِ رُخساری

نستقبل القاص وجرهنا

فقال ولوا البعد عن ظهوركم

وقال اس عوب دسات علي

اس صبر سے مقابلہ کیا کریں

ایک روز میں - میری دوست

الامير القضاة ان يقصوا

فقال: ذاق المصواب ودخل

الاعمال جامع البصره في

فأما بقص و قول حد

الاعمش في وسط الحلقة

وَجَعَلَ بَيْنَهُمُ شِعْرًا بَيْنَهُ

قال القاص ما شئنا

تسبحني فقال لم ياتي سمة

وَأَمَّا فِي كَذَبٍ لَا عَمَلٍ

[illegible]

أحلاص التوحيد والصدق

في العسل والايحاف
بالطوف والرياء والزين
باصبر واشكر لان هذه
كلها وما يتعلق بها من علم
الامر والهي قال الله تعالى
فاتقوا الله ما استطعتم وقد
سقى تشبه عسسه واما
الذي هو في حكم الغيبيات
مثل انقلاب السحاب
والسر بالوصف بحكم
الموافقة والرضا بالاثبات
والتوكل بالغير بدو حبقبة
علم معاني التوحيد وسير
معاني التقرب واصناف
اهل آيات ايقين فهو
درجات ومقامات ومنازل
ومراتب ومع بحسب الله
تعالى بهامن حاسن عده
من غير ان يال ذلك ولا
ومحدثت وقال أحداً كثر
الناس ككذبا القصاص
والسؤال وأخرج علي
رضي الله عنه القصاص
من مسجد جامع ابصرة
فلما سمع كلام الحسن
ابصري لم يخرج احد كان
يشكك في علم الاخرة
والتفكير بالموت والتنبية
على عيوب النفس وآفات
الاجمال وخواطر الشيطان
وروحه خدر مهابد كز
بالاء لله ونجائه وتفكير
العبد في شكره ويعرف
حقارة الدنيا وعبوديتها
وتصرمها وتكث عهدها
وتعطي لا حزن وأهوا بها

حدثتكم) كذا في نسخ واصواب وما حدثتكم اذ بعضهم مما يقول سبب جمع اسام ذكر الامم
القصص من بقاء واحتمو حوله وقالوا حدثنا يا محمد اورد هكذا انو صاحب المسكر في قوله ونو
لو ابد الطرطوشي في الحوادث والبدع وتفسير هذه ما خرج به والدعا لصاحب القوت فان وجدت
عن أبي معمر عن خلف بن خليفة قال رأيت سيالاً أبا الحكم يستأذني في المسجد وقاص يقص
في المسجد فاجبه رجل فقال يا أبا الحكم انك لا تطروك في حيزهم فيه أبا في سنة
وهم في بدعة وأخرج أبو الحسن بصره في فوائده عن لسيل سامري اخبرني قال ثبت ارقاشي
وهو يقص شعاب أستاذ فقال أنت ههنا قلت تأمها في سنة وأنت في بدعة (وهذا) الامام
(أحمد) ابن حنبل (كثير لما كذا القصاص والسؤال) أورد صاحب القوت من طريق محمد
ابن جعفر ان أبا الحرث حدثه انه سمع محمد بن حنبل يقول أكتب للناس وانما في سورة قال
السيوطي وأخرج علي في الميوربات من طريق ابن عباس ربه قال سمعت أحمد بن حنبل يقول
أكتب للناس لسؤال والقصاص وأخرج هذه وتنبى بك هكذا انه ربه في آخره قيل له لو
رأيت قاصصاً ذكراً كتب بحالهم هالاً (وأخرج عيسى بن عيسى عن القصاص من جامع مصر) حسن
دخلها وقال لا يقص في المسجد أورد هكذا صاحب القوت وأخرج أبو بكر المروزي في
كتاب العلم ونوح جعفر بن محمد في كتاب جامع والمسحوح عن أبي العزري قال دخل علي بن
طالب المسجد فادار رجل يعترف ولقد انور يقص عدل ما حدث به رجل عن كذا الناس عدل
ليس رجل يدكر الناس وسكنه يقول أنا فلان من دلائل ما عرفوني فإرس ابنه فقال تعرف سامع
من المسحوح فقال لا لاهل قم من مسجد ولا يدكر فيه وأخبرني عن سنة ونوحه ومروزي معاً
في كتاب العلم وأورد في حاشي في كتاب جامع والمسحوح عن أبي عبد الرحمن السلي قال مررت
اسم أبي طالب رجل يقص فقال عرفناك من المسحوح هالاً هال هالكت وهاكت (ولم يسمع
كلام الحسن البصري لم يخرج به) هذا اسباب من كتاب القوت هالاً هالاً حل عيسى بن عيسى
ابصرة جعل يخرج القصاص من المسجد ويقول لا قص في مسجدنا حتى انتم في القصاص وهو يشكك
في هذا العلم فاستمع بسببه ثم انصرف ولم يخرج به (اذ كان يتبعه في علم لا حرة وسيد كز بالموت
وانتبه على عيوب النفس وآفات الاعمال وخواطر الشيطان وروحه خدر مهابد كز
الله سبحانه وتعالى وتفسير الله في شكره ويعرف حقارة الدنيا وتصرمها) في اعطاهم ودهم
عن قريب (وقال عهدها ودهم) وفي نسخة خيل (الاحرة وهواها) قال صاحب القوت وقد كان
الحسن البصري أحد الذين وكان يحاسبه محاسن الله كز يحجبهم مع اخوته وسببه من الناس
والعبد في شبه مثل ذلك من ديسار ونائب الله وأيوب المحضبي ومحمد بن وسع وورده المسحوح
وعند لو حدث مر به فيقول هالاً هالاً المولى في تكلم عليهم في هذا العلم من علم النفس وقدرة
وفي خواطر القلوب ومصاد الاعمال ووساوس الهوس فربما سمع بعض أصحاب الحديث رأسه حاشي
من ورثهم ليسمع ذلك فادار آراء الحسن هالاً هالاً كز وأب ما تسمع ههنا ههنا مع كز سائداً كز
ثم قال وكان الحسن أول من أخرج سبيل هذا العلم وفق الاسلام به وصدق به عليه وأخبر بأواه وكثر
قصاصه وكان يشكك فيه بكلام لم يسمعه من أحد من حوزة فقبل له يا سعيد انك تتكلم في هذا العلم
كلام لم يسمعه من أحد غيرك فمن تحدث هذا فقال من حديثي من اجاب قبل وقالوا حديثه يرد
تتكلم في هذا بعلم بكلام لا يسمعه من أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن تحدثه فقال
أخبرني رسول الله صلى الله عليه وسلم كان الناس يسألون عن طير وكنت أسأله عن الشرح فله
أقع فيه وعلب أن الحيرة لا يسقي هالاً هالاً وهذا الكلام الأخير أخرجه مسلم في باب الامر بالمعروف والنهي

بحث ولا تعلم ولو كان ذلك
قبيل للناظر - الثالث
اراد الارتقاء الى درجة
أعلى من درجته بلان
السؤال ارجع لا تعالي
وقاب الصديقين لكانا
مواهب أكرم الله تعالى
هل صغونه وولايته
وهي مراتب الصديق في
علم وركن لا خلاص في
اعمال فمن لم يثبت من علمه
وعلمه المتخصص به وسمه
ويعمل به شانه من هذه
المعاني فلا يس في من
احده فتوان كان حقا غير
هذا هو التذ كبر الحمد
شبه الذي روي الخلف عنه
في حديث آخر روى
عن حديث قال حضور
ذكر أفضل من صلاة ألف
ركعة وحضور خمس عيم
أفضل من عبادته
مريض وحضور خمس عيم
أفضل من شهود ألف جنازة
وقبل ما رسول الله من
مراة قرآن قال وهل
تسمع قراءة القرآن لا
بالعلم قال عند رجه الله
مجلس ذكر يكثر سبعين
مجلسا من مجالس الهوى
وقد اتفق المرحون هذه
الاحاديث حجة على تركية
أنفسهم ونقلوا اسم
التذ كبر الى خرافاتهم
وذهلوا عن طريق الذكر
المحمود وشعروا بالانقص

من طريق شهر من عبد الله خضري انه سمع في دريس الخولاي يقول سمعت حديفة بن بيان يقول
كان الناس يأتون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الطير وكنت أدله عن النسر فحاجته أن يدرسي
الحديث فطوله وبشيء في آخر ما أسدس (هذا هو التذ كبر) سابع (المحمود) عافسة
(شرك) قال من الخوري في كتابه الخاص والذكر في أوله - قال سائل فقال مري كلام ساف
تختلف في مدح اقتصاص ودمهم فمعرض حتى اختصروا عندهم وبعضهم ينهي عن ذلك وتحت
الأنثى تذكره ولا يكون ولا هذا الأمر فحت لا بد من كثرة حقيقة هذا الأمر لبي الحمد
والمدحوم عن ابن لهو اس ثلاثة أسماء مختص وتذ كبر ووعده بالقتال هو الذي يتبع القصة
التي به بالحكمة سم وشرح بها وذلك اقتصاص وهذا في اعقاب عبادة بن روي أخبار لمصين
وهذا لا بد من مدح ذلك في ذلك عبادة لمصر وعنه نرد حرمان كره بعض سلف بعض لا حد منه
شبه قد كرهنا ثم قال وما ساد كبر فهو تعرف اخلاقهم ثم عروا وحل عليهم وخدمهم على شكره
وتحذيرهم من محاسنه وما وعدوا فهو محو ف يرون له لقلب وحذر محمود قال وقد صار كثير من
الناس بظاوة على اوطاط من اص وعل القاص اسم المذكور والفتن ما كرم الله وقوه (الذي
ورث الخلف عليه في حديث في ذكر) جندب بن حنادة البصري روى عنه (حيث قال حضور مجلس
ذكر أفضل من صلاة ألف ركعة وحضور مجلس علم أفضل من عبادته سبع مائة وحضور مجلس علم
أفضل من شهود ألف جنازة) في راجع من مرة بقرآن قال وهل تسمع قراءة القرآن الا ما سمع
هذا الحديث قد تقدم في قول الكتاب أخرجه من الخوري في الموسوعة من طريق عبادة بن بيان
عن عمر بن قندم الكلام عليه والذي روى عن أبي ذر عنه ما رواه في ذلال تعدد تعلم آية من كتاب
الله خبر لك من أن تسمى مائة ركعة الحديث هكذا أخرجه - يوطى في جامع الكبروي أندي على
صغير من طريق من صاحبه والخلف في شرحه - وهو اس الفهم ودكر اس عدد امر عن معاد مرقعا
أن تعدد ودم دما من ثواب غير ذلك من أن تسمى مائة ركعة وهذا لا يثبت وقعه ولكن يصعب
بأنه في أكثر ما يورده من الاحاديث صاحب القوت فانه هكذا أخرجه في كتابه فقال وقد روينا حديث
في ذكره وفي كتاب الامام من موصوع السوطي قال لدهي في ابواب الخوياري من ضرب
به مثل كذبه ومن عاده عن الحقي من محمد الكدب عن هشام بن حسن بن زحله حضور مجلس
علم خير من حضور سبع حجرة ومن ثمن ركعة ومن ثمن سبع ومن ألف غروداه فلت وأخرجه
سعيد بن منصور بن عيسى بن داود في مسند جاف وثوابك نسك في اقرب من طريق عون بن
موسى عن معاوية بن مرة قال سألت الحسن بن أحمد مريضا أحب اليك أو أجلس الي قاص فقال عد
مريضا فالت شيع حجرة أحب اليك أو أجلس الي قاص فقال شيع جنازتك قلت وإن استعان
و دخل على حافة عتبة أو جلس الي قاص قال اذهب في حاجتك حتى جعله خيرا من مجالس السراغ
قال صاحب القوت في كتابه من الناس الذي ذكر عندهم هي مجالس القصاص وكان يقتص هو الذي ذكر
بوسع مجلس ثمنه ولا يؤثر عليه كثيرا من الاعمال لا بد كرم الله تعالى في رفع مقام
وحضور مجالس الذكر من مريد الاماني قال (وقال) بعض السلف حضور مجلس ذكر يكبر عن غير
مجلس من مجالس ما حل وما (عظه) قال (مجلس ذكر يكبر عن مجلس مجالس الهوى) وقد
يقدم كلام هذا في أول الكتاب (قد اتفق المرحون هذه الاحاديث) الواردة في فصل الذكر فانه
ومع هذه (حجة على تركية هذه) وتظهرها عن أن يتدبرق اليها الوهم (وهذا اسم التذ كبر) الى
حرمانهم) بنى بدكر ونم والحرمان من الاحاديث (ودعهوا) أي عدوا (عن طريق
الذكر المحمود) وفي بعض اص القصور (وشعروا بالانقص) والكتاب عن الامم السابقة (التي

عند قائلها من مصدرها) أي منزهة (عن تخلط في عقله) (وحيث في معناه) (وشو يش) أي عليه (في
 خياله بقوله أحاطته بمعنى كلام مرع سمعه) وهذا هو الخلق بمصه وحديثها واجهن بره كيقدم في
 كلام سهر وردي (وهذا هو الآخر) من أحور هم واب من هم جهله تلك الكلمات والى حله
 على ذلك هو انه يوسعهم انه طفر بشي فاصبته تعم (واما تذكروا) تذكروا لكلمات (متوهمة له) متعققة
 بحاجتها (ولكنه لا يقدر على تفهيمها) غيره (ولا) على (اراده) والاقاشها (بعارة) سبلة بدل على
 صميره) وقواه وذلك (لقله بمارسته العلم) ومعناه به (وعدم تعلمه طريق التعبير عن المعنى)
 البديهة (بالانطاط) رافقة (الرشقة) فب معارة عن المعنى المتكررة بالوجدان على ما هي عليه عبارة
 جدا لا ترى ان الشخص لو زاد ان يصف هذه الجماع لم يباشره بعبارة فوص ذلك الى فهمه على
 حقيقة لم يستطع ذلك ابدأ وسألت المصنف في معناه فان العلماء به فصرت عندهم على ان يصحوا به
 معذرة مفهومة موجهة للعرض الى لا فهم ويكفول من معذرة في مراتب اشهود ان البديهة من حقيقة تفهم
 على ما هي تبصر لعبارة معناه ربه رت اسد ذلك فدام كثر من اساس وقوله حب يتعرف من هذات
 لقوب ومشا هذات الاسرار لا يمكن معرفة عيب الى التحقيق في تعلم باللات ووحيد ولا يعرف
 الامس بالارتداد الاحوال ه (و) تكن (لا فائدة لهذا الجنس من الكلام) من حيث عليه من لزم
 كثير من وهذا في حدوده لا تسب في اخله (لانه يتوهم ان يدعش العقول ويجبر الانس
 ويجعل) الانس (على ان يجمع معاني) تزيلات (ما يزيد من ان يكون فهم كل واحد) بهار على
 مقتضى هواه وطبعه) وهذا كذلك نفس لضرر عظيم كبير لا (وقد فان صل الله عليه وسلم ما حدثت
 تحدثكم قوما حديث لا يفهمونه لا كان فتنة عليهم) فانما عراني آخر حجة اقبل في انصافه وان اسي
 وتو نعيم في روضة لتعلم من حديث اس عمن باسند ضعيف واسم في مقدمه معناه موقوف على من
 سمعوه معناه وفان في انضريح لكثير روه انو نعيم في روضة انهم من رواية عبد الرحمن بن ثابت
 ابن ثوبان عن عثمان بن داود عن عكرمة عن اس عمن رفته باهه ما ثبت محدث قوم حديث لا يسمونه
 عقولهم الا كتاب على معناه حسنة وقد احتلص فيه عن اس ثوبان عن اس سبي في روضة ادهين وحقني
 في تاريخ معناه من طريق اس ثوبان قال حدثني عثمان بن داود عن اس عمن من اس عمن
 قال قالوا يا رسول الله ما نسمع منك حديث نه كانه كان سم لان تحدث قوما لا تفهمه عقولهم فكروا على
 معناه فتنة قالوا رواه اس لسي عمن ان كتاب ان كور من رواه عمن كابر عن هشام بن عروة عن
 به عن عائشة رفته من حديث بحديث لا يفهم تفسيره لاهو ولا يدعي حديثه فاهه هو رفته عليه وعلى ابي
 حديث ثم قال وعنا يصح هذا الحديث موقوف على مسعود كرواه مسلم في مقابلة معناه روف به عبيد
 الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود وان عبد الله بن مسعود قال فسافه كسيان حديث اس عباس بعينه
 (وقال صلى الله عليه وسلم كلوا لباس عاير قرون وادعوا ما يكررون اتريدون ان يكذب الله ورسوله)
 قال العراقي آخر حجة البخاري موقوفة على علي وهو الصواب بمطالعتي اس ولساني سواء وهكذا
 رواه البيهقي في المدخل بتقديم اتريدون على حديثه ورفعه انو منصور الذي يلقي في مسند ابردوس من
 طريق ثي نعيم وسبني في آخر باب الخامس من حديث اس عمن موقوف على اس عمن لاس عمن
 قدر قوهم أي تدر ما يحتمله عقولهم وهو شاهد جديدي في كلام عليه هالك وقدر ما تدره
 من حديث مقدم مرفوعا رواه البيهقي في المدخل لعمد احدثتم الناس عن زبهم فلا تجد قوهم عاير
 عنهم وبتق عليهم وعمن اس عمن في السكامل بما يفرعهم (وهذا فيما يفهمه صاحبه) ولا يقدر ان
 يعبر بلسانه بقصوره في تعبير (ولا يناعه عقل المستمع فكيف فيما لا يفهمه) قاله فان كان يفهمه انقل
 دون سماع فلا يحل ذكره وقال عيسى عليه السلام لا تدعوا الحكمة عند غير أهلها فقلوها ولا

عند قائلها من مصدرها) أي منزهة (عن تخلط في عقله) (وحيث في معناه) (وشو يش) أي عليه (في
 خياله بقوله أحاطته بمعنى كلام مرع سمعه) وهذا هو الخلق بمصه وحديثها واجهن بره كيقدم في
 كلام سهر وردي (وهذا هو الآخر) من أحور هم واب من هم جهله تلك الكلمات والى حله
 على ذلك هو انه يوسعهم انه طفر بشي فاصبته تعم (واما تذكروا) تذكروا لكلمات (متوهمة له) متعققة
 بحاجتها (ولكنه لا يقدر على تفهيمها) غيره (ولا) على (اراده) والاقاشها (بعارة) سبلة بدل على
 صميره) وقواه وذلك (لقله بمارسته العلم) ومعناه به (وعدم تعلمه طريق التعبير عن المعنى)
 البديهة (بالانطاط) رافقة (الرشقة) فب معارة عن المعنى المتكررة بالوجدان على ما هي عليه عبارة
 جدا لا ترى ان الشخص لو زاد ان يصف هذه الجماع لم يباشره بعبارة فوص ذلك الى فهمه على
 حقيقة لم يستطع ذلك ابدأ وسألت المصنف في معناه فان العلماء به فصرت عندهم على ان يصحوا به
 معذرة مفهومة موجهة للعرض الى لا فهم ويكفول من معذرة في مراتب اشهود ان البديهة من حقيقة تفهم
 على ما هي تبصر لعبارة معناه ربه رت اسد ذلك فدام كثر من اساس وقوله حب يتعرف من هذات
 لقوب ومشا هذات الاسرار لا يمكن معرفة عيب الى التحقيق في تعلم باللات ووحيد ولا يعرف
 الامس بالارتداد الاحوال ه (و) تكن (لا فائدة لهذا الجنس من الكلام) من حيث عليه من لزم
 كثير من وهذا في حدوده لا تسب في اخله (لانه يتوهم ان يدعش العقول ويجبر الانس
 ويجعل) الانس (على ان يجمع معاني) تزيلات (ما يزيد من ان يكون فهم كل واحد) بهار على
 مقتضى هواه وطبعه) وهذا كذلك نفس لضرر عظيم كبير لا (وقد فان صل الله عليه وسلم ما حدثت
 تحدثكم قوما حديث لا يفهمونه لا كان فتنة عليهم) فانما عراني آخر حجة اقبل في انصافه وان اسي
 وتو نعيم في روضة لتعلم من حديث اس عمن باسند ضعيف واسم في مقدمه معناه موقوف على من
 سمعوه معناه وفان في انضريح لكثير روه انو نعيم في روضة انهم من رواية عبد الرحمن بن ثابت
 ابن ثوبان عن عثمان بن داود عن عكرمة عن اس عمن رفته باهه ما ثبت محدث قوم حديث لا يسمونه
 عقولهم الا كتاب على معناه حسنة وقد احتلص فيه عن اس ثوبان عن اس سبي في روضة ادهين وحقني
 في تاريخ معناه من طريق اس ثوبان قال حدثني عثمان بن داود عن اس عمن من اس عمن
 قال قالوا يا رسول الله ما نسمع منك حديث نه كانه كان سم لان تحدث قوما لا تفهمه عقولهم فكروا على
 معناه فتنة قالوا رواه اس لسي عمن ان كتاب ان كور من رواه عمن كابر عن هشام بن عروة عن
 به عن عائشة رفته من حديث بحديث لا يفهم تفسيره لاهو ولا يدعي حديثه فاهه هو رفته عليه وعلى ابي
 حديث ثم قال وعنا يصح هذا الحديث موقوف على مسعود كرواه مسلم في مقابلة معناه روف به عبيد
 الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود وان عبد الله بن مسعود قال فسافه كسيان حديث اس عباس بعينه
 (وقال صلى الله عليه وسلم كلوا لباس عاير قرون وادعوا ما يكررون اتريدون ان يكذب الله ورسوله)
 قال العراقي آخر حجة البخاري موقوفة على علي وهو الصواب بمطالعتي اس ولساني سواء وهكذا
 رواه البيهقي في المدخل بتقديم اتريدون على حديثه ورفعه انو منصور الذي يلقي في مسند ابردوس من
 طريق ثي نعيم وسبني في آخر باب الخامس من حديث اس عمن موقوف على اس عمن لاس عمن
 قدر قوهم أي تدر ما يحتمله عقولهم وهو شاهد جديدي في كلام عليه هالك وقدر ما تدره
 من حديث مقدم مرفوعا رواه البيهقي في المدخل لعمد احدثتم الناس عن زبهم فلا تجد قوهم عاير
 عنهم وبتق عليهم وعمن اس عمن في السكامل بما يفرعهم (وهذا فيما يفهمه صاحبه) ولا يقدر ان
 يعبر بلسانه بقصوره في تعبير (ولا يناعه عقل المستمع فكيف فيما لا يفهمه) قاله فان كان يفهمه انقل
 دون سماع فلا يحل ذكره وقال عيسى عليه السلام لا تدعوا الحكمة عند غير أهلها فقلوها ولا

تبعوها ههنا فتدبرهم كونوا كعصا (ربوق) لسي (بضع لدرء في موضع الداء) هكذا أخرج
صاحب القلوب هل (وفي سبأ آخر من وضع الحكمة في غير أهلها جعل ومن معها أهلها علم أن
الحكمة حفوت بها أهلها فلا يمكن لكل ذي حق حقه) وفي الحديث من طريق سفيان بن عيينة قال عيسى
عليه السلام إن الحكمة أهلان وضعها في غير أهلها صبغت وان منعته من أهلها صبغت كرس
كأنه صبغ بصبغ الدواء حيث يتوغل في معنى ذلك لروى عن سفيان الثوري به سئل عن العلم من
هو فاسد بصبغ العلم موضعاً وفي كل شيء حقه قال صاحب القلوب وقال بعض الفريسيين كلام أساس
مصحح علمه ونقد رتبته ودرجته بصبغهم قدر حدودهم فقد تحسبهم حقه ومن يقيم الحق الله تعالى فيهم
وحدثني بعض أئمة هذا الشأن عن أبي جعفر وهو من الكبار المتكبرين قال سمعته يقول
بني كراي كراي وكان معهما ما العلم بدلالة الجميع الفهرات جعل أبو جعفر يعاتبه ويهناه عن مذهبه
وكثرة كلامه فيه لي أن قال إن منذ عشرين سنة أكل الله عز وجل أبي يسي هذا أنهم قد علموا قال
رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام يقول لكل شيء عدلته حرمه ومن أعظم الأشياء
حرمته الحكمة من وضعها في غير أهلها طالع الله تعالى بحقه ومن طالعها صفة وأورد أبو جعفر في
الحديث في ترجمة محمد بن كعب القرظي بسند أبيه قال حدثني ابن عباس بن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال قال عيسى بن مريم في يوم القيامة قال يا بني إسرائيل أتلكموا بالحكمة فقد الجهال
منهم ولا تتبعوها فهدموا علمهم (وأما الصمان) جمع طامة وهي الطامة التي تطام على غيرها
في تركها (ويدها ما كراه في الشلع) قولاً (يدعها) (أمر آخر تحسها وهو صرف الأساطير
شرع) (الطامة) (عن طواهرها مضمومة) ومعها في نسخة عن طواهر المضمومة (التي مضمومة
لا يسيق من في لادها مضمومة) وفي نسخة في يوتوبه (كذب) (الطامة) (المضمومة) وهم جماعة
من المحدثين سبوا عنهم في علم الباطن وحدثوا لأهلها في معارفهم غير مضمومة لأهلهم بلغة علمهم
في ذلك (في ترويض) (وهو اصطلاح) في الشرع (وصرفه عظيم) على لامة (فان
الاصطلاح إذا صرفت عن مقتضى طواهرها غير مضمومة) (سئل) (سئل) (عن صاحب الشرع)
صلى الله عليه وسلم عن أئمة الدين شاهدوه روى الله عنهم (و) كذلك إذا صرفت (من غير
ضرورة تدعوه من دسل بعقل أقصى ذلك أصلاً الفقه بالاصطلاح وسقطه مضمومة كلام الله عز وجل
وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم) (وتدعوه الله سبحانه) (بمعنى مفهوم طاهر الاصطلاح) (فانما يسيق من
أهلهم لا يوافق به) (أخرج عن حادثة الشرع) (وساخر لاصطلاحه) (ولامعقول عليه) (فانما يخالف
طاهر الشرع) (بل تعارض فيه الخواطر) (وهو أحسن) (ويمكن تزييله على وجوده شيء) (محدث
اختلاف ما صدر عليه) (وهذا أيضاً من المدح) (لمكرة) (الشيعة) في البلاد (العصم صررها)
وأصلها على الأمة (وأما قصد أصحاب الأعراف) (التيان شيء غريب) (فانما يسيق من) (عن حبلتها
(مائلة إلى) (الامر) (الغريب) أي المستغرب الذي ما عهدته) (ومستلذه) (أي واجدة به المذلة) (وجها
الطريق) (وفي نسخة وهذا الطريق) (توصل الباطنة) (أو ثلث طائفة) (إلى هدم) (أركان) (جميع
الشرعية) (تأويل طواهرها) (عن معبها) (وتزييلها) (على معارفهم) (على رأيهم) (لما سئل) (كما
حكبه عن مدحهم في كتاب المستنقضي لمصطفى (رد على) (الدعوى) (الطامة) (أنه) (باسم
المستظهر بالله أي العباس أحمد بن المعتز بالله في انقسام عند الله لعناني ثلثي وعشرين من
الحقاء في سنة ٥١٣ هـ وله كتاب آخر في إرد عليهم أسماء طائفة قد تقدم ذكرهم في أول
هذا الكتاب ولما ألف السيوطي كتابه المتوكل على استغراب الناس هذا لاسم فاستشهدت بتقديم
من العلماء قد وقع لهم مثل ذلك منهم الإمام العراقي ألف باسم الحليفة كتاباً وسماه المستنقضي (ومثال

تبعوها أهلها قلة الموهب
كونوا كالطبيب الرقيق
يضع الدواء في موضع الداء
وفي لفظ آخر من وضع
الحكمة في غير أهلها فقد
جهل ومن معها أهلها
فقد علم من الحكمة حقاً
وأهلها أهلها فاعط كل
ذي حق حقه وأما
العلماء فقد جعلها ما ذكرناه
في الشطرنج وأمر آخر
تحسها وهو صرف الأساطير
الشرع عن طواهرها
المضمومة أي مضمومة
لا يسيق من في لادها
مضمومة كدأب الباطنية في
أساويلات هذا الباب أحرم
وصرفه صواب لا لاساطير
إذا صرفت عن معارفهم
طواهرها غير اصطلاحه
سئل عن صاحب شرع
ومن غير ضرورة تدعوه
من دليل ليعقل أقصى
ذلك أصلاً الفقه بالاصطلاح
وسقطه مضمومة كلام
الله تعالى وكلام رسول الله
صلى الله عليه وسلم فإن
ما يسيق من إلى الله
لا يوافق به (سائل لاصطلاحه
له بل تعارض فيه الخواطر
ويمكن تزييله على وجوده
شيء وهذا أيضاً من المدح
الشيعة العظماء ما صدر
وأما قصد أصحاب الأعراف
لاب الباطن مائلة إلى
مغريب ومستلذه وهذا
الطريق توصل إلى طائفة
إلى هدم جميع الشريعة
تأويل طواهرها وتزييلها عن رأيهم

تأويل أهل الطائفة قول بعضهم في تأويل قوله تعالى ذهب إلى فرعون أنه صلى الله عليه وآله
 أي نفسه الامارة بالسوء (وقال هو المراد فرعون وهو الطاغى على كل انسان) وهذا القول مدق
 عن القاسمي الذي ملائمة بينه ما بين هذه العلامات وقد هالته كما دقت فيه عنه (و) قوله (و) في
 قوله تعالى التي عصت أي كل يتوكأ عليه ويعتد به سوى الله تعالى فيسحق الله عليه (و) قوله (و) في
 قوله تعالى ألعن لعنك أي لعنك كل ذلك بما فيه القاسمي في قوله (و) لأنه والمتدع من له فعد لا
 تعزيف لا ياب ونسبها على مدحها الماسد تحت أنه لو لا حقه شره شره من أعيد فتعنه و
 وجد موضعها فيه كذا يدل سارع إليه ولحمه ولا تناسل عن الحادة في آيات الله تعالى وقرانه
 على الله تعالى ما لم يقله كقول بعضهم انتهى لا تقتل على العدد خمس من رسم تعالى الله عز وجل
 كبيرا ومن ذلك في قوله تعالى ولا تجعلوا ماله من يد الله الحبيب وعشق ومن ذلك فهم في
 قوله ومن شره عشق داوود عليه السلام وهو الذي في من داوود الذي يتفجع عنه بعد من دل أي
 من يدل في إشارة إلى الله من شفاء جواب وع من ربي ومثل الباقي عن دسر
 هذا في حق الله عليه السلام ما في تفسيره هو كشف المراد عن الله بشكل داوود رد أحد المتدع أي
 ما بينا في لغيره وقيل بتفسير شرح ما في تخلص من استقص في الكتاب الكريم ونعزف ما قبل عليه
 فاطمة العربية وتبين الأمور التي رأت بسبب الآتي والذو لي هو تبيين معنى الله به والماتمة
 ما لم يقطع نفوه من تردد فيه وهو أصح وأشد من حاشق بالله كروفره قيامه فقد له صاحب
 وهو من عن من عباس وجماعة من العسري وهو عريض ود كرفي وفقه من العريض وعقاس
 وجماعة كاهم عن من عباس وقال من اصلاح في فتووه وحديث عن الامام الواحد في قال صف
 السلي حقيقة اشبهت ان كان قد اعتقد بذلك تسميه فقد كفر وول الله في عتائه من بعض
 تعمل على طوره واذا عدول عنها لم يعاد بها من من الحد وقال سعد في شرحه سميت
 للاحدة بطنية لانها من اسماوص بسبب على طواهرها في له معان باطنية قال وما ما بينه
 بعض المحققين من اسماوص على طواهرها ومع ذلك منها شرب حبة في ذوقه في كنهه عن ربات
 السائل يمكن تطبيق بينهما من السواهر المرادة فهو من كمال العرفان وبخس الاعيان وقال من عبده
 الله في اعقاب المراسم ان تفسير هذه العبارة الكلام الله سبحانه وتعالى وكلام رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم ما بين العربية بسبب احواله الباهر عن هجره ونكس ما هو الا انه مفهوم منه ما حدث
 الاية له ودلت عليه في عرف الناس وفيه فهم باطنية بعضهم من الآيات والحديث من مع الله عن قلبه
 وقد جاء في الحديث بكل آية مهر ومان لا يتبدل عن ناقة هذه المعنى منهم في يقول لك ودخل
 هذا حاله لكلام الله تعالى وكلام رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ذلك ما يكون احواله لا معنى للاية الا انه
 وهم لا يتوبون ذلك في يفسرون الطواهر على طهره مرادهم موضوعاتها (و) قوله (و) في قوله صلى
 الله عليه وسلم تسبحوا فان في المصنوع ركنة قال العرفي متفق عليه من حديث ابن عباس قلت هو من
 رواية عبد الله بن مسعود عن ابن عباس في حديثه عن الامام أحمد في مسنده ومسم أيته ويزمدي
 واستدعي من ما في كاهم من روية فتدعي عن ابن عباس في حديثه عن الامام أحمد في مسنده ومسم أيته ويزمدي
 مسعود والامام أحمد عن أبي سعيد أما حديث في هريرة فرواه من رواية عبد الله بن أبي سليمان
 واس أي يلى جرة هما كلاهما عن عطاء عنه ومن رواية يحيى بن سعيد عن أبي سلمة وقال اساده
 حسن وأما حديث ابن مسعود فرواه عن رعون واه أيضا موقوف على ابن مسعود وحكي ارى عن
 الاطراف ان الموقوف أوله بصواب وأما حديث أبي سعيد فرواه أحمد والاضحى في الاوسط من روايه
 ابن أبي بلي عن عطية عنه وروى أحمد أيضا من رواية يحيى بن أبي كثير عن أبي هريرة عن ربيعة عنه

تأويل أهل الطائفة قول
 بعضهم في تأويل قوله تعالى
 ذهب إلى فرعون أنه صلى
 الله عليه وآله قاله هو
 المراد فرعون وهو الطاغى
 على كل انسان وفي قوله
 تعالى التي عصت أي
 كل ما يتوكأ عليه ويعتد
 به سوى الله تعالى في
 يسحق الله عليه وفي قوله
 صلى الله عليه وسلم تسبحوا
 فان في المصنوع ركنة

عن آخرهم عن عمر بن الخطاب وهو مجهول ولكن ذكره ابن حبان في الثقات وقوله يعني
 استحوذوا به من الزاوي أخرجه كذلك لا مأمور بحساب من حديث عمر بن الخطاب وفي
 سبب من المأثم من معدي كرب وعشة من عبد أبي القرداء وعائشة وعمر بن الخطاب ومعنى المأثم
 أي الكثير الخبر لما تحصل سببه من قوة وقدرته على السوم (فهذه أمور تدرك بالنوازل والحس بطلانها
 بقلا ونقصها يعلم غالباً على ذلك في أمور لا يتعلق بها الاحساس وذلك حرام وصلاته وفساد الدين على
 الخلق) قد رتب أقدم كثير من ذلك بسبب عدم الاعتناء إلى ما هو الأمانة (لم يقل شيء من ذلك) عن
 صاحب الشريعة ولا (عن عصاة ولا عن الشهادة) مع سعة رتبهم وكثرة تلقفهم (ولا عن) سيد
 التابعين (الحسن) ابن يسار (البصري مع) كانه على دعوة الخلق ووعظهم) قال صاحب القوت
 مرآة النبي الحكمة رتبته حتى تنقحها وقد في سمع من يدور في ثلاثين نسخة من كتابه وكان كلامه
 يشبه كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أول من سمع سبيل هذا العلم ودق الالفة به وعلق
 بعباده وأظهر نوراه وكشف قناعه وكان يشكم به كلام لم يسمعه من أحد من نحوه (ولا يظهر
 لقوله صلى الله عليه وسلم من فسر القرآن بربه ديناً مقفلاً من النار) قال عمراني أخرجه الترمذي
 من حديث ابن عباس وحسنه وهو عند أبي داود في رواية ابن العبد وعند السائق في الكبير اهـ فنت
 أخرجه الترمذي وصححه وابن لا ماري في المصاحف والطبري في الكبير وسبق في الشعب كلهم
 من رواية عبد الأعلى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس بلغة من قال في القرآن غير علم بل قوله بربه
 وأخرجه أبو داود والترمذي وقال عريب والسائق في الكبير وسبق في حريز والعمري وابن لا ماري وابن
 عدي والطبري وسبق كلهم من رواية سهل بن أبي حزم القطي عن ابن عباس خوي عن جندب بن
 عبد الله من قال في القرآن بربه فأصاب فقد أضل وفي رواية للترمذي وغيره من قال في كتاب الله وفي
 رواية من شكك في القرآن وفي الباب عن ابن عمر وجوز في هريرة عن ابن عمر أنه قال من فسر القرآن
 بربه فأصاب كفت عليه خطيئة لو صحت بين العباد لو سمعهم ولما حدثنا من قال في القرآن بربه
 وهذا تخمى وعنه حديث في هريرة من فسر القرآن بربه وهو على وصو بسبعة وصو أخرجه هؤلاء
 الأئمة بوصور الله جل في مسد الترمذي وحريز معاف بل الأخير منكر حد (معنى الأهد الله
 وهو أن يكون عرصة ورأيه تقرر ثم وتحققه بسنن شهادة القرآن إليه ويعمله عليهم غير أن شهد
 تيميله عليه دلالة بطلانية لمعية ولا ينبغي أن يفهم منه أنه يحسب أن لا يفسر القرآن بالاستسقاط
 وإنما في الآيات من الآيات) وفي نسخة من الآيات (ما قل به عن العصاة) والتابعين (د) من
 بعدهم من (المفسر بن حنيفة) معاف وسنة وسبعة) ذكر (ويعلم أن جميعها غير مسموع من الذي صلى
 الله عليه وسلم فإنها تكون متشابهة) معاف (لا تقبل الجمع فيكون ذلك مستنداً بحسن انهم
 وحول المنكر) قال صاحب الفوت استأذني أن يخرج عن الإجماع داخل في العلم والاستسقاط
 كان مستودعاً في الكتاب بشهادة الحمل ولا يبادر إليه فهو علم اهـ قال ابن لاثير الهنسي تخمى وجهي
 أحدهما أن يكون له في شيء رأي وبه ميل من طبعه وهو في أول القرآن عني وقد تخمى به عرصة
 ولولم يكن له هو لم يلح له منه ذلك المعنى وهذا يكون نارة مع علم كمن يخضع مائة منه على تصحيح بدعته
 عائلاً به غير مراد بالآية ونارة يكون مع الجهل بأن يكون لا به بخلة فيميل فهمه إلى ما يرضه عرصة
 ويرجحه برأيه وهو فيكون مفسر بربه دولاه لم يتردد عليه ذلك لاحتمال نارة يكونته عرض صحيح
 فيطلب له دليلاً من القرآن يستدل بما يعلم أنه لم يرد به كمن يدعو إلى مجاهدة القلب بقوله اذهب إلى
 فرعون أنه معي ويشير إلى قلبه ويؤتى إلى له مراد فرعون وهذا يستعمله بعض لوعاط في قصد الحق
 تحسباً للكلام وترغباً للسامع وهو مسموع أشد أن يسارع إلى تفسيره بظهر العربية غير استظهار

فهذه أمور تدرك بالنوازل
 والحس بطلانها نقلاً
 ونقصها يعلم غالباً القاطن
 وذلك في أمور لا يتعلق بها
 الاحساس فكل ذلك حرام
 وصلاته وفساد الدين على
 الخلق ولم يقل شيء من ذلك
 عن العصاة ولا عن التابعين
 ولا عن الحسن البصري مع
 كتابه على دعوة الخلق
 ووعظهم فلا يظهر لقوله
 صلى الله عليه وسلم من فسر
 القرآن بربه فأصاب فقد
 أضل من السامع لا
 هذا الصواب وهو أن يكون
 عرصة ورأيه تقرر برأيه
 وتحققه بسنن شهادة
 القرآن إليه ويعمله عليه
 من غير أن يشهد لنزله
 عليه دلالة بطلانية لمعية
 ولا ينبغي أن يفهم منه
 أنه يحسب أن لا يفسر القرآن
 بالاستسقاط والمنكر فإن
 من الآيات ما قيل فيها
 عن العصاة والمفسرين
 حنيفة معاف وسنة وسبعة
 د) من جميعها غير مسموع
 من الذي صلى الله عليه وسلم
 فإنها قد تكون متشابهة
 لا تقبل الجمع فيكون ذلك
 مستنداً بحسن الفهم
 وحول المنكر

من رواية أبي عوانة عن أبي حصين عن أبي صالح عنه ورواه أبي ماجه من رواية محمد بن عمرو عن أبي
 سلمة عنه بلطفا من يقول على ما لم يقل وما حديث على مر واه الشحات وانتمدي والنسائي واسماحه
 من رواية أبي بن حشاش عنه اعطاه من يكذب على الخاء وقل البخاري من كذب ورواه أبو بكر بن
 اشعير بلطفا الكتاب من رواية أبي بن عبيد عن علي وحديث أبي حنيفة الشيبان والنسائي من رواية
 عند العريزي من صهيب عنه بلطفا من محمد على كذا ورواه انتمدي واسماحه من رواية انهمري عنه
 وزد فيه حسبته قال متعمدا وقال انتمدي بته سال مقعده وقال حميد صحيح عريب من هذا الوجه
 ورواه النسائي من رواية اسمان شيبى عنه بلطفا كتاب ورسله رسل الصحيح وحديث ابراهيم ورواه
 انصارى وأبو داود والنسائي واسماحه من رواية اسمعيل عنه وحديث المعيرة ورواه الشيبان من
 رواية علي بن ربيعة عنه وحديث سلمة بن الاكوع ورواه الهري عن بكر بن ابراهيم عن يزيد بن أبي
 عبيد عنه اعطاه من يقل على ما لم يقل وهو أخذ ثلاثة وحديث عبد الله بن عمرو ورواه انصارى وانتمدي
 من رواية أبي كبشة اساولى عنه في ثلثة حديث لعوا بن وهب وروى انصارى في الاوسط في ثلثة تصه هي
 سلمة من رواية عطاه بن السائب عن أبيه عن أبي عمر وحديث عبد الله بن مسعود ورواه انتمدي
 من رواية عاصم بن زرعه ورواه أبو بكر بن اشعير في العلم من رواية عاصم عن شقيق عنه ورواه
 اسماحه من رواية سماعة عن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود عن أبيه ورواه العراز من رواية عمرو
 بن شرجيل عنه وزد فيه اصله بالساس وحديث اسمر ورواه اسماحه من رواية اسمر بن عمار
 وحديث أبي قتادة ورواه اسماحه من رواية اسحق بن عبيد بن كعب عنه بلطفا من يقول على ما لم يقل
 ورواه الخطاكم وقال صحيح على شرط مسلم ورواه اسماحه من رواية اصل وحديث أبي سعيد
 ورواه النسائي من رواية عطاه بن يسار عنه ورواه اسماحه من رواية عطاه بن عوف عنه وحديث أبي
 بكر ورواه أبو يعلى والطبراني في الاوسط من رواية حارث بن هريم عن عبد الله بن مسعود الطبراني عن أبي
 كثة الانصارى عنه ورواه الشيعري في كتاب العلم من رواية انعام بن عبد الله عن أبي اسد كندر عن
 حارث بن عتبة عنه وفيه رواية عن عيسى بن عمار عن محمد بن عمرو الطبراني ورواه أبو يعلى من
 رواية دحيم بن ثابت البربري وأبو بكر بن اشعير في كتاب انعام من رواية عبد الرحمن بن ثابت
 كلاهما عن أسلم عنه وحديث عثمان بن عفان ورواه أحمد والبربري وأبو يعلى من رواية بخود بن ابيد
 عنه وعند الاثرين من رواية عامر بن سعد عنه بلطفا من قال على ما لم يقل وحديث خلفه بن عبد الله
 ورواه أبو يعلى والطبراني من رواية اسمان بن سليمان بن عيسى بن موسى من سلمة بن عبد
 الله عن أبيه عن حدة عن موسى بن طلحة عن عبد الله بن أبيه عن حدة عن أبيه عن حدة وحديث
 معاوية بن يحيى بن معاوية بن اسحق بن طلحة بن عبد الله بن أبيه عن حدة عن أبيه عن حدة وحديث
 سعيد بن زيد ورواه ابن رزق وأبو يعلى من رواية رباح بن الحرث عنه وحديث معاوية بن أبي سفيان
 ورواه أحمد والطبراني من رواية أبي الهيثم عنه وحديث خالد بن عرفة ورواه أحمد وأبو يعلى والطبراني
 من رواية مسلم مولاة عنه وحديث أبي موسى الطبراني ورواه أحمد والعراز والطبراني من رواية اسحق بن
 ميمون الحصري عنه اعطاه من قال على ما لم يقل وحديث عتبة بن عاصم ورواه أحمد وأبو يعلى والطبراني
 من رواية هشام بن أبي رقية عنه ورواه أحمد والطبراني أصا من رواية اسعانة عنه وحديث زيد
 بن أرقم ورواه أحمد والبربري والطبراني من رواية يزيد بن حبان عنه ورواه انصارى في الاوسط من
 رواية موسى بن عثمان الحصري عن اسحق عنه وحديث قيس بن سعد بن عذرة ورواه أحمد وأبو يعلى
 من رواية ابن لهيعة عن أبي هذيلة سمعت شيبان بن جبراهيل سمعت قيس بن سعد سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول من كذب على كذبة متعمدا فليستوا متصفا من النار وبني في جهنم وحديث عمرو بن

حصيب رواه، خبرنا من رواية عبد المؤمن بن سالم، المسمى حديثنا هشام بن محمد بن سيرين عنه وحديث
 ابن عمر بن عازب رواه أبو يعلى في مسنده رواية ابن المقرئ من رواية محمد بن عبد الله الفراري وهو
 المعروف عن طلحة بن مصرف عن عبد الرحمن بن عوف عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن أبي موسى
 الأشعري رواه الطبراني من رواية خالد بن مافع عن عبد الله بن أبي ردة عنه وحديث معاذ بن جبل رواه
 عبد الله بن أبي الاوسط والخصيب في التاريخ من رواية عبد الله بن مسعود عنه ورواه ابن السكيت من رواية
 حصيب بن محمد عن اسمعيل بن نعم عن عبد الرحمن بن نعم عنه وحديث عمرو بن مرة الجهني رواه
 الطبراني من رواية الهيثم بن عدي عن صفوان بن زميل السكيتي عن أبي أسماء السكيتي عنه وحديث
 بيط بن شريط رواه الطبراني في الصغير عن محمد بن اسحق بن ابراهيم بن بيط بن شريط عن أبيه عن
 أبي بيط وحديث عمرو بن باسروا والخصيب في التاريخ من رواية علي بن اسحق بن ابراهيم بن باسروا قال
 سمعت عمرو بن باسروا يقول لأبي موسى أنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: من كذب على الخديف
 ورواه أبو يعلى ورواه الطبراني في مسنده عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله وحديث عمرو بن باسروا
 الطبراني من رواية محمد بن أبي سوار عن يزيد بن أبي مريم عن عدي بن أرطاة عنه وحديث عمرو بن
 حريث رواه الطبراني من رواية عبد الكريم بن أبي النضر عن عمرو بن عبد الواحد عنه ورواه فيه
 البصل بن وحيد بن عثمان بن وهب الطبراني من رواية عبد الأعلى بن شعيب عن سعيد بن جبيرة عنه وحديث
 عتبة بن عذوان رواه الطبراني من رواية عروان بن عتبة عن أبيه وحديث العرس بن عبيدة رواه
 الطبراني والزار وابن عدي في مقدمة الكامل من رواية يحيى بن زهدم عن أبيه زهدم بن حريث عنه
 وقيل يحيى عن أبيه عن جده عنه وحديث يعلى بن مرة رواه أبو يعلى في مسنده والطبراني وابن عدي
 من رواية عمرو بن عبد الله بن يحيى بن مرة عن أبيه عن جده وحديث طار بن شيم والد أبي مالك
 الأشعري رواه اسعوى والدمري في مصحفي العصابة من رواية خلف بن خليفة عن أبي مالك الأشعري
 عن أبيه طار بن شيم واسناده صحيح وحديث سليمان بن خالد الخزاز رواه الطبراني من رواية عبد
 الله بن محمد بن الحنفية عنه وحديث صهيب بن سنان رواه أبو يعلى والطبراني من رواية عمرو بن دينار
 عن بعض ولد صهيب عنه ورواه أبو بكر بن شخير في كتاب نعم من رواية له فاع بن دعلج عن عبد
 الرحمن بن ميسرة بن صهيب عن أبيه عن جده وحديث لبيب بن يزيد رواه الطبراني من رواية محمد بن
 يوسف عنه وحديث أبي أمامة الباهلي رواه الطبراني من رواية شهر بن حوشب عنه بلفظ من حديث أبي
 حنيفة كذا، ثم بعد ذلك رواه أيضا من رواية محمد بن الفضل بن عبيدة عن الأحرص بن حكيم عن مكحول
 عنه بلفظ مقعده بن عبيد بن جهم وحديث أنه فرصة واجمه حذرة بن خيثمة رواه الطبراني من رواية
 عروة بن عبيد بن عبيد بن عبيد بن كذب على أو قال على غير ما قلت بني له بيت في جهم وحديث رافع بن
 خديج رواه الطبراني من رواية أبي مدرك عن عبيدة بن رافع عنه بلفظ ولينبؤا من كذب على مقعده
 من جهم وحديث أوس بن أوس الأقي رواه الطبراني من رواية اسمعيل بن عباس عن عبد الله بن
 مجبر بن عبد الله بن كذب على أبيه ثم يروح وثمة الجنة وحديث حذيفة بن اليمان رواه الطبراني من
 رواية أبي لؤلؤ الأشعري حديثا شريفا عن منصور بن ربيعة عنه ورواه أبو نعم من رواية أبي عمار
 عن عمرو بن شرحبيل عنه وحديث أبي عمير الكندي رواه طاهر بن عمار رواه الطبراني في الاوسط من رواية
 أبي نخعة عن عمير الكندي عن أبيه واسناده حسن وحديث يزيد بن الخصيب رواه أبو يعلى وابن
 عدي في مقدمة الكامل من رواية صالح بن حبيب عن أبي ربيعة عن أبيه وحديث سعد بن الداسر رواه
 الطبراني من رواية ابن عثمة عنه ورواه ابن مسعود أيضا في نسخة وحديث عمرو بن عوف المري رواه

ابن اشعير من رواية الفضل بن عبيدة عن كثير بن عبد الله بن عوف عن أبيه عن جده وحديث
 الملقع التميمي رواه البخاري في التاريخ الكبير من رواية سيف بن هريرة عن معوية بن وهب عن
 سمع الملقع وحديث عبد الله بن عوف عن أحد والبراء بن عازب عن أبي بكر بن سالم عن أبيه عن
 جده ورواه أبو بكر بن الأشعث في كتاب العلم من رواية جابر بن جوح عن عبيد الله بن عوف عن
 وحديث أبي كريمة الأعمري رواه محمد بن حمر الطبري قال حدثنا عمرو بن مالك حدثنا حارثة بن
 هرم حدثنا عبد الله بن شريك الجري سمعت ثابثة وقد اختلفت في حديثي مع سمعة فقبل هكذا
 وقبل عن أبي كريمة عن أبي بكر وقد تقدم وحديث أبي رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه
 ابن الأشعث من رواية عاصم بن عبيد الله عن رافع عن أبيه وحديث واثقه بن الألفج رواه
 الطبري من رواية أبيه عن حفص بن غوث عن أبيه وحديث واثقه بن الألفج رواه
 أبي الجراح رواه ابن الأشعث من رواية فليح بن داود عنه وحديث سمعة بن زيد رواه الطبري من رواية
 علي بن ثابت الجزي عن الورع بن رافع عن أبيه عن حفص بن غوث عن أبيه وحديث معاوية
 بن حبيدة رواه أبو بكر بن المقرئ من رواية عمر بن حكيم عن أبيه عن جده وحديث عبد الله بن
 الربيع رواه الدارقطني من رواية الربيع بن خثيب عن أبيه عن عاصم بن عبيد الله بن الربيع عن أبيه
 وحديث أبي عبيدة بن الجراح رواه الخطيب من رواية مبسرة بن مسروق عن أبيه عن جده ورواه ابن
 الأشعث من رواية أبي عبيدة بن فلان عنه وحديث سمع الملقع عن أبيه عن جده ورواه هلال
 البزار عن سعيد بن المسيب عنه ورواه الخطيب في التاريخ من رواية أبي المعثر عن عبد الله بن
 درهم عن أبيه عن جده ورواه الحارث بن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه عن جده ورواه
 وحديث حفص بن أسيد رواه ابن الجوزي في مقدمة الموضوعات من طريق حفص بن عبد الرحمن
 الدارقطني حدثنا المنذر بن سعيد عن ثبابة عن أبي الطيب عن عبد الله بن أبي أوفى رواه ابن
 الجوزي أيضا من طريق أبيه عن حفص بن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الرحمن
 علي بن إبراهيم عن ثابت بن أبي العوام عنه وحديث أبي ربيعة بن جابر عن أبيه عن جده ورواه ابن
 رواية موسى بن اسمعيل عن حماد بن سالم عن عاصم بن عبيد الله عنه وحديث يزيد بن أسد القسري
 رواه الخطيب من رواية خالد بن يحيى بن سعيد بن خالد بن عبيد الله بن يزيد بن أسد القسري عن أبيه
 عن جده يزيد بن أسد وحديث عثمان بن حبيب رواه الحاكم في تاريخ نيسابور من رواية أبيه عن جده
 ابن عثمان عنه وقال في صفحته أنه كان ورد نيسابور مع عبد الله بن عاصم وحديث عائشة رواه ابن الأشعث
 من رواية مصعب بن الذمخش عن أبيه عن جده وحديث أم يحيى رواه الدارقطني من رواية بشر بن عاصم
 عن أبي إسحق عن سعيد بن جابر عن أبيه عن جده وحديث سفيان بن عمار عن أبيه عن جده ورواه
 ابن عوف بن سفيان عن أبيه عن جده وحديث زيد بن ثابت رواه ابن الأشعث من رواية الفضل بن عبد الله
 البزاز عن أبيه عن جده وحديث كعب بن قتيبة رواه أبو يعقوب من رواية علي بن
 ربيعة عنه وحديث جابر بن عاصم بن خالد بن عاصم بن خالد بن عاصم بن خالد بن عاصم بن خالد بن
 حبيب عن أبيه عن جده ورواه أبو يعقوب عن جده ورواه أبو يعقوب عن جده ورواه أبو يعقوب عن جده
 عن جابر بن عاصم بن خالد بن عاصم بن خالد بن عاصم بن خالد بن عاصم بن خالد بن عاصم بن خالد بن
 وحديث والده أبي العنبر رواه تمام في حقه جمع فيه حديث أبي العنبر من رواية أبي العنبر بن
 حدثنا حماد بن سلمة عن أبي العنبر الدارقطني عن أبيه واسمه مالك بن قهظم عن المشهور وقد روى
 الحديث أيضا عن العنبر بن بشير والعنبر بن عبد الملك وعنه ورواه عبد الله بن
 حماد في مسنده ورواه أيضا من رواية حماد بن عبد الواس بن معاذ وعنه ورواه

من حقه وعادته من جعفر الجعفي وعبد الله بن جراد وثي من كعب وسليمان بن صرد وعمر بن
 الحارث وعمر بن لعاوي وجندب بن عبد الله وجهود الغفاري وسيرة ومرة البهري وسخرة بن أبي أسيد
 وأبي ثوب وجعفة بن عمرو وخولة بن حكيم وذكر ابن الحوزي في نسخة الموضوعات الأولى روه
 أحد وثوب من نسخة وفان في نسخة ثالثة وفي أطول من الأولى روه ثمانية وتسعون من نسخة
 قال عراقى وحكى أبو روى في شرح مسلم عن بعضهم به روه مائتان من نسخة فنت وقد روى أيضا
 من حديث الرجل الذي من علم روه بطري وقد تقدم في ترجمة سامان بن خالد الجراحي وفي قوله
 قصة هي سب للعديد وحديث الرجل لا تحرم لم يسم روه أحد من رواية عمرو بن مرة عنه
 وأما روه من مسعود وقد تقدم وحديث الأحرابي لم يسم روه ابن الحوزي في مقدمة الموضوعات
 من رواية خالد بن دريد عنه وفيه عن رجل آحر لم يسم به روه من رواية عبد الأعلى بن هلال
 الجعفي عنه وتعموع من ذكر يبلغ اعداد ابن حبيب من امثاله قال ابن الحوزي في الموضوعات
 ما روه الى ابن بكر بن محمد بن أحمد بن عبد الوهاب لاسير بن ايس في الدنيا حديثا جمع عليه لعشرة
 عبر هذا الحديث فلب وهذا قد روه العراقي فقال ليس كذلك فقد ذكر الحارث واليه في حديث
 رفع ايدي في صلاة روه عشرة وقال ابن ايس حديث روه عشرة غيره وذكر أبو انقاسم بن
 مسعود في حديث المسح في الخصر روه عشرة أيضا ثم قال ابن الحوزي ما وقعت في رواية عبد الرحمن
 بن عوف الى لا روه قلت قال العراقي حديث عبد الرحمن بن عوف رويته من رواية اسمعيل بن
 عبد الوكيل اسامه أحد من مسود لثياري أحد الخفاف لا أن لا رويته رماه به كان يدخل على
 اشيوخ حديث يسمه روه في اوردته انه في ابرار ولعله أدخل على جماعة من اشيوخ عصر
 وأنهم وكان يتقرب اليه ويكتب في كتبه وهكذا ذكره في ديوان السبعة قال السيوطي في تحدير
 عروص لأعم من الكثر فان أحد من أهل السنة شك في من تكلم لا الكذب على رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من اشيع أنا محمد الحوزي من أحدنا وهو والد امام الحرم قال ان من نعم
 مكذب عليه صلى الله عليه وسلم يكفر كفرا محرجه عن الله ونسبه على ذلك جماعة منهم الامام ناصر
 الدين بن أبي عمير من أمه المكية وهذا يدل على انه كبر الكثرة لانه لا شيء من الكثرة يقتضي الكفر
 محمد أحد من أهل السنة اه وقال ابن الصلاح في علوم الحديث لا يعمل رواية الحديث لموضوع واحد
 عم حاله في أي معنى كان الا مقر واما بيان وضعه بخلاف غيره من الاحاديث الضعيفة التي يحتمل صدقها
 في الما بين حيث عزر وانها في ترغيب وقال بعد ذلك يجوز عند أهل الحديث وغيرهم لتساهل في
 لا يثبت ورؤية ما سوى الموضوع من أنواع الحديث الضعيفة من غير اهتمام ببيان صحتها فمما سوى
 صدق الله تعالى وحكام شريعة من الحلال والحرم وغيرهم وذلك كثرة أنواعها والقصص ووسائل
 لا عمل اه قال السيوطي وقد أضحى على ذلك علماء حديث خرموا به لا يعمل رواية الحديث لموضوع
 في أي معنى كان الا مقر واما بيان وضعه بخلاف الضعيف فانه يجوز رويته في غير الاحكام والعقائد
 ومن حرم ذلك الشيخ ابو روى في الارصاد وتقريب ويدر من جملة في سهل الروي والعلوي في
 الخلاصة والسرّاح ابليقي في محاسن الاصطلاح ولرب من عرف في تقيته وشرحها (بل اشرف في تأويل
 هذه الانقاط) وصرها عن موهها (أعم) أي أريد وأكثر (وتعسم لها مبعلة للثقة بالانقاط)
 في لا يوفق بها (وقاطعة طريق لاستدعاء التهم من اقرب مالكية) ودا تاملت ماد كره (فقد
 عرفت كيف صرف استيعان ذوي الخلق) - ح داعبه وهو ما يدعو الاسان الى الشيء (عن العلوم
 المجمودة في العلوم) المجموعة وكل ذلك شمس عمياء السوء) ويحليهم الحق بالباطل (بتدليل
 لاسامي) وتفسيرها (فان اتبع هؤلاء) وصمكت سنهم (اعمالا على لاسم المشهور) عندهم (من

بل انزق تأويل هذه
 الامانة أطعم وأعظم لانها
 مبعلة للثقة بالانقاط
 وقاطعة طريق الاستدعاء
 والفهم من القرآن بالكيفية
 فقد عرفت كيف صرف
 استيعان ذوي الخلق عن
 العلوم المجمودة في العلوم
 وكل ذلك شمس عمياء السوء
 السوء بتدليل الاسامي
 فان اتبع هؤلاء اعتمدا
 على الاسم المشهور من

غير انتم الى ما عرف في عصر الاول) ووجهه اهل الطريق الاعدل (كنت كنس طلب شرف
 بالحكمة) لانه (ماتبع من يسمى حكما في هذا عصر وذلك بعدة عن تعديل للعقد الخمس وهو
 الحكمة) اعلم ان بها تعريفا عند اهل الشرع من قهوه وتعريف عند اهل الحقيقة وتعريف عند
 الحكمة وتعريفها عند الفقهاء قالوا صاحبها اراء معان كثيرة منها سورة قال تعالى وآتاه من ملك
 والحكمة قبل سورة على المشهور ومنها السنة كما في قوله تعالى ويهديكم الكتاب والحكمة على أحد
 الاقوال وعلى المراد علوم القرآن وعلى هذا هو غير قوله تعالى يؤتي الحكمة من يشاء على أحد الاقوال
 ومنها الموعظة كما في قوله تعالى في الحكمة مائة وسببها الصلوة في قوله تعالى وقد آتيناكم من الحكمة
 وهي تنقسم الى قولية وعملية ولما راد الله سبحانه بغير ما كان حكمته بقولية ابتدأ سورة لقمان
 بقوله ألم تلك آيات الكتاب الحكيم فاما ذلك على الحكمة القولية والفرع في شأنه ما يدل بانصرح
 والتلويح على كمال الحكمة الصعبة وسطا سبحانه عقب كل من الاصلين ما هو كاللذيل على المذكور
 كالشرح واسان لمحملة فقال سبحانه عقب الآية الاولى على الحكمة القولية هدى ورحمة
 للمسلمين الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم بالا حرة هم يوسون والى على هدى من ربه
 وأولئك هم المقصرون وهذا نغز بالاستدلال الى كمال حكمته سبحانه في وصف الحكمة القولية والاعمال
 والحكيم من وضع الاشياء موضعها وماتعريفها عند اهل الحقيقة فاسم تدفق عندهم على حقائق
 حكم سببة الاولى الحكمة المدقة وهي علم تتحقق الاشياء على ما هي عليه من حيث هي هي ثابته
 الحكمة المتقوفة على اوهى علوم اشرفية ثابته الحكمة مكتوب عليها وهي أسرار الحقيقة رابعة
 الحكمة المجردة وهي ما حقي عباد وجه الحكمة في اتحاده كايلا من بعض بعد وموت لا عدل والحدود
 في الارواح الحكمة السبعة وهي معرفة الحق والعمل به ومعرفة السبل والاحتساب عنه وما
 في صفائح الحكمة صاعدة نادرة يستفيد منها الاسباب لتفصيل ما عليه لوجوده في نفسه وما عليه
 الواجب مما ينبغي ان يكتب تعلمه لتشرى ذلك نفسه ويكمل وصيرت على تفصيله لعدم الموجود
 وبسبب عدله هذه التصوي الاحزوية وذلك بحسب صداقة الالبية وهي قسمان يبرى في غير
 فانقسم ليعزى هو الذي العناية به الاعتقاد ببقية تحول الموجودات لئلا تتعلق وجوداته، وعلى
 الاسباب ولكن اقصود حصول رضى فقط مثل علم التوحيد وعم التوفيق بقسم العمى هو يدى ايم
 العناية به حصول الاعتقاد بانسب ما هو جودات دفقا واعمالا يكون مقصود منه حصول رضى في امر
 يحصل بالكتاب يكتب ما هو الخير منه وعناية بصري اعتقاد الحق وعبية العمل وقيل لغير كل ذلك
 ذكره شيخ مشايخنا بالحسن الطولوني في امانه على بحارى وعدد كرام حذرون في مقدمه
 تاريخه تعريف الحكمة وقسمها الى علمية والعملية وعملية وهى كلامه الى قد ورد كحكمته
 الاشرق وشاهين وعبر ذلك فلذلك كله بحر حيا عن المقصود من رد الزيادة لغير جمع كانه (فان
 سم الحكيم صريطاق) الآب (على الطبيب) الشاهر اذا اطلب من حله الصماعة النظرية (و شاعر
 والمصمم) وكل هؤلاء من اقسام الفلسفة كما تقدم (حتى الى لدى بدوح القرعة) والقب (عن كلف
 اسودية) وهم الاكارون سمو الى سواد الارض وريفها ملازمته له (في شوارع بصرى) على
 سواقها (والحكمة) في الحقيقة (هى) نبي الله عز وجل عالم (في كتابه لغز برعى لسبب
 صلي الله عليه وسلم) (فقال ومن يؤتي حكمة فقد وئى خير كثيرا) وقد تقدم ان اراءه علوم القرآن
 والسنة أو الفهم المصيب والعصمة وعبر ذلك قال صاحب نقود اسود جعل في السيل الشرح
 القلب بالعلم وعبر باليقين وعلى اللسان حقيقة البيان كما جاء في تفسير قوله تعالى وتبينه الحكمة
 ووصل الخطاب الى الاصابة في القول وكأبه يوفق للحقيقة عنده لحسن التوفيق والاصابة في العلم

غير نعمت الى ما عرف في
 العصر الاول كنت كن
 طلب الشرف بالحكمة
 ماتبع من يسمى حكما
 سم الحكيم صريطاق
 على الطبيب والشاعر
 والمصمم في هذا العصر
 وذلك بانه عن تعديل
 الالفاظ (اللفظ الخامس)
 وهو الحكمة فان اسم
 الحكيم صار يطلق على
 الطبيب والشاعر والمصمم
 حتى الى لدى بدوح
 القصر على اقسام
 سواد في شوارع بصرى
 والحكمة هي التي نبي الله
 عز وجل قال تعالى
 يؤتي الحكمة من يشاء
 ومن يؤتي الحكمة فقد
 أوتمن خيرا كثيرا

مروءة من الله عز وجل واثرة بحسنها من يشاء من عباده (وقال صلى الله عليه وسلم كلمة من الحكمة
تعلها الرجل خير له من الدين وما فيها) قال العراقي تقدم نحوه اه وكأنه يشير إلى ما ذكره نصف
الآداب من العلم بتعلها الرجل خير له من الدين وما فيها وذكر انه موقوف على الحسن المصري
وإلى حديث كلمة من الخبر يسميها المؤمن بعملها واثرة بحسنها من عبادة سنة وذكر انه من
مراسيل ربه من أسم وقد أخرج الديلمي عن أبي هريرة كلمة حكمة يسميها الرجل خير له من عبادة
سنة وسنده ضعيف (في نظر ما الذي كانت الحكمة عبارة عنه) في العصر الأول (وإلى ماذا قل) الآن
(وقس به بقية الامايط) اني لم نذكر (واحتراز عن الاعتزاز بليست علماء السوء) وادهاصاتهم
(فان شرهم أعظم على الدين من شر الشياطين اذ الشياطين لو اسطنهم) أي بواسطة علماء السوء
(يتدرع) أي يتخذ دريعة أي وسيله (الى انزع الدين) وسيله (من عبود خلق) أحسن (ولهذا
لما سئل صلى الله عليه وسلم عن شر الخلق أي) أي أسمع من الخوارج (وقال اللهم عفر) مصوب فعمل
تعدوى على انه متعمول مطلق (حتى كرمه) في السؤل (ثم قال) عليه اسلام (هم علماء
السوء) فان العراقي أخرج له لاري نحوه من حديث الاحوص من حكيم عن أبيه مرسل وهو
ضعيف ورواه ابنه روى مسنده من حديث معاذ بن سعد ضعيف اه فاقطع الدارمي في مسنده حديثا
يعني من حديثه بقية عن الاحوص من حكيم عن أبيه قال سئل رجل النبي صلى الله عليه وسلم عن
اشرف الناس لا تسألوني عن الشر وسألوني عن الخير قولها تلامها قال لا بأس بشر شر شرار لعلماء
وان خير غير خيار العلماء واحوص من حكيم حصي رأى أساء جميع خالد بن معدن وطوسا وعنه
قبة وتجد من حرب وعنه ضعيف كذا في الكاشف الذهبي وشر عليه لاس ماحه وما يؤه وهو حكيم
ابن عمر العسبي حصي روى عن عمرو بن عثمان وعنه سه أحوص ومعه رواية من صالح صدوق وما حديث
معاذ بن سعد أخرجه صاحب الطبعة فقال حديثا أحسن من المهر من حديث حسن من تجد من
مصر حديثا تجد من عثمان بن عيسى حديثا تجد من عبد الرحمن بن معاوية حديثا الخليل من مرة عن ثور
بريد عن خالد بن معدان عن مالك بن بخامر عن معاذ بن جبل قال تصديت رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهو يقول تصديت رسول الله أربا شر الناس فقال سألوني عن الخير ولا تسألوني عن الشر شر
الناس شر العلماء في الناس ورواه لاري من رواية الخليل من مرة وبه تعرضت أو قال تصديت
وبه وهو يقول تصديت أي الناس شر ومنه اللهم ع راسل عن الخير ولا تسألوني عن الشر وبقي
سواء و الخليل من مرة ضعيف (قد عرفت نعم الحمود وادوم) وعرفت (من لا تناس) أي ما يؤر
به الاختلاط (وبيل الخيرة) أي لا اختار (في أن تطر لفسد) وفي بعض النسخ بعد قوله مشار
لا تناس واشك وخيرة فاسر الآت ترى خيرا لفسك (فتقضى بالسلب) انما الحسن (وتتدل)
أي تنزل إلى أسفل متمسكا (بجمل العزور) أي الاعتزاز ب (وهذا اغماضا) (وتنضمه بالخلف)
تتحرر من (فكل ما ارتد به السلف من العلوم) الجلبلة (ود يدرس) أنزهه (وما كك اساس
عليه) مشتغلي بتحصيله (فأكثره) في الحقيقة (متدع يحدث) لم يكن يعرف فيما سلف قال صاحب
انقوت اعلم أن العلوم تسعة اربعة منها سنة معروفة من سنهاية والتابعين وحسنه محدثة لم تكن
تعرف فيما سلف فأما الاربعة المعروفة فعلم الايمان وعلم القرآن وعلم السنن ولا تدر وعلم الفتوى
والاحكام وأما السنة محدثة فالحق والعروض وعلم المعاييس والجدل في اربعة وعلم العقول بالنظر
وعلم عال الحديث وتقرى النظر في التبع وتعليل الضعفاء وضعيف انقطة لا تثار فهذا العلم من
محدث الا انه علم لاهل الجمعية أصحبه مهم اه (وقد صح قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ما
لاسلام عربي وسيعود كيدا يعلو للعرباء) هكذا رواه مسلم وابن ماحه من رواية يزيد بن

وقال صلى الله عليه وسلم كلمة
من الحكمة بتعلها الرجل
خير له من الدين وما فيها
فانظر ما الذي كانت
الحكمة عبارة عنه وإلى
ماذا قل وقس به بقية
الآداب واحتراز عن
الاعتزاز بتكبر علماء
السوء وشرهم على الدين
أعظم من شر الشياطين
اذ شيعيات لو اسطنهم
يتدرع إلى انزع الدين
من عبود الخلق وهذا ما
سئل رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن شر الخلق
أي وقال الله م عر اخي
كر روى عليه فقال هم علماء
السوء وقد عرفت نعم
الحمود والادوم ومشار
الانسان والبلد الحرة في
أن تعار بسلك فتقضى
بالسلف أو تتدل بجمل
العبور وتتشبه بالخلف
فكل ما ارتد به السلف
من العلوم فادرس وما
أكتب بناس عليه فأكثره
متدع ويحدث وقد صح
قول رسول الله صلى الله
عليه وسلم ما لاسلام
عربي وسيعود كيدا
يعلو للعرباء

ليس من اكفائه (وأما انقسم المجهود في قصص غايات الاستقصاء فهو اعلم بالله سبحانه وتعالى
وأفعاله وسنته في خلقه وترتيب الآخرة على الدنيا) وهو علم اليقين والعرفه والتعريف في حق القلوب
وكان سهل يقول لعلم ثلاثة علم بالله وعلم بربه وعلم بحكمته أثره لاؤل في علم ليقين ومانتي الى علم
لاخلاص ولاحوال والمعاملات وماكث الى تعصبل للال والحرام (فان هذا علم مطلق لله تعالى)
شرف موضوعه وأشار الى سره بعبارة (وللتوصل الى معدة الآخرة) سابعة (ومن المقدور)
أي صوره (في) أي في تحصيله (لي أقصى ليل قد صور عن حد الواجب فيه بغير) ربح (بدي
لايدرك) آخره ولا يسر (عورده وما يحوم) أي يدور ويحوم (لحومون) وفي نسخة لحنون
يقال حام على اسماء داورده وكره للحنون (على حواجله وأمراده بقدر ما يدبر ليه وما خاص أمراده)
المتنبية (الانبياء) صلاه الله عليهم وسلامه (ولا واية) في عبادته صلح (درا يحوب في نعم)
قال توفيق السعدي حصص بحر زلف لا على ساحله بل في العاص ما ربي عما يشكو هذا
سكلام صعب وعمره من اللحن لا لبا ومراده ان الانبياء صوا بحر التوحيد ودره من الحب
لا تحرم على ساحل لفرق بدعون خالق الى الخوض أي في ذلك كما لا يوقف حيث وقفوا قال ان
عنايه الله وهذا الذي صوره لشرح كلام أي ربه هو الا لا في مقام أي ربه من اشهور عن التعظيم
اراسم اشريعة وقيام كمال الادب ثم ان هذه عبارة في ذكرها من من ذكر الاولاد عد
الانبياء وتقديهم على العلماء الراحمين سب في سيره في ذكر معرفة الله وعمره ان الرتبة اعلى في
ذلك للا نبياء ثم الاولياء المعروفين ثم للعلماء ثم للصالحين ثم لاولياء على العلماء ودرهم
عابهم ودر سنن عن ذلك المعروف في سلام هل هو صحيح ثم لا فتن لا شل عاقل ان العارفين عن
تعبته من اوصاف الحلال والعباد لكل قبل من العارفين بالاحكام فان العارفين بالله قبل من
هل افروع ولاصول وكتب يسوي بين العارفين وسقته والعارفين قبل خالق وتفاضلهم به
سعادته وأما نواه تعالى ان يحسن الله من عبادته العلماء عارفاً بالعارفين به ودره به وأفعاله دون
معرفة من يحكمه ولا يجوز حيل ذلك على علماء الاحكام لان العارفين علمهم عدم الحاشية وحجراته تعالى
صدق ولا يحسن الاعلى من عرفه ونحته هذا حصل في جواب (أي اختلاف درجاتهم) عند
ننه تعالى (بحسب اختلاف قريهم) منه سبحانه (وتعريف تقديراته تعالى في حقهم وهذا هو علم
الكتاب الذي لا يسطر في الكتب) وهو المشار اليه في الحديث انه قدم ان من نعم كهيئة الكتاب
لا يعلم الا العلماء بالله حديث وهذا من حله لواقع اني شكر عليه أبو عبد الله لما روي عنه
من مالكية وتقدم لحوان عنه في مقدمه الكتاب (ويسمى أي التسمية) والتمس لاسره (العلم)
من أهله بشرطه (ومن هذه احوال علماء الآخرة) قال صاحب النور وكان ذو النور يقول
حسن لي من تعلم فعالة ولا تحسن لي من يحاطل من قد كذب طاعة يهوى سب من هل
المعرفة للتأديت ويسر لي هديهم وتخليقهم وان لم يكونوا علماء لان الكتاب يكون بالفعال والتعلم
يكون بالمال (هذا في قول الامر) وبتدائه حين شرده في السيرة (ويسمى عليه في الآخرة) أي
آخر الامر (المهدة) في العس (والرافضة) شرعية بمعها عن كل ما غلب البسه من المباحات
(وتصفية القلب) عن الاوصاف الدنية (وتزينة) أي تحبته (عن علائق الدنيا) وشواذها اعارفة
عن الحظور مع الله تعالى (والنشه فيه) وفي نسخة فيها (بأنه الله تعالى وتزينة) وعلاني من
تخصه (لنصح منه لكل ساع أي طاعة) أي مطوعة (بقدر الرزق) أي قدر مزرقة لله تعالى
ويسره في نصيبه من الارل (لا بقدر الخود) ولا مطاعة (ولكن لا على فيه عن الاجتهاد) وبدل
الوسع (فالمهدة مفتاح الهداية) فان الله تعالى والذين هددوا بيه لهديتهم سلك (لما صبح بها)

هو وأما انقسم المجهود الى
أقصى غايات الاستقصاء فهو
العلم بالله تعالى وتعالى
وأفعاله وسنته في خلقه
وحكمته في ترتيب الآخرة
على الدنيا فان هذا علم
مطلوب منه والتوصل
به الى معدة الآخرة
وبدل المقدور فيه الى
قصي الجهد فصور عن
حد الواجب فانه البحر
الذي لا يدرك غوره وأما
بحوم الحنون على سرحله
وطراده بغير ما يبرهم
ومن حصص طراده
الانبياء والاولياء والارواح
في عدم أي اختلاف
درجاتهم بحسب اختلاف
توهم وقاوت تقديراته
تعالى في حقهم وهذا هو
العلم المكتوب لدى لا يسطر
في الكتب ويعين على
التنبه في التعلم ومشاهدة
أحوال علماء الآخرة
كسب أي علامتهم هداي
أول الامر ويعين عليه
في الآخرة المهدة
والرافضة وتصفية القلب
وتزينة من علائق
الدنيا واتش فيها للانبياء
والاولياء لينصح به لكل
ساع الى طلبه بقدر الرزق
لا قدر لجهل ولكن لا على
فيه عن الاجتهاد فامهدة
مفتاح الهداية لا مفتاح لها

في لآيات الهدى به ان راية (سوداء) في سوى المجاهدة ولسد كرها ما يعاق بالمجاهدة والجهاد
وسبب مراتب ذلك يكون سالك على صيرة قال ابن القيم في الهدى السوي الجهاد أربع مراتب
جهاد النفس وجهاد الشيطان وجهاد الكفر وجهاد اساقم الجهاد النفس أربع مراتب أيضا
احدها أن تعاهدها على تعم الهدى ودين الحق حتى لا يلاحق بها ولا يسهل في معاشها ومعهدها لانه
ومن فاتها علم سميت في الدين سائبة تتكبد على العمل به بعد علمه والا فمجرد العلم بلا عمل
ان لم يصرفه في سبيلها لا ينفعها الا في الدنيا ولا ينفعها علمه ولا ينفعه علمه ولا ينفعه علمه الا في الدنيا
يكنون ما يزل الله من الهدى والحق ولا ينفعه علمه ولا ينفعه علمه الا في الدنيا ولا ينفعه علمه الا في الدنيا
على سبيل على مشاة الدعوة الى الله ودين الحق وتضمن ذلك كله لله واداء استكمل هذه المراتب
الاربعة سائر من لم يصب السبيل فمجهول على ان يعلم لا يستحق أن يسمى ربه حتى يعرف
الحق ويعمل به ويعلمه من علم وعمل وعلم بذلك يدعى عفيف في ملكوت سمى وما جهاد الشيطان
ثلاث مراتب احدهما جهاده على دفع ما يلقى به من الارادات وشهوات فالجهاد الاول يكون بعد اليقين والثاني بعد
عمر قال تعالى وحده منبه ثم يهدونهم لمرادهم وكانوا قاطبة فوصفوا فاجاب امامة الدين
بما قيل عمر وعقيدته من شهوات ولا ريب في دفع استكوث وشهوات وما
جهاد الكفر والاساقم فاربعة مراتب ما قبلها من المال والنفس وجهاد الكفار اخص
بهدو وجهاد اساقم اخص بالدين والجهاد الرابع سمى بالمسكرات والبدع والافتناء من الاول
بالاداء فدر فاربعة مراتب الى السائر فاربعة جهاد فاربعة جهاد فاربعة جهاد فاربعة جهاد
ودرس عنه جهاد نفسه في دنياه وجهاد سبيلانه وهذا كله فرض على لا يوجب أحد من أحد
وما جهاد الكفر والاساقم فقد كفى به بعض الامور حصل منهم مقصوده وان لم يخلل عند الله
من بل من تباين الكفر والحق منه وقبول ما رآهم عند الله في تعاونهم في مراتب الجهاد وهذا
كان كل الخافد كرمهم على الله في دنياه واسبابه ورسنه فكل مراتب جهاد وجهاد في الله حق
جهاد من الله عليه وسلم ثم قال في مقصود بآية تعالى فتنت حكمتها لانه ان يقص السمع من شيئا
وتحليلها كثير لا يمكن كنهه الذي لا يصغر ولا عاص من عيشه لا يلاصق ان السمع في الاصل
جهاد طاعة وقد حصل به التحليل والعدم من تحت ما يجب حروجه الى سبيل وتصميمه في حرج في
هذه الدار والا في كبر جهده في حجب بعد ربي ذلك في دخوله الجنة وهذا هو الذي أشار إليه
شيخ المجاهدة والبراسة يكون بها هلال الدخول في حضرة الشهادة ومن جهاد في الله هدى اذا
مراتب مستقيم وهو بالعلم القويم (وما اعظم ان لا يعتمد منها) لا يمكن (الامم تمل (الامم تمل (الامم تمل)
لا تخافوا عنه (فهو اعظم اني اوردتها) منها (في فرض الكليات) في قول لالب (فان في
كل علم) وفي بعض نسخها ان كل علم (منها) على القدر الواحد (هو الاقل) مما يحتاج
له (وقصا هو الوعد) فخر يب سبب ودوامه فربما يتساو ما يذرو يقول ذلك في اسكينة المتصلة
كالخمس لو حصد في اسكينة المتصلة كثير فعمل بين جسمين ولفظان قد يكونان مد مومين
فيستعمل استعمال بعد شوب عن الافراط وتعميق في مدح به وبارقة يقال فيماله طرف محمود
وعرف مدموم كالخير وشر (وامتنعوا من الاقصاد) ودي اربعة لثلاثة (لامرذلة في آخر بعمر)
في شيء لانتم له فخر بعمر عن تحصيله (وكس أحد رحمن) وفي نسخة أحد رحمن (اما) رحل
(مشعول سفلن) في صلاحه (واما) رحل (مفرغ في غيرك بعد مفرغ من نفسك) وفي بعض النسخ
ما تمعولا وما مفرغ من سبب فيها (واحد) ثم ياب (ان تستعمل ما يصلح غيرك قبل صلاح نفسك) فان

سواها * وأما العلوم التي
لا يعتمد منها الا مقدار
مخصوص فهي العلوم
التي وردت فيها في فرض
الكفايات فان في كل علم
مها القصار وهو الاقل
وقصدا وهو الوسيل
وسبقنا في ذلك الاقتصار
لامرذلة في آخر عمر فكل
أحد بطين امام مشعول
بنفسك واما متفرغ
لغيرك بعد الفرج من
سفلن وان ان تستعمل
ما يصلح غيرك قبل اصلاح
نفسك

فان كنت لشعول نفسك ولا تشغل الا بالعلم الذي هو فرض عليك بحسب ما يقتضيه (٢٩٩) ذلك ما ينبغي منه بالاعمال الظاهرة

من تعلم الصلاة والطهارة
و الصوم و ما لا هم ابدى
تتمه الكمال على صاحب
عليه وما يتبعه من مهابه
و لا يفتن بشر من
صعب ادمية مثل
الحرص والحسد و رياء
و كبر و لعن و خواتها
و جمع ذلك مع الكمال و اعمدها
مع الاشتغال بالاعمال
الظاهرة يصح لا تشغل
بالعلم صهر الله له عند
التأدي بالخير و النعمان
و التهاون باخراج المكافاة
و قصد الايمان و خشية
علمه بشيرون بالاعمال
بشيرة كاشفة الصفة
من لا طاعة طاعة طاهر
الدين و علمه الاخرة
لا يشيرون لا يظهر من
و طبع مواد لشرب و سداد
منه و طبع معارفها من
لقاب و اعراض الاكثرون
الى الاعمال الباهرة عن
نظير فلابد لسهولة
عن الخوارج و حشمتها
اعمال ابدى باقرع
الى طلاء بدهش من
يستعجب شرب الادوية
لمرة فلا يزال شرب في الادوية
و يربى مواد و تصاعف
به لا مراض فان كنت
مراداً للاخرة و صلباً
للمنة و هار باس الهلاك
لا بد فاشغل تعلم اعلان
بأسطة و علاجها على
ماد صلبها في ربح الهلاك

اصلاح نفس مقدم بدأ فمست ثمن تحول فاصحاب اقرب بعد سئل عن ما دام علمه
علمت ولا يقال له فيما علم غير انه لا تشغل على يصح علم يعرف لا تشغل على يصح نفس مصر مهنت
كيف وقد قال الله تعالى وقال الذين آمنوا لهم ولا يفتن بشر من ابدى و لا يفتن بشر من ابدى
من ابدى و لا يفتن بشر من ابدى و لا يفتن بشر من ابدى و لا يفتن بشر من ابدى و لا يفتن بشر من ابدى
فان كنت لشعول نفسك ولا تشغل الا بالعلم الذي هو فرض عليك بحسب ما يقتضيه (٢٩٩) ذلك ما ينبغي منه بالاعمال الظاهرة
من تعلم الصلاة والطهارة
و الصوم و ما لا هم ابدى
تتمه الكمال على صاحب
عليه وما يتبعه من مهابه
و لا يفتن بشر من
صعب ادمية مثل
الحرص والحسد و رياء
و كبر و لعن و خواتها
و جمع ذلك مع الكمال و اعمدها
مع الاشتغال بالاعمال
الظاهرة يصح لا تشغل
بالعلم صهر الله له عند
التأدي بالخير و النعمان
و التهاون باخراج المكافاة
و قصد الايمان و خشية
علمه بشيرون بالاعمال
بشيرة كاشفة الصفة
من لا طاعة طاعة طاهر
الدين و علمه الاخرة
لا يشيرون لا يظهر من
و طبع مواد لشرب و سداد
منه و طبع معارفها من
لقاب و اعراض الاكثرون
الى الاعمال الباهرة عن
نظير فلابد لسهولة
عن الخوارج و حشمتها
اعمال ابدى باقرع
الى طلاء بدهش من
يستعجب شرب الادوية
لمرة فلا يزال شرب في الادوية
و يربى مواد و تصاعف
به لا مراض فان كنت
مراداً للاخرة و صلباً
للمنة و هار باس الهلاك
لا بد فاشغل تعلم اعلان
بأسطة و علاجها على
ماد صلبها في ربح الهلاك

ثم يحضر بذلك الى المقامات المحموده الكو وفي ربيع محبب لا يحبه فان قلبه من اس اسود و الادوية دابقت من
الحشيش فيها تصاف الروح والريحان وان تفرغ من ذلك تستخذ لا تشغل بفروض الكفاية لاسي وفي مراد الحق من قد قام بها

ومسوخه الزهري ثم لا يعلم أحدا جاء بعده تصدي بهذا الفن وختمه إلا ما يوجد من بعض الأعمام
 عوص السكلام عن آحاد الأئمة حتى جاء الإمام أبو عبد الله الشافعي فإنه كشف سرارده واستفح منه
 ثم ذكر سنده إلى أبي عبد الرحمن السجستاني أنه مر على فاضل فقال أعرف الشافعي من نسخ قال: فإن
 هلك وأهلك ومثل ذلك قد روي عن س عن أبيه ثم قال ولا تدري في هذا إلا بكتيرة و
 أو دما ببدنة منها لتعلم شدة اعتناء أصحابه بمعرفة ما نسخ واستوخ في كتاب الله تعالى وسنة نبيه
 صلى الله عليه وسلم إذ شأناهما واحد (ثم اشعل ما سروع وهو علم المذهب من علم الفقه) ثم تتبع
 بالعبادات بظاهرة وهي محتاج إليه (دوب) السلو ككفارات والاعيان والسور والخطب والاحارة ودون
 (الخلاف) والمائل مع محبي المذهب (ثم أصول الفقه) على قدر ميسر الحجة وهذا ان ظلمت عسل
 إلى مرتبة الاجتهاد واعت انقليد لآمامك ومات رعت أن الاحتداد حد اقطاع فلا فاة في نعم هذا
 اعم الا ان يصير محصله معتداه فاذا عرفه ولم يفلد تقايد امامه لم يصع شيئا بل أعجب نفسه وركب
 على نفسه الحجة في مسائل وان كان تحصيله لاجل لوطه فوبقل تهد من نوال وصر من الخلال
 وسكتب المؤلفات فيه كثيرة فهي شهرته عن ذكرها من اسكتب المتوسعة فيه لمار الناسي وجمع
 الخوامع لان اسكتب واهج لليتوي (وهكذا ان بقية العلم على ما تسع لك العمر ويستعد به
 الوقت) ومحتاج اليه مع ريادة ونقص حسب اقتضاء الحال (ولا تستعري عمر في جود خدمه) في
 ثم ذكر طاله كوك (طاب لاستقصاء) فيه وبلوغ الى نهايته (فان عمر سببر) فسامد ونواعه
 (والعمر قصير) فخذ من كل شيء خمسة (وهذه العلوم) اني ذكرها كلها (آلات) ودون
 (ومقدمات) اصل بها لاسباب في المقاصد (وليس) هي (مطوية اعينها) أي لادتها (بل لغيرها) بز
 هي المقاصد (وكذا طلب لغيره فلا يغني أن يسي به المصائب) الا انهم (ويستكفر منه وقصر من
 علم اللغة عني) فمدر (ماتفهم به كلام العرب وشقاق به) فعبث فاشلعة فخصر ا فهاج للروى والمصاح
 لاقيوي وان أردت الريادة فلا تعدون عيناك عن فهاج للعوهرى أو ألعاب اللصاعلى أو الحمل لاس
 فارس وان أردت ارمادة فاقاموس المجهول للميرور فاذى الجمع لألعاب العرب فصححة وعربية وحواشه
 والتهذيب للزهري أو المحكم لاس سبده (و) ففصر (من عربيه) في عدة أئمة (على عرب) فرائ
 وعرب الحديث) قال الخطابي العرب من اسكلام هو بعض بعيد من اعلم وهو عني وجهم
 أحدهما أن يراد به انه بعد المعنى عامه لا ينسب له الفهم الا على بعد ومة ففكر واشان أن يرده
 كلام من تعذب به الدار من شواقد مثل العرب فاذا وقعت ببالكامة من كلامهم شعرت به اه ومن
 سكتب المؤلفات في عرب القرآن لاني صبيدة معمر بن النخعي وأما عرب الحديث فغدا
 اعني كثير من شافعيه ونهايه شهرهم الحري وأبو عبد وأبو موسى المديني ومن ح بهم ما نو
 سليمان الخطابي وأبو عبيد نهر وي وابن الاثير صاحب النهاية ولم يخش في انفق وغير هؤلاء
 (ودع ان عمق فيه) فانه لانه به له (واقصر من) عم (الحو عن ما يتعلق بالكتاب والسنة) فترعد
 كتاب صغيره كقائمة الاحرومية مثلا وان أردت الريادة فيه فالكافية لابن الحاجب أو لاصبه لاس
 مالك ثم مراجعة شروح كل من ذلك وأما لاكثر منه فابو ثور الجودي في اقلب كجالة صاحب
 التوث وقال ابدهي لاكثر منه ثور انعماق واشكبر على اساس (من عم لاوله) ثلاث مرات
 (اقتصار وقصا وشفقة) وفي لاول حسان محرف (ونحن شربها) في تلك المراتب (في
 الحديث والتفسير والفقه والسكلام) ذكر ثلاثة الاول شريف ود كتر عم السكلام لشهره أو نورا
 في الاصل باعتداز الموضوع وهو أشرف من علم الفقه (بغير حيا عن غيرها) وفي بعض نسخ تقبس من
 غيرها (فالاقتصار في) عم (الشمس) تحصيل (ما يبلغ ضعف القرآن في مقدار) وفي بعض نسخ ما يبلغ

ثم اشعل بالبروع وهو علم
 المذهب من علم الفقه دون
 الخلاف ثم اصول الفقه
 وهكذا في بقية العلوم على
 ما تسع له العمر ويسعد
 فيه الوقت ولا تستعري
 عمر في جود خدمتها
 لا الاستقصاء فان علم كثير
 والعمر قصير وهذه العلوم
 آلات ومقدمات وليست
 بمطوية عيال مرهاول
 من باب لغيره فلا يغني
 ان يسي به المقاصد
 وبكثير من فاصر من
 شاع علم اللغة على ما تفهم
 منه كلام العرب وتنطق
 به ومن عربيه عن عرب
 القرآن وغير ذلك الحديث
 ودع ان عمق فيه وقصر
 من الفقه على ما يتعلق
 بالكتاب والسنة فاس علم
 الاول اقتصار وقصا
 وشفقة وعن شربها
 في الحديث والتفسير والفقه
 والسكلام لتقريب من غيرها
 فالاقتصار في تفسير ما يبلغ
 ضعف القرآن في المقدار كما
 صفه على الواحد في
 التيسار وفي وهو الوجيز
 ولاقتصار ما يبلغ ثلاثة
 أضعاف القرآن

في مقدار ضعف نظر زوى حرمه نصف انقرا و هو حرمه (بضمه) شيخ الامام ابو الحسن (ع)
ابن أحمد بن محمد بن علي (لواحدى) المفسر (سبب يورى) أصله من سادة كاب و حد عصره في التفسير
لازم أبا اسحق الثعلبي المفسر وأخذ العربية عن أبي الحسن الفهرورى الضرورى ولعله عن أبي الفضل
الحرورى صاحب الارهرى وجمع الحديث من أبي محمد الزبائدى وأبى بكر الخضرى وخاقى روى عنه
أحمد بن عمر الارغبى وعددا من سائر محدثى الحواري وآخرون صنف تصانيف ثلاثة في التفسير
سببه ولو بعد ولوحده وأساب غزول وأخبر في شرح لاصح الحسى وشرح ديون المتن وكتاب
لدعوات وكتاب امد رى وكتاب الاعراب في الاعراب وكتاب تفسير سبى صلى الله عليه وسلم وكتاب في
تجريب عن قرآن انشأه بنى بسبب يورى في جمادى الاخرة سنة ٤٦٨ (وهو الوجيز) أحمد كذبه
الاثانة وعن سبب تفسير الخلاص (ولاقتد) فيه (ما يبلغ لانة أضعف) وفي نسخة (رباع) (القرآن)
في مقدار (بضمه من الوسيط) وهو سبب كتاب انشأه من كتبه وعلى أسماء هذه الكتب اثانة
بعضها نصف كتبه ثلاثة في دقة كذا يتبين بجمع (وما در ذلك استقصاء مستعنى عنه ولا مرده الا
شواء) روى نسخة او آخر بعمر وهذا الذي ذكره بالخط روى عنه ولما لا تدرى عنه ولا مرده الا
أن الكتب التي لا يصحح لآب فيه تفسير الخلاص وسبب فيه تفسير الخطيب الشربى وتفسير
ملاعى ومن أراد الردة فيه فتفسير في السعوى ونذكر في التفسير الفهرى البصاوى (وأما)
عم (الحديث) في قصصه فيه تحصيل ما في الحديث (صحة الامام) في عده بن محمد بن أحمد بن إبراهيم
بن معمر بن ودره لطيفي مولاهم الحرورى وصحة الامام أبي الحسن مسلم بن الحجاج بقشيري رحمه
الله تعالى وحرصنا على تحقيق لافاق الامم على قول ما فهمنا (تصحح نسخة) مهم (على رجل) من
الحديث أو محدثين (بجمع من الحديث) على أحد رواة كتابين ما للحرورى فالت روى عنه كتابه من
صريق السجل وشرح حسى وكتبه سبى وس على بن سبب والانصبي وأبى زيد المروزي وأبى
بن شوبه وبن أحمد الحرورى وكتبه وهو آخر من حدث عن الشربى ما تصحح وأما مسلم
فالشهور من روى عنه كتابه إبراهيم بن حبيب الزهد ورواه عنه أيضا بنى بن عبد الله وأبو حامد بن
شريك وأبو محمد القاسمى (وأما ما نسبى الرجال) انه كورده بهم (فقد كذبت فيه ما تحمله
عرك) روى بعض السلفين يكذب فيه ما حمله عبد (من قسب) كان طهر القديس وعمره من صنف
في أعمارهم (ولكن لم يول) وتعمد (على كتبهم) في إراحته عند الاشياء (وليس يلزمك) أيضا
(حفظ منون) بعض (على مهر قلنا) (درك) اطوب (ان تحصله تحصيله) قدور (به) على
عاب ما عبا به عبد الحاجة) وهو في كتاب مسلم سهل من كتاب الحرورى لتتريقه الحديث لواحد
في موضع سبى (وأما لاقتد) فيه صنف ابهما ما حرج عنهم مما ورد في أسدب انصحة
وفي نسخة في مسند ابن أحمد أى نسخة السبى الاربعة واستخرج عليهم للعاصم أى تعيم
وللاسماعلى ولا يمدد (وأما لاقتد) فيه (فيما ورد ذلك الى انصحة) وفي نسخة الى سبب
(كل من من انصبة واخو) وانصحة والسقيم) وانصحة واشهر واخسن واصالح والمصنف
وارفوع والمسند اووفد اووصول وانسلا وانقطوع والعصل وعلق واخرب وعقل والعلى
وانسلا (مع معرفة الطريق الكثرة) للحديث لواحد (في الدليل ومعرفة أحوال الرجال) حرجا
وتعدىلا (د) معرفة (سببهم) وكتاهم وبلداتهم (ووصافهم) ذلك ذلك دخل في حد الاستقصاء
وعاد كره مصنف من حد الانصحة والاشهد لا يسمى المثل هل بهم محدثا فقد قال ابن السبكي في
كتابه معيد النعم وسيد النعم تحدث من عرف الامايد والعلى وجميع الرجال والعلى واسا زل وحفظ
مع ذلك جملة مسكنة من انصحة وجمع كتبه أسنة ومسند لامام أحمد وسنن الشافعى ومجموع

يكسبهم من الوسيعة فيه وما
 وراء ذلك استقصاءه شئني
 عليه ولا مرد له إلى انتهاء
 الأمر وإنما الحديث
 فالأفصح فيه تكسبهم من
 العصبين شئني سمجة على
 وحل من رعيم من الحديث
 وإنما حديث أسرى لرحل
 وند كفت فيه، تكسبه عبد
 من قبلك ذلك أن تقول
 عني كسبه ومن لم يزل
 حيا متوثا بعد من
 ولكن تكسبه كسبلا قدر
 معه على عصبه من حيا
 عند الحجة وفي الاقتصاد
 فيه من شئني البهائم
 ما حرج منه ما ورد في
 المسند من العصبية وإنما
 الاستقصاء وراء ذلك إلى
 امتناع كل ما قبل من
 في عيب واثقوى والعصب
 والسقيم مع معرذات في
 الكثرة في استقل ومعرفة
 أحوال الرجال وإنما هم
 ووصادهم

[illegible]

وَمَا عَسَىٰ أَن يَكُونَ
مِنْكُمْ مَّنْ يَأْتِيَنَّاهُ
وَيُخَوِّفَهُ نَارًا
يُوقَدُ مِنْ سَعِيرٍ
أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَانَ
يُكَلِّمُونَ بَنِي
آدَمَ وَأَنَّهُمْ
يُفَصِّلُونَ الْآيَاتَ
لَهُمْ وَأَنَّهُمْ
يَفْقَهُونَ هَوَاهِيَهُمْ
وَأَنَّهُمْ لَا يُغْنِيهِمْ
عَنِ الْعَذَابِ الْآيَاتُ
وَأَنَّهُمْ لَا يُجِيرُونَ

من المذوقين

وعما الكلام مقصوده
حاجة معتقدات في
نقلها أهل السنة من
السلف الصالحين لا غير
وراء ذلك طلب كدنف
حقائق الأمور من غير
مراقبتها ومقتضياتها
التي تنبئ في رتبة الانصار
منه بمعتقد مختصر وهو
المسند الذي وردناه في
كتاب قواعد علم النفس
في هذا الكتاب والاقتصاد
فيه ما يلزم من ماء ورفقة
وهو الذي وردناه في كتاب
الاقتصاد في الآراء فادون
التي لا تفرق من شذوذ عرسه
باعتبارها فسادها
وغيرها عن دنا عاين
وذلك لا يمنع الا من
مؤمن واصل الشهاد
نفسهم وأما المبتدع بعد
أن يعلم من المذلل ولو
منه انما لا يرفع مع
الكلام فاما ان أحسنه
من سرك مله عزاء
بالقصور على هذه وقد
أن عند غير محو أو هو
عاجز عن فهم ما ليس
عليه ضرورة فله و
عني انصرف عن الحق
بنوع حدل يمكن أن يرد
التمثله قبل ان يشند
النعيب للاهواء
من انفسهم

عصره بدنه واسدع وشماس قوي ومختصر فدوزي وله تكلمه مهمة ومن متوسطه الهداية
والتمثله ومن متوسطه محيط والوسط والآخر بروس كعب ما كبة محصورة التلقين والحالات
ومختصر الحاحب ومن متوسطه سم امر للشماسي والتهذيب ومن متوسطه اميرة واس
لوس وسان وانجلى ومن كتب لحمله المحصورة بعده وهداية اسعري لاس رزي ومن
متوسطه انفع وكانى ومن متوسطه المع لاس بدامه ه وهذا يدى ذكره كالمستع بالظن
الزمامهم دما الآت لا لا في مذهب الشيعي من الكتب المحصورة على مختصر في شجاعت ونمروجه
ومن ريد ونمروجه ولا رشة لاس انجري ومن الوسط على بروس والمشيخ كالمشيخ الاسلام
ذكره وعنى شرح الاحقر للمزلي ووس حجرة لاول عليه اعتقاده صريح وعنى انشى اعتقاده الحزم من
في مذهب نجس من الكتب محصورة على اكثر لاسي والمشي لاس شجاعت ونمروجه والمقدم
ونمروجه وفي مذهب مالك من محصورة على رسة من ركونه صريحين ونمروجه وفي مذهب
سنة نجد من محصورة على دليل سبب لاشع مرعى الحنبلي والاتباع وغيرهم وهذا كله يختلف
بالحلاف سبب في مذهب ثوب كتاب يكون اثر الاعتدال ولا ينفع في ذلك لم يشترى لم
آخر وهذا صغر ثم من المقصر على ما ذكره كذا صغرا لا يكون فيه كمال يقتضيه على صانع
مخصص لا يسمى مذهب فافال من اسكن بانه صريح في ما عليه اعتقاده هو ان مع الله فان امره
دام يعرف الخلاف والتحد لا يكون فيه في شايخ اجل في سمر خياط وما يكون رجلا من
بلا لا صغره من قوة الى غيره لا قدره مع شجاعت حادث في جود ولا قياس مستقبل مختصر ولا خاف
هذه عاين وما أسرع ضعفه وكونه ربحم بعد عيب وهذا معناه يدى اه (وكن) علم
(الكلام المأخوذ منه) في حقه (اعتقادات في قلبه قبل السنة) والجماعة (من سبب)
الاسمى (غير دوراء ذلك) فيه (صحت كنه حقه في أمور) وانه سمر بوليه (من غير
صحة) من بولش تراش وعج وحب الكلام من بل جود ووهود حدها السنة كمثل رتبة
الاقتصاد منه بمعتقد مختصر وهو يدى وردناه في كتاب قواعد الاعتدال وهو كتاب التالى (من
له هذه الكتب) محصورة من لاجل ووهوب سبب (ولا عاين معناه يدى ورفقة) في
اقتدار (وهو الذي وردناه في كتاب) ميسرى (لأننا في الاعتدال) ذكره اسما اسكن وغيره من
حله كنه كسرت لرة اليه في مقدمه هذا لشرح دما الآت ستعالمه الكثرى المحصورة على
ما تراش محمد بن يوسف سموي وهو مختصر مبدع على شروحه للعصم والاشبهات انشأه وعنى
خوهره لاشع برهم الا في ونمروجه انجري ونمروجه ولله الشجع عند سلام (ويحتاج اليه) اي
في لافه دية (ساحره مبدع) ودفع سببه (ومعرضه دعب) نبي لورد حقه (من سدها)
دنه سببه (وغيرها عن طلب هاري) الذي م حار في العموم (وذلك لا يمنع الا مع احوام حسن
سبب ادفعهم) في لاس (ما سادع بعد ان يعلم من المذلل) وسنعم طريقه طرة (ولوشا يسير)
في قبلا (فهل سيع معه السلام) في معتقادات (فاما ان أحسنه) في سكتة ما يرد تراش عليه
(من يربط مذهب) الذي اليه يذهب ولا موزده الذي به يرد ومنه يشرب (وأن حال ما تصور) عن
لحواب (على نفسه وقدر أن عنده جواب وهو عاجز عنه) في عن سببه وفي بعض السمع وهل ان
عند غيره جوابا تاما وهو عاجز عنه (واما أنت ملس بقوة الحق له عليه) هكذا شأ استدع دا
أعجو (وما لعني د صرف عن الحق موع حدل مكن أن يرد اليه) في لاسي (عنه) ولكن
ذلك (قبل أن يشد تعجب) به (للا هواء) سببه عراع قلبي عن الهوى وتوربه دي معتقد
وردناه في كتاب ريب لرد منه حرقه كذا لك (قد سدها عنهم) للاهواء ومروا عن

الجلد) هكذا وردده صاحب قلوب لانه دو قول لعراقي لم تأخذه أصلاً هو من شوهه ما أخرجه
 الخليل في لاقضاء من طريق لعاص بن الوليد بن مزيد قال أخبرني عن سمعت الأوزاعي يقول إذا
 أردت أن تقوم شراً فاعمل في الجدل وسمعه من عمل وأخرج للأشعثي في الاستسار رواية عن
 قال حدثنا ثمال بن عطاء حدثنا بكر بن عمر عن الأوزاعي عن سماعة الأله قال لم يهمل الجدل والبقي سواء
 وأخرج الخطيب من طريق محمد بن حبيب سمعت أبا هريرة النخعي يقول سمعت أبا هريرة النخعي يقول سمعت
 قلوب دائراً ذاتاً مدحرجة باباً عمل وأعلى عنه من الجدل وإذا أراد الله بعد شراً فافضه باب الجدل
 وأعلى عنه باب العمل (وفي خبر مشهور) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (تفضل الحق لي
 من لاله خصم) قال لعراقي - فق عليه من حديث عائشة رضي الله عنها - هـ فب هكذا أورد
 صاحب القلوب - لا بأس وقد أخرجه صاحب الامام أحمد وترمذي وأبو داود في كلهم من رواه من حرج
 من اس - فملكه عن عائشة ورواههم كنههم فعن لرحل وقال ترمذي حديث حسن قال الشافعي
 من حب حب لرحل لا يلدنهم - فب ولا يلب عنهم منع لهم في جميع وطول والأله هو شديد
 المحسنة - فب لرحل لا يلدنهم في كل شيء من المراءاة والخصم المولع بالجدال الماهر
 - فب من عليه من يدى - فب لرحل وهو يهونه على الحسن الجدل ولو جعل كل شيء من حسان
 وحب محبت - فب لرحل لا يلدنهم في كل شيء من المراءاة والخصم المولع بالجدال الماهر
 (سبح العمل) قال لعراقي - فب لرحل لا يلدنهم في كل شيء من المراءاة والخصم المولع بالجدال الماهر
 عن عبد الرحمن بن - فب لرحل لا يلدنهم في كل شيء من المراءاة والخصم المولع بالجدال الماهر
 وعنه - فب لرحل لا يلدنهم في كل شيء من المراءاة والخصم المولع بالجدال الماهر
 (لرحل لا يلدنهم في كل شيء من المراءاة والخصم المولع بالجدال الماهر) - فب لرحل لا يلدنهم في كل شيء من المراءاة والخصم المولع بالجدال الماهر
 ما لم يلدنهم في كل شيء من المراءاة والخصم المولع بالجدال الماهر - فب لرحل لا يلدنهم في كل شيء من المراءاة والخصم المولع بالجدال الماهر
 من هين العمل وهو الجدل - فب لرحل لا يلدنهم في كل شيء من المراءاة والخصم المولع بالجدال الماهر
 يدونه على حقه - فب لرحل لا يلدنهم في كل شيء من المراءاة والخصم المولع بالجدال الماهر
 وسائل يهدم وصعود كراس - فب لرحل لا يلدنهم في كل شيء من المراءاة والخصم المولع بالجدال الماهر
 لحرف من المحدثين - فب لرحل لا يلدنهم في كل شيء من المراءاة والخصم المولع بالجدال الماهر
 وكان للعديد من يقدروا من حقايق - فب لرحل لا يلدنهم في كل شيء من المراءاة والخصم المولع بالجدال الماهر
 وتصراسين من يقدروا من حقايق - فب لرحل لا يلدنهم في كل شيء من المراءاة والخصم المولع بالجدال الماهر
 خلاف في المصنوع الشريعة وحرب بينهم - فب لرحل لا يلدنهم في كل شيء من المراءاة والخصم المولع بالجدال الماهر
 محبة ومحبة - فب لرحل لا يلدنهم في كل شيء من المراءاة والخصم المولع بالجدال الماهر
 ورواية من عنهم كذا في عهد - فب لرحل لا يلدنهم في كل شيء من المراءاة والخصم المولع بالجدال الماهر
 معرفة قواعد بني تميم - فب لرحل لا يلدنهم في كل شيء من المراءاة والخصم المولع بالجدال الماهر
 للاستسار في حروف كتاج - فب لرحل لا يلدنهم في كل شيء من المراءاة والخصم المولع بالجدال الماهر
 اعتناء وكتب الحصة - فب لرحل لا يلدنهم في كل شيء من المراءاة والخصم المولع بالجدال الماهر
 وللعراقي في كتاب - فب لرحل لا يلدنهم في كل شيء من المراءاة والخصم المولع بالجدال الماهر
 كتاب تعليل ولا يلدنهم في كل شيء من المراءاة والخصم المولع بالجدال الماهر
 وحلاص الامام الحنفية - فب لرحل لا يلدنهم في كل شيء من المراءاة والخصم المولع بالجدال الماهر
 في حديثه في مذهب - فب لرحل لا يلدنهم في كل شيء من المراءاة والخصم المولع بالجدال الماهر
 المصنف كنهه خصص بالعلوم لدية ورواه عنه في بعض كتاباته ونسخها في بعضها وأورد عادية وله

أحمد بن أبي الخضر مشهور
 أبو عبد الله الخليلي إلى الله تعالى
 الأله الخصم وفي الخصم
 ما وفي قوم المنطق الامتعا
 العمل والله أعلم
 (الباب الرابع في مذهب
 اقبال الخليلي على علم الخلاف
 وكتاب لرحل لا يلدنهم
 والجلد وشروط المباحة)

أما في الولايات وحكومات ثم طهر بعدهم من الصدور والأمر من سبع مقالات الناس (٢٨١) في قواعد العقائد ومالت منه إلى سماع

الجميع فيها فاعلمت رغبته إلى المناظرة والمجادلة في الكلام فأجاب الناس على علم الكلام وأكثروا فيه التصانيف ورتبوا فيه طرق المحادلات واستقر حوا

دسور التصانيف في المقالات ورتبوا بغيرهم الفقه عن دين الله وبتصل عن صحة وقوع استدعاء كبرهم من بينهم أن غرضهم بالاشتغال بالفتاوى الدين وتقليد حكم المسلمين شافعي على حاق به وتصححه لهم ثم ظهر بعد ذلك من صدور من لم يستصوب الحرج في الكلام وفتح باب المناظرة فيه لما كان قد تولد من فتح بابه من التعصبات الفاحشة

لخصومات انتمية المتفصصة ان اهرق الدماء وتحريب البلاد وماتت بهيمة إلى المناظرة في المقامات الأولى من مذهب شافعي وفي حجة رضيته عنهم على الخصوص فنزلت

لناس كلام وروى عنهم واشتدوا على المسائل الخلافية من اشافعي رأي حبيبة على الخصوص ونسأهوا في الخلاف مع مالك وسفيان وحدثهم الله تعالى وغيرهم وزعموا أن عرصتهم مستطرفة في الشرع وتقرر برعليل المذهب وتهدأ أصول الصدوق وكثروا فيها

حجة الأمراء (اليها في الولايات وحكومات) والعمدة تسع لهم (ثم طهر بعدهم من الصدور) لا كانوا الذين يتصدرون في مجلس (والأمراء من سبع مقالات الناس) أي فاربهم (في قواعد العقائد) الإسلامية (ومالت منه إلى سماع الجميع فيها) ولما منع إلى قول مخالفين وارتد عن كلامهم ما ابراهيم (فجست رغبته إلى المناظرة) أي ماله إلى مناقشة عن قواعد معتبر (والمجادلة) على قواعد الجدل (في الكلام فاسكب لدس) أي اجتمعوا مستعجبين (على علم الكلام) وتخصيله (وكثروا فيه التصانيف) وفي نسخة التعانيف (ورتبوا فيه طرق المحادلات) على طريقة ركن الدين العميدى (وكتفروا حوافضوا اساقصت في مقالات) شككوا الكلام فيها (ورعوا) فإلى (ان عرصنا) من هذا (الرب) أي الدرع (عن دين ته عم وحل) وحجانه حوزة (وتمثال) أي استدعاء (عن رسة) شريفة (وقمع) الطائفة (المندعة) من لغزلة واقدرية وعمرهم من ستر اعماله (كثروا زعم من قلمهم) من استعجبين (ان عرصهم الاشتغال به اوى الدين) حصة ته ندى (وتقدّموا) لمسلمين (تسكن) ثوبنا بينهم (اساقصا على خلق ته ونصحة لهم) ورتبوا تعلقوا حديث لضع ليل

مسلم وروى بعده عن قاصدهم (ثم طهر بعدهم من الصدور من لم يستصوب الحرج) أي بر الحرج (في الكلام وفتح باب المناظرة) والمجادلة (فيه) صوبا (ان كان قد تولد من فتح بابه من استعصبات الفاحشة) وحيات الشيعية (والخصومات الفاشية) يظهره في نسخة الشافعية (صحة) أي موصلة (الى هراق الدماء وحرب البلاد) ومن تعصموا به الورى من نصر مستور من محمد السكدي لدى كال معربا حديث العقيدة معصية لا كرام (ومعصية في زمن سلطنة مغرب سلطوى فادت الى خروج مام الحرم من خدته بسوق ولأمام أي امة مع قتيروا وعبرهم من ثقة السنة من يساور وقد ضارهم هذه السنة في الآفاق وهن حصره شمل حراسا وشام واخرى وعراق وعظم خطم او نهت البلاد وأحرقت اسباب وفي ذلك صواب اقشيري رسالة

بلاد سمها شكاية أهل لسه تحكاة ما اناهم من المحنة وورسالت هذه ارسالة في اسلاد وارتعت بوس أهل اعلم ستمها حسنا زودها مع تصليل اسمة من يسكن في ضافته تراجعه بشتت (ومالت منه) لذلك (الى المناظرة في الثقة) فقد ورد واستقص عن احمد بن (و) حجة من ذلك (يدى الاولى) ولا ربح (من مذهب) لأمام (الشافعي) والأمام (أي حبيبة رضيته عنهم) على الخصوص) لشهرتها وكثرة من قد مذهبها في غالب الانظار (ويزن اساس اسكلام وروى عنهم وروى عنهم) وفي نسخة انالوا (على المسائل الخلافية من الشافعي وأي حبيبة على الخصوص) وقد تقدم ان اس خادون قال في مقدمة تاريخه لما انتهى الامر الى الاخذ لاربعة وكثروا على من حسن انفس فنصر الناس على تقليد من قمت هذه الاربعة صولا لأماله وأحرى الخلاف بين المسلمين مع فخرى الخلاف في المصوص الشرعية وحررت منهم المناظرات في نعيم كل منهم مذهب مامه يحوى على أصول حبيبة ويحقق ما كل على صحة مذهبه اه (ونسأهوا في الخلاف مع ما يخرج منه) لاب كثر مقسدى مذهبه معارفة وهم مادية فلدلالم يصنوا فيه كمالا ما كان من امت حريم منهم (وسفيان) من سعيد الزورى (وتجدد) اس حمل لقله متلدى مذهبهم بالنسبة الى الاقارب (وعمرهم) من الأئمة (ورعوا) ان رضهم (من ذلك) استماد أي استخراج (دقائق اشروع) وبيان اءخذ (و) معرفة القواعد التي يعرفهم (تتبع) وفي نسخة تقرير (على المذهب وتقليد أصول صدوق) مع المحنة عسبا من هدم مخاف أو قرض مصاصم (وكثروا فيها التصانيف) والتدقيق معنونه ومنوز (والاستساقطان) العربية (وزيوا فيها) أنواع المحادلات (والخصومات) والشيعيات (في ذلك تعليقه خبره لديوني عن الحمية وخلافات الحافظ السبق وتبرهوا لاء) وهم مستمرون عليه (الآب) أي اسرمان تأنيف

ولكن له شروط وعلامات ثم الاصل لا يشترط به وهو من فرض الكفایات من لم يفرغ من فرض الاعيان ومن علمه فرض
عن اشتغال فرض كفایه ورغم ان مقصده الحق فهو كذب ومثله من ترك صلاة في عسوه حردى تحصيل شيئا وسجوها
ويقول غرضي استمر عورة من يصلي عرابا ولا يتعدو صلاته لثلاثة اشياء ووقعه ممكن (٢٨٣) كبره من نفسه او وقوعه بغيره

اشي عدا البحث في الخلاف
ممكن ولما تعين ما شرط
مهمال لا موزعي فرض
تسبي باقيا ومن توجه
عليه ودفعه في الحال فقام
وأحرم بالصلاة التي هي
قرب القربان الى الله
تعالى عصى به ولا يكتفي في
كون اشخص عليه
كوب فعله من حسن الطاعات
مالم يراع فيه الوقت والشرط
والترتيب لثاني ان لا يرى
فرض كفایه فهم من
ما حرمه لا ترى ما هو هم
وفعل عسوه عصى فعله
وكان مثله مال من يرى
جاءه من لعنائه شربوا
على الهلاكة وقد فهمهم
اناس وهو فاعدا على
احيائهم بان يستقيم الماء
فاستعمل نعم الخمر وزعم
به من فرض الكفایات
ووجهه لا سند لها لو ثبت
اناس واذا قيل له في البلد
جاءه من الخمرين وفهم
فيه فيقول هذا لا يخرج
هذا البعض عن كونه
فرض كفایه حال من
سئل هذا ويحمل الاشتغال
بالوقفة على جماعة
اعين من السبل كمال

طلب خلق عربية (وسكن له شروط وعلامات) ما ينقسم امردها بنهر حقه من ماله (اول)
من الشرط (ان لا يشترط به وهو من فرض الكفایات) كيقدم (من لم يفرغ من) تحصيل
(فروض الاعيان) لواحدة عليه (ومر) كان (عليه فرض عين) فتركه (و) شغل فرض كفایه
ورغم ان مقصوده (طلب الحق فهو كذب) وفي نسخة كذب (ومثاله) مثال (من ترك الصلاة)
بفروضة عليه (في عسوه ويحرق) وفي نسخة عسوه (في تحصيل الاعيان وسجوها) وحاشا لها (ويقول)
غرضي به استمر عورة من يصلي عرابا ولا يتعدو صلاته لثلاثة اشياء (فان يتركه) يستتره (فان يتركه) يستتره (فان يتركه) يستتره
في الخارج (كما رعم الفقه او وقوعه) ودر لتي عدا البحث في خلاف ممكن (لوقوع) (و) يستعملون
في ساطرة مهمالون (وفي بعض نسخ واستمر من ساطرة مهمال (لامور) أي بارك بها (عين) وفي
نسخة هي أي تلك الامور (فرض عين) عسوه (ماله) ومن توجه عليه ردوديه في الحال) وترك
ذلك (سما يحرم بالصلاة) وفي نسخة فقام دحرم ما صلاة (اشي عصى قرب القربان الى الله تعالى) مع
بقاء وقتها (عصى) انه (مالك فلا يكتفي في كوب شخص مديعا) فله (كوب دفعه من حسن
الطاعات مالم يراع فيه الوقت) لدى يؤدي فيه (واسطرط) لدى يرمه (و) يترك (الذي به يقف
(الذي) من الشرط (ان لا يرى فرض كفایه) من فرض الكفایات (تقرب كرب) فهم من
السطرة) وكما رعم الفقه (فان يتركه) يستتره (فان يتركه) يستتره (فان يتركه) يستتره
جاءه من لعنائه) جميع لعنائه (تسرفوا على الهلاك) اعدم امه (ودفعهم لهم لاس) أي
تركوهم (وهو فاعدا على احبيهم بان يستقيم الماء) وترك ذلك (فشغل نعم الخمر) مثلا (ورغم
انه من فرض الكفایات) وانه مما ينبغي الاعتناء به (و) انه (لو خلا البلد عدا لعنائه) من واد
قيل له (في البلد جاءه من لعنائه) قد قاموا بها نعم (دفعهم عسوه) وكفبه (ويقول) مسافر
(وهذا لا يخرج هذا البعض عن كونه فرض كفایه) حال من يفعل هذا ويحمل (في تتركه) لا يستعد
بالواقعة المنة) أي الحادثة سائرة (لجاءه لعنائه من سبب) وقد تسرفوا على الهلاك (كذلك يستعمل
بالمسافة وفي السند) حله من (فروض كفایات مهمال) معروف (لا فاعدا) ولا سائر عسوه (وما
القصوى بعد قام بها جماعة) من العلماء (ولا يتعدو صلاته لثلاثة اشياء) (عن حله من فرض كفایات)
قد تركوها (ولا يلتفت بفقهاء لها) أصلا (و) فاعدا (في نسخة) كبرها (الطلب) بعد صيغة
وأسا (دلايل جدي) كبر البلاد طبيب مسلم) عارف ماهر (بحجور اعين د شهادته) فاعدا من
الادوية (و) يقول فيه عبي قول الطيب فيه شرعا) كبرها (في هذه الايام والبلاد) ولا يرتب
أحد من العلماء في الاشتغال به (لما تقدم به لا يحصل به المشقة والباس ولا لوجاه وحججه لا موال
قال صالح حرره عن الربيع قال التبعي لأعظم بعد الحلال والحرام ليل من الطل الأهل الكفايات
ور غلوا عليه وقال حرمله كان الشافعي يستنف على ما صيغ المسلوب من اعين ويقول صاعو ثلث
مسلم وركوه الى اليهود والنصارى (وكذا لامر ما معروف) واسي عن مسكر فهو من فرض
الكفایات) كما تقدم (ورعا يكون ساطرة في مجلس مناظرته مشاهد العز ومعدر وسازموسا) وهو

ان شغل ساطرة في البلد فرض كفایات مهمال لا فاعدا فما يقوى فقد قام به جماعة ولا يحوي ساطرة من جلة الفروض هو حله
ولا يلتفت بفقهاء بها وأمر بها طلب ادلايل جدي كبرها (لاد صيب مسلم بحجور اعين د شهادته) فاعدا على قول بطيب
شرعا ولا يرتب أحد من الفقهاء في الاشتغال به وكذا الامر المعروف بهي عن مسكر فهو من فرض الكفایات
في مجلس مناظرته مشاهد العز ومعدر وسازموسا

وهو ساكت وياطري
مسألة لا يتفق وقوعها قط
وابودعت فامها حجة
من الشبهة ثم رعم انه يريد
أن يتقرب إلى الله تعالى
بفروض الكفليات وقد
روى أن رضى الله عنه
به قبل ما روى الله من ترك
الامر بالمعروف والنهي
عن المنكر فقال عليه
سلام اد طهرت مذاهبه
في داركم وانما حشيت
شرركم وعقول المك في
صداكم وسنتي أرادكم
الثالث أن يكون المناظر
تهدايتي بزيه لاذهب
اشافعي وأبي حنيفة
وشيوخهم حتى د هوره
لحق من مذهب أبي حنيفة
ترك ما لم يرد في اشافعي
وأفتى بما ظهره كما كان
يفعله أصحابه رضى الله
عنه والآلة فاما من يس
لارتبة الاحتياط

٢ هدهار باده من قوله قلت
إلى قوله وأخرج الأمامي
لهذه الأوصاف استدل بها
كذلك في بعض النسخ
هـ مصححه

من جهة المنكرت شرعية ولكن في المعروف خلاف لا حجة كذا يأتي به فيه بعد (وهو
ساكت) لا ينهي عن ذلك وروى أبو محمد البستي الصحيح في ريل مكة حديثي الحرث بن شريك
قال دخلت مع اشافعي على حذم الرشيد وهو في بيت قد فرش بالديارح فصار صاع الشافعي وجعله على
العتبة أصره فراجع ولم يدخل فقال له الحذم ادخل فقال لا يحل اقتراش هـ فقام الحذم مبسما
حتى دخل بدله فرش بالارمى فدخل شافعي ثم أقبل عليه فقال هذا حلال ودك حرم وهذا أحسن
من ذلك وكثرتم فيه وتسم الحذم وسكت (و) لحال انه (ياطري مسئلة) هـ (لا تنق وقوعها
وب رعب فامها حجة من الشبهة) وكفه مؤنتها (ثم رعم) في معتقده (انه يريد أن يتقرب إلى
الله تعالى فرض سكتا) م كتب حكدا ورده اس بعد بر من طريق من يهجه عن بكر من حواصة
عن أبيه ورد في أمانة في الصحابة وكذا في حديثه وقال لا تعرف بغير هذا وكان ذكره بعضهم
في الصحابة رجه بغيره وأخرج الحذم في كتاب الاختصاص فقال شريك أبو نصر حذم عن أبي عبد الله
الاهوازي حـ هل سمعت محمد بن ابراهيم الأصم يقول سمعت عبد الله بن الحسين الباطلي يقول
سمعت محمد بن هرون يقول سمعت أبا أيوب يقول سمعت حذم بن الأشرف عليه ثوب حر
قال فتكلم مالك كلام علي بن وهب قال فقال شريف ما كان لأبي هـ درهمان يعلانه الصوف
فسمع مالك كلام شريف فقال لا تعرف ما يحل له من يحرم عليه حذم عن عبد الله بن
عمر بن زيد عن عبد الله (و) روى أن رضى الله عنه (فيل رسول الله مني ترك الأمر المعروف والنهي
عن المنكر فقال اد طهرت مذاهبه) وفي روي اد طهرت الأدهن في الملاينة وترك المبدلة وأصل
ذلك من الذين الذي سمع به الرمن جعل عمرة ماد كرا (في) حذم واها حشة في شرارك وعقول
لأن في صركم وشفق في ردكم) وفي نسخة في ردكم وفي أخرى في أرادكم قال العراقي حـ حذم اس
ما حذم ما حشيت وحل في حرك الكبر رده حذم من ما حذم واس عبد الله بن سنان قال العلم
والله له ما حشيت من روي في ١٠٠ حذم من عيال عن مكحول عن أنس بن مائة في قوله
وقال اس حذم دا طهرتكم ما طهرت في لام حذم قول رسول الله وما طهرت في لام فلما قال الملك في
صركم وساحشة في كركم وشم في ركم قال ربي من يحيي أحد رواة الحديث هـ في العلم في ردكم
اد كتاب العلم في عتي هفت وروى هـ الحديث عن عائشة وحده في لأول من شجعه أي
لوسب يعسوب من سنان بقوي قال حدثنا الحسن بن الحسن بن يزيد انه سكت حديثه فربى
عيسى حديثه هـ من عروة عن أبيه عن عائشة قالت يا رسول الله مني لا أمر معروف ونهي
عن المنكر قال دا كرك الحز في حركم واد كتاب العلم في ردكم واد كتاب الادها في كركم واد
كان الملك صركم هـ ومن شواهد هذا ما أخرجه البخاري في أول صحبه من حديث أبي هريرة
اد او حذم الامر إلى غير أهله فانتصر الساعة في الزمان منه دا حذم قال الحافظ فيه إشارة إلى ان اسناد
لامر إلى غير أهله يكون عند علماء الخيل ورجع العلم وللمن حله الاشراف فيعناه أن العلم مادام
طائفا في الامر مسجدة وكأنه أشار إلى أن العلم لا يؤخذ من لا كبر تعلم لما روى عن أبيه
عن أبي ربه قال من شرط ساعة أن يتعلم يعلم عند الأصغر (أشادت أن يكون اساطير) في
محدثه (احتياط) لاحتياط عرقه شفراف النهية وسعة تحصيل طس تحكم شرعي (يعني رأيه لاذهب
شافعي وفي حبيبة وغيرهما) من الآلة (حتى اذا طهره الحز) في مثله بعد رتباص المنكر فيه
(من مذهب أبي حنيفة) مثلا (ترك ما وافق) مذهب أمانة (شافعي) مثلا (وأفتى بما طهره) من
سماطه (ك) كان بعله عرقه رضوان الله عليهم بنفهم من نوار السنة (والآلة) المتقدمون
(فاما من يس برتبة الاحتياط) وهو الاستقلال في الاحتياط وهو شيء قد علم منذ تعار ثلاث أمة

فدخلت (وهو حكم أهل هذا العصر) أي عصر مصنف (ويعاقبني فيه بالذلة) يعاقبني انما يعاقبني عن
 مذهب صاحبه (وامامه ابي بنده) (فيما تأمله) (صعب مذهب لم يحرك له) (يذهب) (صعب
 البه ولا ان) (يتركه) (والعمل به والافتد للناس) (في ساطرة) (مع حشبه) (ومذهبه معلوم)
 مذكور (يسر له الفتوى بعينه) (تقبذه فيه) (وما يشكل عليه) من سئل ويتوقف فيه (يلزمه
 أن يقول) لم يصح لي الآن وجه الصواب في هذه المسئلة (وبل عند صاحب مذهبي) أي ما لي الذي
 أقوله (حوال) (عن هذا) (في ست مستقلا بالاجتهاد) أي ست مجتهد مستقلا (في أصل
 شرع) ومواعده فيمثل بذلك وقوله هذا صحيح وعنده ظاهر (ولو كانت مسئلته) في ساطرة
 (عن مسائل التي فيها وجه أو قول لصاحبه) كما عرفت هذا في كثير من المسائل في مذهبي (أي
 حبيفة) (شأنه) (في أصول) (له) (وما عني بأحدهما) (يستفيد من البحث) (مع صاحبه
 (ملا أي أحد الحاشين) (وكونا أي أحد القولين) (استنادا إلى أحد الوجهين) (و) (ت) (لا ترى
 المساطرات) (والساعات الآن) (سرية فيها قد) (لا مثل تلك المسائل عندهم) (كأنها لا طائل تحتها
 (ل) (د) (تلك المسئلة التي فيها وجه أو قول) (والوجه في المسئلة أن تكون المسئلة غير مصرح
 بها في نصوص الاتهام) (مقاسة على أصول قواعد الدف) (وأما القول بما كان مصرحاً به من الإمام
 بهذا) (صرف من أوجه) (والقول) (وهذه مسئلة يكون خلاف فيها) (مشوينا) (لكثرة الكلام) (وصحبه
 المجادلة مع المخالفين) (ومما في بيان ذلك) (فربما بعد هذا) (وبين هذا) (المحل يستدعي إلى استدعي لغيره
 يكون ساطرة عند معرفتها على صفة القول) (كرامات) (أو القسام) (عند الرحمن) (من عند العن
 لسكري مدرس مسائل لغير في كتابه) (لا توجد في طريق الاجتهاد) (ما سمع راع) (المقهاء) (وصحبه
 المسئلة يحل انهم ان سطر في مسائل اشرع عند سدت طرفه) (وعيث مسائلة) (وان اعابته) (القصور
 عندهم) (بمسائل واحد منهم) (عن) (تله) (وقول جها وجه أو قول) (وقال الشافعي) (والقدم كد
 وفي الحديث كد) (وقال أبو حنيفة كد) (ومالك كد) (وبري انه) (غير مدأمره) (وزاهم) (أما بقدره) (في
 المجتهدين) (ويعادلون) (العالمين) (ويحسبون على تحصيل) (لام) (لذا) (افق) (ولما) (الحاصل) (وغير ذلك من الكتب
 المسروقة حتى) (د) (وقعت) (واقعة) (كشاف) (كتاب) (فان رأى مسئلة مسلوقة حكم بها) (أو رأى مسئلة
 أخرى) (دفع) (انما) (تأثم) (حكم) (بحكم) (تلك) (المسئلة) (فهم) (حشوية) (المردوع) (كما ان المشبه حشوية) (لاصول
 والعجب انهم لا يشعرون) (فصورهم) (حتى يضيء) (القصور) (ل) (من) (سقى) (من) (الائمة) (وقوله) (بعينهم) (ما) (بق) (بعد
 اشافعي) (مجتهد) (يعول) (ما) (بق) (بعد) (اس) (شرع) (مجتهد) (فاطر) (وال) (فدع) (هؤلاء) (في) (الائمة) (المعروين) (وانهم) (كانوا
 يقدمون) (على) (ما) (لا) (يعلمون) (فان) (الائمة) (ما) (لوا) (في) (جميع) (الاقتدار) (يراجعون) (في) (القضايا) (ويفتنون) (باجتهادهم
 مع) (اختلاف) (أصنافهم) (كالمعروف) (من) (مذهب) (الشافعي) (كان) (المحقق) (صاحب) (المذهب) (وتدبره) (من
 أئمة) (العراق) (كلهم) (مترزون) (مفتنون) (وكذلك) (أئمة) (خوارج) (كلهم) (الحرمين) (وأشاعه) (وتلاميذه) (في) (حامد
 العربي) (والسكا) (والحواف) (وكذلك) (تأثمهم) (كمحمد) (س) (بحي) (ومن) (كان) (في) (درجته) (من) (أصحاب) (العرب) (ل
 وكلهم) (قد) (طبق) (فتاويهم) (وجه) (الأرض) (مع) (صريح) (من) (فقه) (الشافعي) (ومن) (تأمل) (فتاويهم) (رأى) (ما) (ذكر) (ما
 وكذلك) (الائمة) (المشهورون) (في) (مذهب) (مالك) (وأي) (حبيفة) (لم) (ولوا) (يعنون) (ويجتهدون) (في) (جميع) (الاقتدار
 والمأثرة) (في) (ذلك) (مأثرة) (ثم) (قال) (واعلم) (انه) (لا) (يحوز) (الكلام) (في) (أحكام) (الله) (تعالى) (في) (محض) (الشهوة) (دار) (أي) (بل
 لا) (يد) (من) (طريق) (بصها) (الشارع) (والشارع) (طريقان) (نصهما) (طريق) (في) (حق) (المجتهد) (وطريق) (في) (حق) (المرعي
 المقند) (وطريق) (المجتهد) (الطريق) (في) (الأدلة) (الشرعية) (المصنوعة) (من) (فصل) (الشارع) (والتوصل) (إلى) (أحكام) (الله
 تعالى) (كما) (كان) (دأب) (العامة) (والدعيين) (وطريق) (في) (حق) (العوام) (هو) (تقليد) (أرباب) (الاجتهاد) (كما) (كان) (في) (زمن
 الصحابة) (ولم) (يعن) (وهذه) (متفقات) (على) (نصهما) (ثم) (طال) (العامة) (ودكر) (مسائل) (مهمة) (لا) (يد) (من) (معرفة) (فها

وهو حكم كل أهل العصر
 وانما يقتضي تبيينه
 بقلا عن مذهب صاحبه
 وله ظاهره صنف مذهبه لم
 يحرك له أن يتركه في فاشدة
 له في مسطرة ومذهب معلوم
 وليس له يقتوى بعينه وما
 بشكل علمه لزمه أن يقول
 لعل عند صاحب مذهبي
 حوالا من هذا في است
 مستقلا بالاجتهاد في أصل
 التمرع ولو كانت مسئلته
 عن مسائل التي فيها
 وجه أو قول لصاحبه
 سكال أسسه به بالذلة
 يقتضي بأحدهما يستفيد
 من البحث مما لا إلى أحد
 الجنس ولا ترى المساطرات
 حارة فيها على رعا
 المسئلة التي فيها وجه أو
 قول وعلم مسئلة يكون
 الخلاف فيها مشوينا

* الأولى اد بقلت لكم أقوال الشافعي في بؤفة الواحدة تعينون بكل قول أم ببعض دون البعض
 قالوا بجل بكل قول سقطت مقاديرهم من الفعل الواحد كيف يكون حلالا حراما في وقت واحد من
 وجه واحد ما سئله من شخص واحد فهذا مما لا يمكن أن يقال به قالوا نعم بالتأخر دون التقديم
 المقول ما بكم تعقيلون تقدم وتقولون في أكثر محاوركم صد على قول وبسبب عائش صحح على
 قول شافعي وتعهدون عليه وهذا لا يجوز أن يفعل على هذا الوجه بل يعني اد نقلتموه من سائر لكم
 أن تقولوا هو قول مرجوح عنه لا يجوز الاعتماد عليه واما كراهة لشفه بالحكمة فيكون ما سئله
 هذا لا خلاف مع أخبار بعضهم دائر كراهية أمر فعله واعتدائه قول الشافعي * الثانية فعل
 لا ريب في أن من لا يقول بقول المرجوح طرف من أعراف الاجتهاد فلا خلاف لك فيه لما كنت عرفت
 أن من جهة الدعوى بتدبير وترجح أحد الأقوال على الآخر كسب نقله عن الشافعي أو من
 عندك ولا يتكلم من ترجح إلى شافعي فلم يبق شيء فالتاد تعمل باجتهادك لا باجتهاد الشافعي
 وعمل الامام ترجم عنه انقول الآخر مرجح آخر لم تطلع عليه أنت وأعلمه لا تدري ما ذكره مرجحا
 فقد نعتهم عليهم بتلذذ شافعي في مثل هذه المسائل ورجح عليهم التكف عن الحكم فيها فانهم يسو
 بينهم وقد تعدوا عليهم التقليد وكذلك الكلام في مسائل دوان الوجوه المنقولة عن الاجتهاد
 وهذا ذلك بحسب عيبهم التكف عن الكلام في معظهم مسائل اذهب ثم ان قولهم ترجح أحد أقوال
 على الآخر عن الاطلاق هذا هو الترجح لا يتصور في المذهب فوجه من الوجوه ان يكون هذا
 حروما ومباحا في غير مباحات ولا في لادحة زيادة ولا في تصور لزيادة وانقصا في الاحكام بوجه
 من الوجوه وانما يكون لترجح زيادة في أحد الاصلين بوجه في شيء وهذا لا يتصور في الادلة
 ان يختص أحد هذين بزيادة أو كذا الذي لحسن فيه ولم توجد في الآخر ان زادوا هذا المعنى
 فقد صار في ردود الخصم في الاطلاق وذاك الامر ان ترجح في الادلة دلالة للمرجح من
 معرفة الدين وشروطه وأوصافه وبعد هذا يحقق عنه مقال الادلة والا كيف يتصور من لا يعرف
 الادلة وشروطها ان يكون يحكم مقابلا ثم يعرض بعد ذلك في ترجح بعضها على بعض وأنتم قد
 حكمتم عن أنفسكم بغير عن استخراج الادلة واداء معرفة الادلة التي هي شرط معرفة الترجح ثم
 ضرورة انه اشترط وهي معرفة الترجح ثم ان الله اذا كان فيها قولان متباينين يحرم على
 مني العمل به دأب يعرف ما تقدم من التأخر ونص في حديثه كان لم يكن للمقول فيها عنه قول
 أصلا ونحن عنه أن يراجع المقول عنه بأمكن أو تقليد غيره ممن يجوز الاعتماد عليه والمسائل
 التي قد نقلت في قولان عن أبي حنيفة والشافعي كثيرة وهي يكون معظما المذهب وكان يحسب عليكم
 التكف عن الكلام فيها ولو علمت ذلك له عفت عنها منكم وخالف ما صمكم وبستم لي جهة نعم
 * فان قيل كيف يجوز لكم الفتوى فيما لم يقل عن مقلدكم فيه حكم أو لم يستنبطوا من الاجتهاد
 واعتزادكم قالوا نجيبها على مسألة مسطورة وربما تحدث ويقول أصول الشافعي تقتضي
 كذا في هذه المسألة فمقتضىهم أن يردون حكمكم إلى اجتهادكم ثم في اجتهاد شافعي الاقل لا تعرفون به
 وأما ما روي فقال عليه قد افترينتم عن الشافعي فانه لم يستكم في هذه المسألة فكيف يجعل حكم أن
 تنسوا إليه ما لم يقل قالوا نعمي يكون منسوبة به انها مقاسة على ما نص عليه فاعلم ان في هذا
 لا خلاف في ذلك فانه يعلم من حكم الشافعي وقد علمتم مسائلكم انما سأل عنها كراهة الامم الشافعي
 بحق حكم أن لا تنقلوا نسبة به وأيضا فوكم هذا ان كان من اجتهاد فلا يحكمكم أو عن تقليد فلا
 يمكن أيضا لانه يعارض به الاجتهاد بالشافعي وربما سرح كراهية ما بعد هذا لا يجوز الاعتماد
 على اجتهاده ثم قال اعلم أن الاجتهاد خمس تدرج عنه أنواع متعددة من الاجتهاد في المسائل اقبائية

غير الاجتهاد في المسائل التي مستندها ألفاظ شرعية وغير الاجتهاد في المسائل التي مستندها افعال
 النبي صلى الله عليه وسلم وكل نوع من هذه الانوع يمكن ان يعنى مع عدم العلم بغيره فيمكن ان يكون
 الواحد مائرا في القياس وشروطه ومراتبه وموردته ولا يكون عالما بتفاصيل الاخبار ولا مدافعا على
 صحيحها وفسدها وبالعكس هذا المنبر الى حله الانواع وكل نوع مشتمل على صور ايضا فان القياس
 يستعمل في مسائل متعددة في السبوع والسكاح والقصاص فيمكن ان يكون الواحد مائرا على
 مسائل السكاح عالما بتفسيره معنيها ولا يكون عالما على مسائل البيع وليس الاجتهاد وحده
 واحدة لا تتعدد انواعه ولا تشكك في مسئلة فعد هذا يمكن ان يكون لوحد مختصا في بعض المسائل
 مختصا عن البعض ولا يكون عالما بالعرض فمن شرط الاجتهاد ان يكون مختصا عن كل ما يستل
 عنه ولذلك نرى كثير من الائمة في الجواب عن بعض مسائل ولا يجوز لاحد ان يفتي في مسئلة من
 مسائل الا ان كان مختصا بذكرها ومالا فيمكن ان يختص بها ولا يبقى بعده هذه الحالة الاكتفاء بالادلة
 الخيرية في آحاد المسائل منصوص في نفسه هذا مالم على دليل مسئلة كل من أهل سبائك في
 المسئلة ولا يصح كونه غير مطلع عن دليل المسئلة الاخرى ثم هل واعلم ان الاجتهاد عدة عن ذلك
 اجتهاد في طلب حكم من الاحكام الشرعية فمن هو عرف بسلك مرفوعة له شروط وهي صحتها
 في المأثور وفيه وصحة في المأثور اما ماورد به بشرطية ان لا يكون في محل لقطع فان محل قطع
 لا يدل للاجتهاد فيها كاصل وجوب الصلاة والركعة والخروج من مكة فيحكم به ذلك عليه لا يسوع
 خلافه وأما ما ظهر بشرطية فيه فمما احدهم ان يكون عالما بقوى الادلة وشروطه وركيبه
 ان يخرجها وان كان ان يكون متفككا من استخراج دليل خاص في المسئلة التي يجتهد فيها ثم
 الكلام في ذلك ونحن قد حصرنا لك ما سأل في هذه المقام وعلى هذه السبوطي ككل الاصعاد
 في رتبة الاجتهاد وذكر مشهورا أحد من نجد من اهل مصر يربط بين المذهب في كل ما يراه
 انفس من ماضيه فانه في نوع من صلاح اقتنوا جميعا مستقلا وعدم من يستقل حال
 وهو شئ من عدم من اعصاره وقسم الى سبائك من قبل وهذا انما عدم من دهر طو
 وصارت انتهى الى سبائك المذهب في نوعه والامتنان في رتبة اجتهاد احد
 لا يكون مقلدا لامامه لا في المذهب ولا في دليل لا في المذهب ولا في دليل لا في المذهب
 طريقة في الاجتهاد ثم حكم من قال ذلك من جهة فساد ثم قال ودعوى افتاء المذهب
 لا يستقيم ولا يلزم اعلوم من ماله ثم قال انهم قال ثم قوى بقوى في هذه المذهب كفتوى
 المستقل في عملها في الاجماع والخلاف قال لا يرى وهذا شئ من سبائك المذهب في حالة
 ان يكون مجتهدا مقبدا في مذهب امامه مستقلا تقرر اصوله بالدليل غير انه لا يجوز في أدبه ان يكون
 امامه وقوعه وشروطه كونه عابثا بفقته وأصوله وذلك لاحكام تفصيل لا يسهل ولا يسهل
 تام الارياض في التخرج والاستنباط فيما يلحق ما ليس منصوصا لامامه بأصوله ولا يعزى عن ثوب
 تقايله لاحد له بعض أدوات مستقل اي ان قال وهذه صفة تختص بالوجه فكيف انفس
 جاد مذهب امامه عارف بذلك ثم تقرر بها بضرورة ويجوز وبه حمل ويرى ويرى
 نصر عن ذلك بقصوره عنهم في حفظ المذهب والارياض في الاستنباط لمعرفة الاصول او نحو
 من أدواتهم وهذه صفة كثير من المتأخرين الى اواخر المائة الرابعة لا يسر في المذهب وحرو
 وصفوا فيه تصانيف فيها معظم اشتغال الناس اليوم ولم يلقوا الذين قبلهم في التخرج في الحالة
 الى بعد ان يقدم المذهب وبقوه وفهمه في الواضحات والمشكلات ولكن عنده ضعف في تفرير أدلته
 وتحرير رأيه في هذا مما يراه من مسطورات مذهب من مذهب امامه وقدره

الزابع أن لا يمازج الألف
مسئلة وقعة أو مر
الوقوع غالباً فان العصاة
وصى الله عنهم ما شاؤوا
الاتيماء تعدد من الوقوع
أولاً على وقوعه كأنه انض
ولا يرى له طريق يسمون
ما يقاد المسائل حتى يتم
المرى بالفتوى فيها
بل يطلبون العلويين
التي يتبع مجال الجدل
فيها كبطما كان الامر
وربما يتركون ما يكثر
وقوعه ويقولون هذه مسئلة
خبرية أو هي من الروا
ولست من الصواب
من حيث أن يكون
المطلب هو الحق ثم يتركون
مسئلة لانها خبرية ومدرك
الحق فيها هو لا حار ولا نه
ليست من الطول فلا
يقول فيها كلام واقصود
في الحق أن يفصل الكلام
ويجمع العينة على قرب
لا أن يطول الخامس
أن تكون المسئلة في
الخواص أحب اليهم من
الخاص ومن أظهر لا كثر
والسلاطين من الخوة
أجمع للعظم وأخرى أصعب
الدهن وأبعد مدرك الحق
وفي حضور الجمع ما يجرى
دور في الرأى ويوجب
الحرص علىصرة كل
واحد نفسه محققاً كان أو
مطلقاً

المجتهدين فيه وما لا يجده منقولاً أو وحدي في حقول معناه بحيث يبرز تغير كبير فكلما لا فرق بينهم
حار الخافه والفتوى به وهكذا ما يعلم ادراج تحت صانطهم في المذهب وما ليس كذلك يجب
امساكه عن الفتوى فيه قال النووي هذه أصناف اثنى وكل صنف منها يشترط فيه جهل
المذهب وقعة النفس من أصدى للتبني وليس بهذه الصفة من عظيم قال ابن الهائم بعد نقله هذا
لكلام وايت اس صلاح أثبت حالة خمسة على طريق الرخصة بحسب هم هل هذا العصر وفصول
فويهم عن بؤغ هذه المرتبة الرابعة فلا تكاد تجد مثيلاً بالشرط الذي اعتبره في المرتبة الرابعة اه
(لرسم أن لا يسطر لاني مدله وقعة) وبما له مهمة احتاج الامر الى ان يكشف عن حقيقة ما يسمونه
صغاراً (أو) في مسئلة (مربية الوقوع غالب) بحيث يحذف منها تقع فتحتاج الى تشبيه لوقوعها وهذا
هو شرط لا يمكن ان يمازج بالاندرص وحسب اية (فان الصفة) رسوم لله عليهم (ما شاؤوا)
مع عتصم وداشوى اليهم (لا يجب تعدد من الوقوع) ولوارل (أو) يعط وقوعه كأفرائض
ودد قدمت الاسرة به وما في غير ذلك منهم كانوا يفنون عما انبشوه من مشكاة السوة ولا يتبع
أحد منهم من امحة انعم شذو ذلك العماد السكري في الارشاد (وأن) لا (لا ترى الممازج
يتمون) (وأنه) (باعتقاد المسائل التي يتم المعنى بالفتوى فيها) ولا يحرمون حونها (لن يطوب)
مسائل (طوبى) التي يتي بها من سهل وهي كانه عن لا شتار ولا حتمع بها وهي (التي) (تسرع
بمال اخذل) ومنازعة خلاف (فيها) كيم كمال الامر) لاجل لشهرة فقط وبقل فلا يمازج
بدون عالم كبير فيرفع قدره عند عوم الناس لاجل شكله على عظام اديب (وربما) (كوب)
البحث في (ما يكثر وقوعه) في الروا ويقولون (هذه مسئلة خبرية) فذا خبرهم فلا من شيوخ
دعس عليها فلا في الكتاب الفلاني (أو هي من) مسائل (لروا) التي من شأنها أن لا يحدث بها
لا في حقها وما دروا كم في الروا من حبيبا (د) يقولون بها (ليست من) مسائل (المشول) (ن)
يصرب لها بالطل (من المحتاج أن يكون فصل) (وهو) (مدرك الحق) (هو) تحقيق (الحق) في
فمن الامر (ثم تعبر المسئلة لانها خبرية) (الحال) (مدرك الحق) (ومقطعه) (لا خصار) (ع) (ع)
لست الصالحين (د) يترك (لاها) من مسائل (روا) (ليست من) (المشول) (لا يطل) (فيها)
الكلام) مع الخصم لودون كل منهما عند استوص وليس من شرط لظن مجتهد سادته في محاب
القطع اذا لامل للاجتهاد فيها كما تقدم (د) (الحال) (ب) (مقصود في) (طهر) (الحق) (والصواب) عند
عازين (ب) (بفصل الكلام) (ويقل اخذل) (د) (يلع) مع ذلك (لعدة) التي بردها من تلك المسئلة
لودون على ما هو الحق فيها سواء وفي مقلده أو لم يوافق (لان يطل) (وأن يدان) (محول) (لا)
مما شرط كلامه في تحالوا حرج عن حد الاعتماد واحتاج الى اراءت واسمى ومن كان هذه
الاوصاف بعيد عن اخلاص سيرة وحسن الطونة حاراً بالله من ذلك مع ذكره آمين (الخامس) أن
تكون المسئلة في الخوة (عن) (س) (حب اليه) (حالا) (د) (هم من) (المشورة في) (لخاص) (د) (ع)
بجمل وهو يجمع (د) (من) (ين) (أفرا) (كأمر) (من) (الامراء) (والسلاطين) (والمولوك) (أي) (في) (حضورهم)
ومن أبدهم (من) (الخوة) (جمع) (لأنهم) (وفي) (نسخة) (لهم) (أي) (تجمعهم) (المرء) (ولا) (تشتت) (وأخرى) (أي)
أكثر (أصناف لتفكر) (خلاء) (أدهن) (فيها) (د) (أرب) (في) (درك) (الحق) (ودد) (أشار) (الى) (ذلك) (لن) (السيكى)
في كمل الى واده التاج يحرضه بذلك ويشير الى ما في الخوة من الفوائد ويمنعه عن مباحثته في المحاضر
فانها تشتت الادهان (وفي) (حضور الجمع) (الكثير) (والجاء) (لغير) (ما يجرى) (دواعي) (لرأى) (أي) (ما يستدعيه)
الى ارتكاب امراة والمباح (ويوجب) (الحرص) (والميل) (على) (نصرة) (كل) (واحد) (نفسه) (حتى) (لا) (يقبل)
من هؤلاء أنهم فلا في مسأله عن دلائل (محتمل) (كان) (مطلقاً) (د) (بما) (اذا) (كان) (محققاً) (لن) (نصرة)

نفسه فانه كذلك يدل على عظام (وأنت تعلم) لأن (أب حرمهم) وميلهم (عن حضور محافل
 والمجمع) ومحاصر لا يظفرون لا فيها (وث الواحد) منهم (تخلو نساجته مدة فلا يكتمه) ولا يهتني
 به (وربما يقترح عليه) مثله (فلا يجيب) ولا يبدى دية ولا بعيد (هذا مهر مقدم) متدبر ميمى
 نى قدوم أحد من الرؤساء فاجتمعوا بالله أحد دم (أو نسج مجمع) ساس كل لولائم والد عوب
 وحضور الجلب والموالد (لم يعاد) نى لم ترك (فى فوس الاحتيال) أى الجلبه (مربعاً) الاربعه
 (حتى يكون هو المخصص بكلام) من غير أن ينفى الله أو قترح عليه يقال رعى نفوس بزعمه
 رعاوم سترعا اذا عداها ملوناً وحذب الوتر بالسهم (الخاص أن يكون) اسمر (فى طلب الحق)
 واشاده حيث كان (كشده ضالة) نى كطاس واحد لا كل متبع صل فلا ساس نى عاب يعبراً أو
 غيره والجمع ضوال (لا يفرق) بحسن اختلاصه (بين أن ينهر) تبت ضاله (على دية) فبسبب (أو
 على يد من يعاونه) عى وحدها (ورى رفيقه) لدى يه حره (معها) له فى الحقيقة على طلب الحق
 (لا حصصاً) تدله (وبشكره) اد عرفه (فى تقريره) (الحد) عن اصواب وأمعنه (دأطهر له
 الحق) فقد ورد لا بشكر الله من لا بشكر الناس وتعرفه لخطا للاحقه بعمه جليله حيث به
 علمه وأرشده فلما كرمه بشكر وهو طهر ثم وضع ذلك على ثوب (كأنه لو أخذ) أحدكم (طريقاً)
 وسار (فى طلب ضالته) مع كمال حيره (فمنه صاحبه) ساص (على ضالته) لطفه به (فى موضع
 آخر فانه) لا يحاله (بشكره) على هذه النعمه (ولا دمه) وهذا قل للدرج (ويفرح به ولا
 يكرهه) وهذا قل للدرج (فهكذا كانت مشاورات الصبا) ومعاومه ثم رصوب لله عليهم (حتى
 ردت امرأه) من فريش (على) ممراموس (عمر) من الخطا وصبر الله عى فى مثله صدق النساء
 (ومنه على الحق) بها (وهو) على لمر (فى خدمته على ملا من ساس دى) مصف وى يتوقف
 (أصابت امرأة وأخبر رجلاً) قال السجوى فى اقاصد روى الزبير بن كاز بن عامر مصف بن عبد
 الله بن جده قال قال عمر لا تريدوا فى مهور النساء فأن زادت أرزاقى بيب المال ثم دكر رد
 امرأة عليه وجبه فقال عمر امرأة أصابت ورجل خضع فالت واس فيه دكر سمر وخطبة وورأت
 فى مناقب عمر العاطف الذى مانه شمله عن اشعنى عن مسروق قال حدث عمر فقال ما كثر كرمى
 صدقات النساء فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم رخصته وصدقات فبب بين زعمائه درهم
 ما دونها فلا عرف من مازد رجل فى صدق عى ذلك فمرل فاعترضه امرأة من فريش فالت فبب
 الناس أن يزيدوا النساء فى صدقهن على زعمائه أو ما سمعت ما روى الله فى انقرب قال رتب ذلك
 فالت وآتيتهم ائحداهن فطارا خلاز أخدمه سبب فقال اللهم غفر كل ساس أفته من عمر ثم رجع
 فركب المبر وقال أيها الناس اى كنت مهيتكم أن تريدوا سساء فى صدقات عى أو زعمائه فى
 شاء أن يعلى ما أحب فاعمل اه وقال السجوى فى مة صدره رواد فوبعنى فى مسده اكبر من
 طريق محال وفي آخره قال فوبعلى وأمه قال بن طلب نفسه فاعمل وسنده جيد وهو فى سن
 البهق من هذا الوجه دون مسروق ولدا قال عفة فانه مقطوع وعنه قريب من الاول وأخره عند
 الزان من جهة أى اجماء السلى قال خطا عمر دكر نحوه فقامت امرأة فالت له بس ذلك لأن
 يا عمر ان الله يقول وآتيتهم ائحداهن فطارا الآية المال ان امرئ مصف عمر خصمته ورواه ابن
 اسود من طريق عمه الرزق أبصار بادة فطارا من ذهب قال وكذلك فى قرية ابن مسعود ه
 ويقرب من ذلك ما ذكره السمين فى عمدة الخطا ويحكى ان عمر جمع رجلا يقول فى دعائه اللهم
 دعائى من عبائك القليل فقال يا نبي ما هذا الدعاء فقال يا أمير المؤمنين سمعت الله يقول ودع من

وأنت تعلم ان حرصهم على
 المحافل والجامع ليس لله
 وان الواحد منهم يخاف
 بصاحبته مدة طويلة فلا
 كتمه ورعاً يقترح عليه
 فلا يجيب واذا ظهر مقدم
 وأنتهم مجمع لم يعادى
 فوس الاحتيال مرعاً حتى
 يكون هو المخصص بكلام
 السادس أن يكون فى
 طلب الحق كأنه ضالة
 لا يفرق بين أن تظهر الضالة
 على يده أو على يد من يعاونه
 ويرى رفيقه معبداً لا خصماً
 ويشكره اذا عرفه الخطا
 وأطهر له الحق كالأخذ
 طريقاً طلب ضالته
 فنه صاحبته على ضالته فى
 طريق آخر فانه كان
 يشكره ولا يكرهه
 ويفرح به فهكذا كانت
 مشاورات الصبا رضى
 الله عنهم حتى بمرؤد
 على عمر رضى الله عنه وسه
 على الحق وهو فى حصته
 على ملا من الناس فقال
 أصابت امرأة وأخطأ

رجل

ماتت بعد ورأه مدبر مصر (٢٩٢) على انه لا يلزمه ويتوحي بحس المسطرة بعد الحسن من اسئلة ومثاله ولا يعرف

هذا المسكين ان قوله اني
أعز به ولا أدكره دلائل لم ي
كذب على الشرع فانه ان
كان لا يعرف معنى ما
يدعيه ليحجز نفسه فهو
فاسق كذاب عصى الله
تعالى وتعرض لفظه
بشعور ما عرفه هو حالها
وان كان صادقا فقد فسق
بأخطائه ما عرفه من أمر
الشرع وقد سأله أخوه
المسلم ليفهمه وينتار فيه
فان كانت قويا رجع إليه
وان كان ضعيفا أظهر له
ضعفه وأخرجته عن ظلمة
الجهل إلى نور هدى ولا
تصلا فأن أظها وما علم
من علم الدين بعدا - ول
عنه واجب لازم بمعنى قوله
لا يلزم من أي في شرع
جدل لدى مدعيه فتكم
التمهيدى وإرتدته في
طريق الاحتياط والمصو
بسلام لا يلزم من ولا فهو
لازم بالشرع فانه بما ع
عن الدكر اما كذب واما
فاسق فتخص عن مشا واما
المصابة ومفاوضات
لستعزى الله سبحانه
سمعت فيها ما يضا هي هذا
الحسن وهلى مع الحسن
الاتقال من دليل إلى دليل
ومن قبيل إلى آخرون
حصر إلى آية بل جميع
مصدراتهم من هذا الحسن

(حتى انصرفه) فان كان حقه نفعه (ببصر) أي بقي مصرا (للتعرض) أي على التعرض وفي
 نسخة ببصر بعرض (ويقول فيه مع ب) أخرى (سوى ماد كونه وقد عرفتها ولا أدكرها) لأن أو
 يقول (ولا يلزم ما كرها) في (يقول استدلالا لوز) اظهار (مادعبه) وفي نسخة ادعبه
 (وراءه قد وبصر بعرض عن بلا يبرمه) ابراه (ويترج) وفي نسخة ويتوحي وفي أخرى (تتقصي
 محاسن المسيرة هذا الجنس من سؤل ومثله) ويتضح بذلك في امره انصايب (ولا يعرف هذا
 السكبي) في عقبه وفيه (المحولة) تعرف ولا أدكره (ولا يلزم) ذكره (كذب) محض (على
 انصره) ان كان لا يعرف معنى (حقيقة) وانما يدعيه (ادعاء) ليجز خصمه) وبسكنه (فهو)
 جند (سقي) في فعله (عصى الله تعالى وتعرض لخطئه) ومثله (مدعواه معرفة) معنى (هو حال)
 مهاو عار (عما دون كان صادقا) فيما يقول (تدسوا ما حقه ما عرفه من أمر شرع) فكيف يكتم
 علما (ونفسه) تحزه (السم) سنة معبلة (بهم وبصر) يبرند (فان كان قوما) رجحا (رجح
 اليه وان كان ضعفا) مرحوما (مهرله) معبلة (وبس له مرحوميته) (وخرجه عن حله الجهل)
 والحيرة (لى) معمم (بورع) دكان مرشده لا تحله (والخلاف ان اظهار ما علم من علم الدين)
 وتعبه (بعد اسراء) وخصمه (واحب لارم) وددو ردي كتمان نعم الناس ودمه أحاديث
 تقدم ذكرها في قول الكتاب (يعنى قوله لا يلزم) أي في شرع خذل الذي ادعاه) ودهله
 ركانه (هو عد) (حكم انهم) (ووعده) اريدية (يهدو) اتصال (في طريق الاحتيال)
 (مكرر) (وعد وعده) (لام) أي انما تفته (لا يلزم) ذكره (ولا فهو لازم في الشرع) لمعنى
 (فهو بمساعة عن ذكرها كذب) في قوله (وما ساقى) فعله (دعوى) رجع منه (عن مشاورات
 نصيحة) (وصان السلف) رجع منه تعالى (هو رجع بها بما ينهاه) أي شبهه (هذا الجنس) من
 الخدلات (وهو مع أحد من الاقال من ذيل الدين) آخر (ومن عباس) عقلي (الى) (وسوى
 ومن خبر الى آية) كلا والله (لجميع مدعهم من هذا الجنس) اد كانوا يدكروا (ما صدقهم
 (كل تعذر) في ادعاهم) (بما تعذر) (وكانوا يبررون فيه) يبرند (فان رأوا حقا رجحوا اليه
 وانما رجحوا) حق من روجه الى قول الشافعي بعد ما طرته في اهاب المسنة لدعوة استدلاله
 تحدث من عكس كونه قدم له طهره الحق فيه ونصهم (وارجع) ثم لما طهره ترجع حديثه بمجوبة
 رجح (كأنه قال عنه) (الامم) (بما ر) مع (من توفيق) أي رجحوا (الاستفادة منه) هو مستقل
 (بهم) كمال الاحوال عرف الاصول له نسبة مسجعة في خدمة العلم غير ركن في الدنيا وأرسلها
 (وعدت) على (طري الزمان) (بهم بخبر) وبخبر (من مساهرة القول) من العلم
 (ولا كالم) من (مسلأ) (خوف) من ظهور الحق على ساقهم) (دلائله) من اتبعه وترك مذهب
 مقدمه (خوف) من تكبته (وتحسين عليه) كونه صار معوما (و) (برهون) في دينهم) من أو ساط
 لسانه (وصبرهم) (طمة في روح) ساطل عليهم) وهم (فصور) بهمهم لا يطبقون على رد ذلك ابطل
 (بما جادل عليهم) هذه (انما يبرهن امر حقيقي) (و) (وروح عليهم) ذلك (اسلام) هذه (شروطي
 لما طهر غائبه) (وراءه) (نرو) (آخر) (دقيقة) (يقول) (اسلام) في بينها (وبس في هذه الشروط
 (نفسه) (لند كورة) (ما يهدينا) (و) (برس) (الى) (عرفت) (من) (بما طهر الله) تعالى (وقد صدق ظهور
 خلق) (و) (من) (بما طهر الله) (ديونة) (وعراض) (فاسلة) ثم (لأفرع) من بيان (شروط)

اد كالو به كروب كل ما حذر به هم كبحسرو كالو يعزوب به * شمس ان ساطر من يتوقع لاستعداد منه من هو انماية
 مثـ جعل ما علم و ما عجب ثم سم يحترزوب من ساطرة شعول والا كبحر حوسه من هو و الحق على استنهم و عريون عين دونهم م طمة
 في ترو و الطال من به مور و راعده شرو و دقة كـ و س كفي في هذه الشروط انما عاين به ان الى من ساطر به و من ساطر به

واعلم بالحالة ان من لا يتأخر اشد من ان يتأخر على الملأ وهو عدي دولة ولا زال يدعو (٢٩٣) الى هذا كما ثم يستعمل في طريقه في

لمسا قبل اني المجدد في
 مصيب ارمياهم للمصيب
 في الاحرف وكنيسة الشيعي
 وعمره للمصعبين ويدلثت
 شيعيهم لمصعبهم
 من ظلمات الاثبات اني
 بعددهم ويدلثت
 وسئل الله حسن العيون
 والوديع

*(بیانِ صفاتِ المصاحفہ ورمایہ
تسویبہا من مول کتاب
الانحلاق)*

اعلم وتحقق أن المناظرة
الموضوعة لقصد اللعبة
ولأفهام واضرارها
وانشرف واقتشف عند
الناس وقصد البهاجة
والمرارة وصفاته وحجوه
بما هي مسمع جميع
الاحلاق المذمومة عند الله

لحمودة عده دة تها ليس
وسنت الى اواحد
لما صفت السكر لاجب
والحمد والمادة وتركبة
النفس وحاجتها غيرها
=====
اواحد العشرة من
الراو بقدي واقتل
والسرة وكما في يد خير
من الشر وسائر هو احد
سنة عر انصر وادم عليه
وعداء ذلك في ارض كان
قبيحة لخواحد في سكره
فكذلك من علم عليه
حب الاحكام والعد في
المنافرة وطلب الجاه
واساهة دعا ذلك الى

الثمانية شرع في ذكر الآيات التي تحدث في المأطرة عند سنة لطيفة ودخول عريش فقال (واعلم بالحلقة) كتاب تفصيل مما عمل منه (اب من لا يباشر استبطن وهو مستول على قلبه) بوجاهته وشركه وشركه (وهو عدو أعدائه) وأكبر خصمائه اعلم ان جهاد أعداء الله في الخراج فرع على جهاد العبد بنفسه في ذات الله كقوله صلى الله عليه وسلم اعاهد من حاهد نفسه في ذات الله واعاهد من هجر عما ينهى نفسه ولذلك كان جهاد النفس مقدما على جهاد العدو في الخارج وصلاحه عام تعاها ولا نفسه ويباشرها فعل ما أمر به وترك ما نهى عنه ويحارب بها في الله ثم يترك جهاد عدوه في الخارج وكيف يترك جهاد عدوه والاتصاف به وعدوه الذي بين حبيبه قاهره متسلط عليه (ولا يترك عدوه) وبجمعه (التي هلاكة) ملاحقه في حركته وسكاته لا يفعل عنه ولا يعتز بما سلب عنه بملكه والا بابقائه في المعاصي التي هي بريد الكفر ثم ينقطع عن التوبة ثم لم يجره في الله لم يترك معايرة عدوه في الخراج فهذان عدوان قد انتهى بعد تعاهاهما ومما سرهما وبعدهما عدوانان لا يترك جهادهما لا تعاها وهو واقف بينهما بعد تعديل العدل عن جهادهما ولا زال يحل له لخداع والمكر وحسنه اللذات والشهوات وكان جهاده ومطاردته هو الأصل تعاهاهما وهو الشيطان قال الله تعالى ان الشيطان سكم عدوفاً محذوره تدور ولا امر به تدور عدوفاً تنبه على التسرع في تعاهاته فانه عدوه لا يقصر ولا يقصر عن محاربه العد على عدد الاعاس في ترك الجهاد وسحره مع هذا العد والحيث (ثم شغل بمأصرة غيره في مسائل) معقومة (المتخذ فيها مصيب) الآخر (و يساهم) أي يشارك في السهم (للمصيب في الآخر فهو محكمة للنسب طين) أي يمتصكون عليه ويستترزون به واهلكة انضم فسكون من تعاهاه وأما تعاهاكم انضم فمخ هو من يخالط على اساس كبير (وعبرة للمفاصل) يعبرون بأحواله (ولذلك تمت) أي فرح (الشيطان به عما نغمه فيه) وعرفه (في) تعاها (طيات الآفات) عشرة التي (بعدها وندكر تفصيلها) بسم الله تعالى

في الجاهل (من مهمات الاخلاق) ودوناتها (عم) بين الناس (وعق) في بعض (اب) مصادره
الموصوعة) انى اتدعوها الات (لقد اعنت) على الخضم (ولا تخم) أى الاسكاب (وذهب
الفصل) والاربية (والشرف) وفي نسخة والشرف (عند الناس) في المفضل (ووجد آسافان) أى
المناصرة (والمناصرة) أى المحاصرة (واسمها) أى طلب ميل وصرف (وحو) لناس) بالانتهاب (هو
مبيع جميع الاخلاق المذمومة) المعكوسة (عند الله) تعالى (المحمودة عند عذو الله) بليس) بعه
الله واشئى قد يكون مجعولا ومذهبا ما خلاصا لاسب و لاصفات (وسبتها) أى المناصرة (الى
الفواحش اساطرة) المعقولة (من) نحو (الكبر والعجب والخذل وفساد وركبة الحصى وحب
الجاه وغيرها) على ما سياتى بيانها في المهلكات (سبب شرب الخمر الى فواحش المناصرة) المحسوسة
(من) نحو (الربا والقتل والسرقة وغيرها) (وكذا) الذى خبر به الشرب) أى بين ان
يشرب الخمر (و) بين ارتكاب (سائر الفواحش) كقتل وزنا وغير ذلك (تضعف الشرب) أى
عده صغيرا (فاقدم عليه) فتمربه (قد عام ذلك) وجهه (الى ارتكاب بقية الفواحش في سكره) فزنى
وقتل وفعل ما يفعل وديث لكونه جماع لائم ومفسد لعقل ومفسد للديار وليس ورد في شربه
حديث يأتى بيانها في مواضعها (وكذلك من عاب عليه حب الاثم وعلية في المناصرة وحل الجاه)
عند دويه (واما هذه دعاء ذلك) وحزه (الى اصحاب الحيات كهي في النفس وشي فيه) أى في
لاتساب (جميع الاخلاق) الردلة (المذمومة) المعكوسة (وهذه لاحلاق) فبماها (مباني) ببناء
وتأني (دلة مذمتها) المستسطة (من الاحبار) لواردة (والآيات في رسم المهلكات) بشفاعة

اصهار الحناب كلها في نفس وشيخ به جميع الاحلال المسمومة وهذه الاحلال ساء اذله معتمدا من لاجد والاثبات في ربح الملهام

عن (سكاثير لاث) بحسب تقدم (في جميع ما تم بحقه المناصرة) رتبته عليه (والمحسد)
وهو متعاقبة منه وانه عرض عليه وهو مدموم قال الله تعالى ومن شر حامد اذا حمس (وقد قال
عن الله عليه وسلم المحسدين كل المحسدين كذا كل المراءى المحسدين) لانه عن ائمة عن علي بن ابي طالب
لا يعد فيه لانه لا يصدر عنه منه عن عمده منه لا يبعث ولا يسمع بشئ في غير محله فكانه سبب ربه للجهل
وسعد ولم يرض بقبولته والحمد معاف بالعبء الذي في الدنيا وفي الآخرة باحاط بالحسابات قال
المرثي رحمه الله في حديثه هريرة قال الخوازي لا يصح وهو عند ابن ماجه من حديث أنس
باسد ضعيف وفي رواية بعدد ما سدد حسن اه قال ما توذاود فانه خرج من رواية ابراهيم بن أي
سعد عن حماد عن أي هريرة بعدد ما كره والمحسد فان المحسد قد كره وعده قال الله عليه وسلم لا يرد
قوة ومولاه في لا يسمع هو في رواية الكبير ومحدث أنس الذي أخرجه ابن ماجه من رواية
عنه ابي اسباط عن أي بعدد ما عسى الحسابات ضعيف وفي رواية روى في الكامل وقال هو
من رواية المحسدين وفي حديث ربيعة في آخرة والعدو في الخطبة كما يفتي به سائر ائمة
نور من والآيات حجة من سدد لاس عدو في سكاثير ورزوقه من سلامة وقيل سلمه عن يزيد
برقاني عن أنس هكذا وردوا اللب من سعد عن محمد بن غلاب عنه عن يزيد ورواه ابن مهدي عن محمد
ابن وايد عن أنس ولا يصح قال أبو بكر بن أي د. ورواه عن عوف بن يزيد عن أنس ورواه زيد بن دكر
لا يصح ورواه عنه في رواية الخطيب في تاريخ بغداد وسقاه عيسى بن ابي اسباط في كتاب
من عمر ومعه من حجة الحديث من عمر ورواه في تاريخ بغداد عن عيسى بن عمار عن عيسى بن عمار
بأنه عنه وقال ما طل ورواية منه في أخرجه الديلمي عن معوية بن حيدة المحسدين الايمان بما
يصدق به من عمل في كتاب أبي حديث من أخرجه بن عبد البر في كتابه في معناه ديب اليكم
دله لأم منكم المحسد والسعته (ولا تملك من طرفة عين المحسد فانه) أي المناظر (تارة يغلب) على
حجته (وتارة يغلب) منه (ويزيد محمد كرامة وأخرى) وفي نسخة وتارة (محمد كرامة غيره) بحسب
الانتماء (فما دام حق في الدنيا واحد) أي في الحجة (يدكر حق العدم) حجة (البر) وحسن الفهم
(ويزيد من حسن منه كلاما) وسياطورد (ويزيد من الدنيا) في كتابه (ولا يملك المحسد) ورواه
عنه في (ويزيد من الدنيا) وحسن منه (ويزيد من الدنيا) وحسن منه (ويزيد من الدنيا) وحسن منه (ويزيد من الدنيا)
ممكن بحقه ائمة وهذا محسوس مشاهد (والمحسد في الحقيقة) (والمحسرة) واليه في قول الشاعر
سعد بن عيسى المحسد * دله من صلاته * كذا في كل منها * لم تعد ما نأكله
(من يبه تهوى عدو الذي في الدنيا) معاف بعبئه لا يملك عنه (واما في الآخرة أشد وأعمى)
بحسب الحساب ومن ثم كان من انكاره من بعضهم في المحسد وساد ائمة عن علي بن ابي طالب
واشروروا عن والهم لا فائدة وعم قلت حتى لا يكاد يفهم حكما من أحكام الله تعالى وخرمان
وخلال دلا كاد يغيره (ويزيد من الدنيا) وحسن منه (ويزيد من الدنيا) وحسن منه (ويزيد من الدنيا)
وخلال دلا كاد يغيره (ويزيد من الدنيا) وحسن منه (ويزيد من الدنيا) وحسن منه (ويزيد من الدنيا)
عند الله في كتاب نعم لطف الله في قوله لا تملك من الدنيا ولا تملك من الآخرة ولا تملك من الآخرة
تدبر من انتم في رزوقه قال وعن مالك بن دينار يقول ان الله لا يقرأ في كل شئ الا قول
بعضهم في بعض انه قال من سبني في كتابي لم يزل ينادي على الله تعالى في كل شئ الا قول
عن قول سعد بن ابي وقاص وهو لا يجوز شهادة يقرأ على القرأ في كل شئ الا قول
وتدبر من انتم في رزوقه قال وعن مالك بن دينار يقول ان الله لا يقرأ في كل شئ الا قول
لا يفتقد في قول من شهد اقرأ منه محمل عليه ما لم يصب مذهبه وغيره اه قلت والجملة الاولى

وسكاثير الاثن الى شامع
ما تهبه المناظرة فنه
المحسد وقد قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم المحسد
يا بل الحساب كذا كل
اسرار الخطب ولا يفتقد
المناظر عن المحسد فانه
تارة يغلب وتارة يغلب
ويزيد محمد كرامة وأخرى
يحمد كلام غيره فمادام
يبقى في الدنيا واحد يكر
قوة العلم والفكر أو من
انه محسد من منه كلاما
دعوى سدد لا يملك
يحمد ويحب زوال النعم
عنه واصرف ان لا يرب
والوحد عنه اياه وحسد
من محسرة في ربه هو في
العدو في الدنيا وعدا
لا حرة في الدنيا وعظم
وبذلك قال من عسى ومنه
انه محسد حدوا عن حديث
وخلاله ولا تقبل قول
ائمه عنهم على بعض
فهم يبعد روي في تعبير
اليوم في الزبانية

فيعبر عن التواضع الذي أثنى الله عليه وسأثر أئمة بالعدل وعز السكينة لمقرب عدائه (٢٩٧) يعبر الدين عن عفا الأجر واصل لا الحلق

به كما فعل في اسم الحكمة والعلم وغيرهما ومنها الحق ولا يكتفى بالظاهر محضه وقد قال صلى الله عليه وسلم المؤمن ليس بحقود وورد في ذم الحق وما لا يخفى ولا نرى مناسطرا يقتدر على ان لا يصير حقد على من يحركه رأسه من كلام خصمه ويتوقف في كلامه فلا يقال له بحس الاصحاء بل يعارضه بالأساطير ذلك الى أصهار الحق وترد في نفسه وعناية تشاكه الاحياء بالحق وينتزع منه الى ان يضر لا يضره في غالب الامر وكيف يعقل عن هذا ولا يصح تصور ان جميع المستعصم على ترك حقه كلامه واستقصى جميع حقه في برده وصدارة بل يوصد من حقه أدنى سبب فيه قلة مبالاة بكلامه ان عرس في صدوره حقد لا يبلغ مدى الدهر الى آخر العمر ومنها العيب وثوقه بها الله ما كل الميتة ولا يرل المتأخر من اراعي كل الميتة فانه لا يعقل عن حكاية كلام خصمه ومزجه وعابه تحسه ان يصدى فيما يحكيه عليه ولا يكذب في الحكاية عنه فيحكي عنه لا محالة ما دل على تصور كلامه وعجزه وقصان صليه وهو العيسة فاما الكذب

فلم يفتح ابرق قدر روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ليس للمؤمن ان يدل نفسه بربل ففتح حجب (يعبر عن التواضع الذي أثنى الله عليه في موضع من كلامه كقوله تعالى وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما) وسأثر أئمة عليهم الصلاة والسلام كقوله مشهور في أقوالهم وكلماتهم (بالعدل) على حسب رده (يعبر عن سكينة) يورد في ذمها ثابث (المتعوت) أي ابغوض (عند الله) أشد البعض (يعبر الدين) وهذا من مدد معقوله (يعبر عن التواضع) كما فعل في معاصيه ووصفه اياه في غير مواضعه (واضلالا للحقائق به) وذلك كالمه مدد لوصف التواضع (كما فعل في اسم الحكمة والعلم وغيرهما) كالوعداواته كبره وبقفه على ما عرف في أوّل اسكباب (ومنها) ومن آفات المناطرة (الحقد) وهو الاغواء على العداوة وبعثها (ولا يكاد اساطير) وفي نسخة ولا تكاد المناطرة (يعبر عنه) وقد قال صلى الله عليه وسلم المؤمن ليس بحقود (قال العراقي لم يفتح على أصله) وتعه على ذلك الحادوا السجاري في مقاصده (و) قد (ورد في ذم حقد) من الاحداث (و) لا يخفى على المتبصر وسأثر في ذلك في الرابع الثالث (و) ثبت (لا ترى مناسطرا) في مجلس من المجالس (يقتدر على ان لا يغتر) أي يكتم في نفسه (حجدا على من يحرك رأسه) ويشير به (الى كلام خصمه) الذي ينظره (ويتوقف في كلامه) ولو كان صريحا (ولا يقاومه) وفي نسخة ولا يباله (بحس الاصحاء) ولا يسمع لما يورده (بل صغار) شاهد ذلك منه ولم يجد محبصا (بل اصغر الحقد وترتيبه في افسس) أي تسكبه بها وفي نسخة وترتيبه من لريته (وعابه في سكره) عن اظهار ما في نفسه (لا يخفى ما سعى) اندموم المنهي عنه (وينتزع منه) أي من هذا حال من ماضيه (الى الظاهر لا يخفى في غالب الامر) من كلامه وحركته وسكانه في سريرة نفسه انه رد عفا (وكيف يعقل) المناطرة (عن هذا) الوصف (ولا يتصور اتفاق جميع اساميه) حوله (على توحيد كلامه) على المحامد (واستقصى جميع احواله في) حاشي (ارده وصدارة) لاند من نقص في ذلك الامر خصمه (ثم يوصد من خصمه) في حاله مناظرته (ذو ثبوت) كذا في النسخ وفي أخرى ذو تثبت من الشك وهو الخلاف والتباين وفي أخرى أدنى سبب (فيه قلة مبالاة) وفي نسخة (كلامه) يعبر في صدوره وثبت وفي نسخة في قلبه (حقد لا يتصدع به الدهر) أي (الى آخر العمر) بدل الله اسلامه من ذلك عنه وكرمه (ومنها) أي ومن آفات المناطرة (العينة) أن قد كثر حال غايكره وقد كرمه بظاهر الغيب (وقد شبهها الله تعالى) في كتابه العزيز (كل الميتة) فقال يجب أحدكم ان يكل لحم أخيه ميتا فكرهتموه وقال تعالى هاتوا مشاهدينهم وسأثر ما يخفى في ذلك في الرابع (ولا يرل المناطرة) في الخامس (مثابرا) أي يتخوفا أصغر (عن) هذا الوصف المنهي الذي هو (أكل الميتة) واستدوات الجيفة (فانه لا يملك عن حكاية كلام خصمه) واردة به في المحس (ومدته) به (وعابه تحفظه) وغاسكه (أن يصدق عليه) فيما يقوله عنه ويحكيه (ولا يكذب في الحقيقه فيحكي عنه لا محالة ما يدل على قصور) فهمه وفنور (كلامه وعجزه) في فقره (وقد صله) هذا (هو العينة) في مر تعريفها (فاما الكذب مبهتان) أي ان كان فيه ذلك الوصف الذي ذكره فقد عتبه ولا فقد جهته أي قال عليه ما لم يفعل (وكذلك لا يصدور) المناطرة (على أن يحط سانه عن ان تعرض لعرض من يعرض عن كلامه) ولا يميل اليه (ويصعب الى خصمه) ويقتل عليه (أنواع لوقيعة لمسانه) ودام (حتى يسبه الى الجهول واجافة) أي ضد العقل (وقله الفهم والعادة) ولو كان هو على صريح الحق يعود بالله من الخذلان (ومنها) أي ومن آفات المناطرة (تركبة النفس) وهو عاثرها عند حقا (فان الله تعالى) في كتابه العزيز (ولا تذكروا أنفسكم) هو أعلم عن تقى أي لا تسوها الى الظاهر ان يقتضي لأن تكونوا

(٣٨) - (تحاف سادة النقيين) - اول) - منها وكذلك لا يقتدر على ان يحقد منه عن العرض عرض من يعرض عن كلامه ويصعب الى خصمه ويقتل عابه حتى يسبه الى الجهول والله أعلم وحله فهم ولا يذو بهما كراهية الله تعالى فلا تذكروا أنفسكم هو أعلم عن اتقى

لشرح مسألة ما من واعم سائرهم من لا يحب لاجل الله ما يحب نفسه وهو بعد من خلقا ومنه كل من طلب ما شاء ما دهر
 الفصل من لا يحب ما يسوء قرانه وشكاه يدين بسوءه في اصله فيكون (٢٩٩) شاعص بهم كاسي لضرار فكما ان

احدى الصرتر اذا رأت صاحبتهما بعد رعدت فرائصها واصفر لونها فكذا ترى الملب صر اذا رأت مناظر تعبر لونه واضطرب عليه فكره وكأ انه يشاهد شيئا ما زاد أو سعا صريا من الاحتشاش والاضرواح الذي كان يحرق بين علماء الناس عند اللقاء وما قل منهم من لوجهه وانته صر والقساهم في السراء والنسرا حتى قال الشافعي رحمه الله عنه العزم بين أهل الفضل والعقل ورحم من قبل فلا أدري كيف يدعى لأفواههم عند هذا من عصار لعلم بهم - م - تد ونا طعه ده - ل - يتصور ان يست الامم بهم مع طيب العجسة والمباهاة ههنا ههنا وبههنا ما شريرا تبيل من أخلاق المنافقين ويسرنا عن أخلاق المؤمنين والمؤمنين ومما استحق ولا يحتاج الى ذكر الشواهد في دمه وهم مصدرون به فانهم يلقون الخصوم ويحبهم وشياعهم ولا يحدون بها من استودد اليهم باللسان والظهر شوق والاعتداد بكنهم وأحوالهم ويعلم ذلك المخاطب والمخاطب وكل

فان المأمرة (الفرح غشاة له من) أي تبايسواهم (و) حصول (هم) وكذب (هم) يسرهم وذلك لان خصمه ان يفت في ماهرته واسكت خصمه يفرح بذلك وان اسكت هو ذلك مما يسر خصمه فيصيق صدوره بذلك وليس ذلك من صفات المؤمنين (ومن لا يحب لاجل الله ومن لا يحب لنفسه) من طير (فهو بعد من خلقا ومن) اسكامل وفي نسخة المؤمنين ساورد في الصحيح من لا يحب ان يحب لأحبك كل ما يحب لنفسك (وكل من يطلب المساهدة) وساحرة (بما يهازل الفصل) واسكول (يسر لاجل الله ما يسوء قرانه وشكاه يدين بسوءه في فصل) وهذه حال المصيرين في الاعب (ويكون لثاءض بهم) حاره (كأن بين صر) جمع صرة وتجمع أيضا على الصرار (وكما ان احدى الصرتر اذا رأت صاحبتهما) معناه (ارعدت) صطرت (فرائصها) جمع فريضة وهي اللعنة المتدلية على اقباب وتسمى امواد أيضا (وصر لونها) تغير حالها (وكذا ترى الصرتر) رأى مناظر (من عجز) يريد (أي سغير) لونه ويضطرب عنه فكره لما داحله منه خوف العجسة (وكأ انه يشاهد) في صورته هذه (شيئا ما زاد أو سعا صريا) أي لهما يأخذ الصيد (فأين الاستس) مع الاحوال على صرط الحب المستقيم (ولا اضرواح الذي كان يحرق بين علماء) في اخوة وصقل (عند اللقاء) مع بعضهم فكانوا يتراخون عدا كره اعم دينة سوب هاهنهم ويحب أحدهم لا يفرق صاحبه مدي الدهر (وما دل لهم) في سبرهم (من انوار) والمورره والتعود (والساصر وانساهم) أي القاسم (في) حاتي (سراء واضراء) ومشد ومكره (حتى قال) الامام (شافعي) رحمه الله تعالى (لعلم من أهل العقل ورحم من قبل) ورحم في لاصل ما شغل على الولد من اعتناء الشغل ومه اسعر لارحم على اقرانه خرد حهم من رحم واحد يعني بون الامام اما هم هو سب القرية والمواصلة بهم وعارو في الآخرة لكانهم حروا من رحم واحدة (ولا أدري كيف يدعى) برعهم (الاعتداء) أي لا تزع (بدهم جماعة صر العالم منهم) نه عههم (عداوة طاعة) وشهادة مانعة (فهل تصور بستان) أي - هم (الاس) والحب (مع حب) العوا (و) بعنه والمهدة) وانواع (ههنا ههنا) بعد منهم ذلك (سهيل) أي كليل ياتشي (نسر) وهذا ومشد (أن يلعل) ويورث (أخلاق المنافقين) والكاذبين (ويبرئك) أي يبعبك (عن أخلاق المؤمنين والمؤمنين) من أهل البقي (ومها) أي ومن آفت المأمرة (المنافق) وهو طاب عير بظاهر دول هو لد حول في شرع من رب والخروج من باب آخر وفي تسمية المافق ما يقار حوه ثلاثة ذكره الله الماعه (ولا يحتاج الى ذكر اشوهد) المتعلقة به وما ورد (في دمه) ههنا والكتب محشوة بذكره (وهم) أي الما طروب (مضطرب) أي حو (ايه) صر دره فانهم بقول الخصوم ويحبهم) ومن تودد بهم (وشيعهم) أي شاعهم الازمي لهم بوجه على (ولا يحب دون بد من اودد) ايهم (بالسب) واللن في الكلام ونوع الموب (وههنا شوق) في ثناء المحاورات (والاعتداد) أي بالاعتراف (بهم) وشياعهم (و) ساثر (أحوالهم) بعدة استعص والاعتناء (و) بعلم المحص) مع الطاء (والمنصب) كسرها (وكل من يسمع ذلك منه) أي من المتخاطبين وشياعهم (ان ذلك) أي اظهر التودد والانتشة (كذب) منهم عبر مدق لاسهم يك في ذوقهم (درر) تحق (وشاق) حصص (و) حور) هو شق ستر الدابة قاله لراع (وهم متواددون بالاسفة) في انواهر (منشاعون بقبول) في بوعن (موداته منه) ههنا وصف من لا يقى به مؤمن بحشي لله تعالى كيف ورد (قال صلى الله عليه وسلم) لا تعين ما من اعير وتركوا

من يسمع منهم ذلك أدب وورود في حورهم متوددون بالاسفة متباعدون بلفظ حور بعد الله اعلم منه فقد قال صلى الله عليه وسلم اذا تعلم الناس العلم وتركوا

وقد سوى الله تعالى من افترى على الله كذبا ومن كذب بالحق في تعدي (٢٠) ومن طر من افترى على الله كذبا

كذب بالحق لم يصح وزل
تعالى فمن ظلم ممن كذب
على الله وكذب بالصدق اذ
صاح ومها ربنا وملاحدة
الحق والخس في استقامة
قلاهم وصرف وجوههم
والربا هو الداء الضال
الذي يدعو الى اكبر
سكانر كسبا في كتاب
الربا وانه لا يقصد الا
دله وصدق الحق واطلاق
كسبتهم بالنساء عليه
عشر حصال من امهات
المواضيع الماطة سوى
ما ينطق به من امهات
مهم من احكام تؤدي الى
انصر والاعكام والاعكام
وتريق في باب ولاخذ
باللغة وسب لولدين وسب
الاستبداد وسب في
الصرح باب او شمسوا
معدودين في مرة من
معدودين واعمالا كابر
وبعداء منهم هم من
لا يفكون عن هذه الحصال
الغرض قد يسم بعضهم من
بعضها مع من هو ظاهر
الاعتقاد عنه وظاهر
الارتفاع عنه وهو بعد
عن نادر واسباب معيشته
ولا يفتل احدهم عن مع
شكالة لمقرتهم له في
الدرجة ثم يشع من كل
واحدة من هذه الحصال
عشر عشر اخرى من
لردي لم يسول به كرها
علمه والاهل ولا يطر

الكبر من رواية عبدا لله من بديله مشق قال حدثني ابو لؤي داء وابو عامر داء وابو عامر داء
مالك قالوا خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما ونحن بنحري قد كركبنا فيه درو لم ندر
زعيم ثلاثة اسياب في اجنة في رماصها ووسعها واعلاها لم نزل المرء وهو صادق الحديث (وقد سوى
الله تعالى) في كتابه العزيز (من من افترى على الله كذبا) ما لم يسم اليه باليق بحلاله وجسمته
(ومن من كذب بالحق) لم من (وقال ومن ظلم من افترى على الله كذبا) وكذب بالحق ما جاءه
انيس في حهم منوى للكافرين (وقال) في موضع آخر من كتابه العزيز (من ظلم من كذب على الله
وكذب بالصدق دواء ومنها) في ومن كتاب الاسيرة (الرء) هو يعمل باقصوده (ملاحظة
الحق) ورؤيتهم غفلة عن الحقائق وعناية عنه (و) في معنى ذلك بدل (لجهد في استقامة) في طلب ميل
(قلاهم وصرف وجوههم) اليه (والرء) على ما سأتى في راجع ثلث (هو الداء الضال) في
شده يد من العمل الامر اذا اشتد (الذي يدعو) ملتصقة (الي اكثر اكرار) وسواحق (ك
سبأني) فصله (في كتاب الرب) من امهات (والمناظر) باب (لا يشهد لا يهور) و بشرة
(عند الحق) بعبادته وترهاته (و) حلال كسبتهم بالله عليه (انه اعلم العلم) وسيد الاسرار
والمصالح (دهد) التي ذكرت (عشر خصال من امهات المواضيع الماطة) في رماصها واعلاها لم نزل
عن عيوب الناس راجعة في لطيف (سوى ما سأتى) غيرها (لغير امهات كسبتهم) واستغنى رماصها
لعلوم ارايحها (من) خلال دميمه كذلك نحو (الخصام المؤدى) في اموسل (في صرب)
ما لات الحرب (والاكم) باليد وقرى يمه وبني القدم ان الاعكام ما كان بالكف موصوف وقد يطلق
أحدهما على الآخر فوسعا (وتحريق لثبات) وتفرقها اتحاد (ولاخذ بالحق) جمع لجنة
معروفة (وسب لولدين) في لا يلبق بها (وسب لستدين) في شراح ولاستبداد فله اعمية
(وقدوى الصريح) وأصل القذف الرى اسعد ثم استعير للشم راجع (باب والمث) في المنصهي
بهذه الاوصاف (يسوا معدودين) محسوبين (في مرة) أي جماعة (الغديرين) من علماء ولاسي
(وعما الا كابر) جمع كبر على غير قياس أوضح اكبر (وعقله) دواء هدامة (مهم لا يبركون)
أي لا يدرعون (عن هذه الحصال عشرة) المذكورة باب قال قال هذا الذي ذكره على طلاقة
وجهه فانما يرى بعضا منهم لا يظهر عليه عند المنة من هذه خلال وخص قوله (مع مدبسم
أعضهم عن بعضها) أي بعض تلك خلال لكن (مع من هو ظاهر الاعتقاد) أي العول (عنه) في
المرتبة (أو ظاهر الارتفاع عليه) في المنزلة (و) مع من هو (بعد من لده) في المسافة (و) بعد
(عن أسباب معيشته) باب عاب التقاطع لا يكون الا عن قصد في المعاش من جهة له ولا كبره (ولا
ينهاك أحد منهم عنه) أي عن ذلك الخصام (مع شكالة) وأشباهه (يعرب له) محدد (في
الدرجة) وانما كالدرايين مع المدرس والمثنى مع مثنى وضع مدرسة مع شخ مدرسة أخرى (ثم
تشعب) أي يتفرع في شجرة ينشعب وفي أخرى ينصب (من كل واحدة من هذه الحصال العشر)
المذكورة (عشرة أخرى من ردائل) استقبح (لم يقول به كرها وتعتدل) صدها (والمناظر) على
بعدبها على سبيل الاجل وهي (مثل الانفة) تحركه هي اجية (ويعصب) نسب الى الاع وهو
الجارية حتى قالو شمع دلائل بأنه للمتكبر (وبعضها) هو نور النفس عن شئ الذي يربع عنه
(والطامع) وهو تزوع النفس في شئ شهوة له (وجب صلب مال وجاه) عند الرء (والتمكن
من العلبة) على الانصام (والمجاهدة) أي شاحرة (والانصر) وهو كمر سعة (والمطر) ويقال الانصر
شدة العطر واسطر أبلغ من انصر د نهر وان كان مدوما غاك فعدي محمد على مدر ما يحب وفي
الموضع الذي يحب فذلك فيفرحوا وذلك لان المرح فذلك يكون من مرور بحب صلب العسل والامر
وتعصب لاهل مثل الامة وتعصب واسعهو يعلم وجب باب المال والحياة كمن من

ومحل استقرارهم) هذه أب يكون حارة غلة ومسر س مكسونه ومعنى ثور وذهب سبحانه ومحل
 مكشافته وبحري رحمة وهبته بحصيل المعرفة (واصب الرينة) ولا تحلل الدمومة (من يعتب
 والشهوة والحقد والحسد والكبر والعجب) واعل دلعش (وحو تم كلاب ما عجب) وثبات عذبه وساع
 صاربه (هـ) وفي حقه فلا (نحله الملائكة وهو مشحون) أي ممتلئ (بأكلاب) أي بصفتها أي
 متى كان فيه شيء من تلك الاحلال لم تدله الملائكة ولم يزل عليه شيء من الخير من فيه (ونور نعم
 لا يقدره الله في القلب الا بواسطة الملائكة) ادهى الوساخا بين شدة تعاطي من حلقه وهم ابوود منه
 بالخيرات والواصلون به وهم بالاصح اصحاب قال الله عز وجل (وبكنا اشرك بكما الله
 لا وحيا اوس وراه عذاب ورسول رسولنا فيوح منه) أي ما رزق من الله عز وجل من بواسطة
 ملائكة اوافاء في روع ومكاشفة بحقيقة او صرحت بشر مع العلم بتأويله (ههكاه) وفي نسخة وهكذا
 في جميع (ما رسل من رجة انعم) انصب (في انقبوت ان يولاهن) تكة الموكبوت بها وهم
 المقدسوت من الاديان (المؤمنين مسمومان فلا يلاحظون) يوردانهم (الاصحاب) من لاص
 (ولا يعمرور بها منهم من حزن ورجائه لا ماهر) أي من واعبر حال ولولا ان لا يحل
 ان مومة في حالتهم وهي اني دم السك لا حله لما حرمت الملائكة ملاقاته عز وجل عن
 حلقها فيها وهي لا تخرج من حيز تزل به ويكوب بها بحيث ما حلت حل الخير في ذلك باب محو
 وانما هو مرتبة بها فبما وجد فاصحاب ذو حجب من الدهر وزعم رب عنه ودخله وثبت
 ما عندها من الخير حوله فان لم يصر أي الملائكة ما رغبها عنه من تلك الاحلال بواسطة شي من
 لاسهم في مقابلة الملائكة ذات عده وسكنت به ولم تخرج عنه وعمره بقدر سعة اسباب واستراحه
 من الخير فان كان حيث كبير الاتساع استقر فيه من مساعده واستعدت لغيره حتى ان قلب من
 ما اعياها وجهازها وهو الايمان والصلاح وصرف المعارف اساقفه عند الله تعالى وداخرى ذلك است
 وعمور طازي شيطان ليسرى من ذلك اخبر به في سورة امان وسكنت فيه حقا مدموما لا يوجد
 الا في السك وهو متاع الشيطان قاله الله وفرد عن ذلك اصل فاستل لاشطال مدد من اهورى
 من من النفس ولم تحدا من نعمة من عزم البقي من حل اروح امهره امان وحي امان وحب
 المتاع وحزب اعدى ربه وتطم بعد اباريه وبقا بعد اضراحه وهكذا حال من آمن وذاكر وذاكر وعصى
 واهتدى وصل قال فبقب كيف آمن من كمر واضع من عصي وشدى من من اد كالب الشيطان
 لا تنازع قلب الكافر والعصى والبال يتوب به من للاحلال الدمومة واصناف الخير اما تردى
 الله عز وجل بواسطة الملائكة وهي لا تدخل موحا بمحل فيه شيء مما ذكر وادتم فدخل برين في خير
 الذي يكون معه ولم تصل به عن هذا يجب أن في كل كافر عن حاله من لم يخلق مؤمنا معصوما فلا
 دليل له في الايمان على هذا المعهوم فان جواب ان للشياطين عصية ولا يحل للاحلال الدمومة عراف كان
 للملائكة عصية وسوان اخبر عليه فتراب هذا واحد استصحب حبا وبورمه فردا حل فيه وراه
 ما عده من الخير فان صادف من مولانا عرض على تشويه وروعا ورد عنه ما تلاوه ويستغفر به
 وان صادف من غير اوسمع منه لجنود شياطين استغره ولا يحل للاحلال الدمومة رجوعه وتركه
 (ولست أقول المراد باللفظ البيت) في الحديث (هو القلب والسك هو العصب و) بقية (المراد)
 الدمومة (ولكن أقوله هو) أي ما ذكر من التأويل (تسب عليه) لا من ساجس (فتراب من تعبير
 بطواهر الى سوا من بين التسمية للمو من من ذكر صواهر مع فقر بر الطاهر) عن ما هي علمه
 وعن هذا (بصريح لطيف) وهم مائة من الملائكة (هذه الدومعة) وفرد ذكر شيء مما شغق
 تتو بالانهم في أول الكتاب (فان هذا طريق الاعتبار وهو مست) سادس من (العلماء والابرار) ومن

ومحل استقرارهم واصفات
 الرديئة مثل غضب
 والشهوة والحقد والحسد
 والكبر والعجب وخواتمها
 كلاب ما عجب أي تحجب
 الملائكة وهو مشحون
 بالكلاب ونور العلم لا يقدره
 الله تعالى في قلب الا
 بواسطة الملائكة وما كان
 اشرك بكما الله الا وحيا
 من وراء عذاب ورسول
 رسولنا فيوح منه عده
 وهكذا ما رسل من رجة
 انعم ان الله يولاهن
 تتولاهن الملائكة الموكبوت
 بها وهم المقدسوت بالانهم
 من حزن ورجائه لا ماهر
 من حجب من حيز تزل به
 ويكوب بها بحيث ما حلت
 حل الخير في ذلك باب محو
 وانما هو مرتبة بها فبما
 وجد فاصحاب ذو حجب من
 الدهر وزعم رب عنه ودخله
 وثبت ما عندها من الخير
 حوله فان لم يصر أي
 الملائكة ما رغبها عنه من
 تلك الاحلال بواسطة شي
 من لاسهم في مقابلة
 الملائكة ذات عده وسكنت
 به ولم تخرج عنه وعمره
 بقدر سعة اسباب واستراحه
 من الخير فان كان حيث
 كبير الاتساع استقر فيه
 من مساعده واستعدت
 لغيره حتى ان قلب من
 ما اعياها وجهازها وهو
 الايمان والصلاح وصرف
 المعارف اساقفه عند الله
 تعالى وداخرى ذلك است
 وعمور طازي شيطان
 ليسرى من ذلك اخبر به
 في سورة امان وسكنت
 فيه حقا مدموما لا يوجد
 الا في السك وهو متاع
 الشيطان قاله الله وفرد
 عن ذلك اصل فاستل
 لاشطال مدد من اهورى
 من من النفس ولم تحدا
 من نعمة من عزم البقي
 من حل اروح امهره امان
 وحي امان وحب المتاع
 وحزب اعدى ربه وتطم
 بعد اباريه وبقا بعد
 اضراحه وهكذا حال من
 آمن وذاكر وذاكر وعصى
 واهتدى وصل قال فبقب
 كيف آمن من كمر واضع
 من عصي وشدى من من
 اد كالب الشيطان لا
 تنازع قلب الكافر والعصى
 والبال يتوب به من
 للاحلال الدمومة واصناف
 الخير اما تردى الله عز
 وجل بواسطة الملائكة
 وهي لا تدخل موحا بمحل
 فيه شيء مما ذكر وادتم
 فدخل برين في خير الذي
 يكون معه ولم تصل به
 عن هذا يجب أن في كل
 كافر عن حاله من لم
 يخلق مؤمنا معصوما فلا
 دليل له في الايمان على
 هذا المعهوم فان جواب
 ان للشياطين عصية ولا
 يحل للاحلال الدمومة
 عراف كان للملائكة
 عصية وسوان اخبر عليه
 فتراب هذا واحد استصحب
 حبا وبورمه فردا حل فيه
 وراه ما عده من الخير
 فان صادف من مولانا
 عرض على تشويه وروعا
 ورد عنه ما تلاوه ويستغفر
 به وان صادف من غير
 اوسمع منه لجنود شياطين
 استغره ولا يحل للاحلال
 الدمومة رجوعه وتركه
 (ولست أقول المراد باللفظ
 البيت) في الحديث (هو القلب
 والسك هو العصب و) بقية
 (المراد) الدمومة (ولكن
 أقوله هو) أي ما ذكر من
 التأويل (تسب عليه) لا من
 ساجس (فتراب من تعبير
 بطواهر الى سوا من بين
 التسمية للمو من من ذكر
 صواهر مع فقر بر الطاهر)
 عن ما هي علمه وعن هذا
 (بصريح لطيف) وهم مائة
 من الملائكة (هذه الدومعة)
 وفرد ذكر شيء مما شغق
 تتو بالانهم في أول الكتاب
 (فان هذا طريق الاعتبار
 وهو مست) سادس من
 (العلماء والابرار) ومن

الخوف الخلاء ثم سغير ما يقبل شغل واضرع وعرض خوف الفاروق شيئا ما طهروا خوف لاسب
 حمة واختلاف في سب برول هذه لآته نقاب الحامد اسير طي في سر شور وأخرج جندو سمدري
 وحسنه وابن حر برواس المندر واس في حاتم والحاكم وصححه واس مردونه واص في مختاره عن
 بن عباس قال قام النبي صلى الله عليه وسلم يوم يصل بقطار خطبه فقال صدقوا الذين يقولون بعد كل
 نري الله قلبي فله معكم ذلك معهم وأمر الله هذه لآته وأخرج س في حاتم من طريق حصص عن
 سعيد بن حدير ومجاهد وعكرمة قالوا كان رجل يدعى د عمن وأمر الله تعالى هذه لآته وأخرج
 بن حر برواس مردونه عن ابن عباس قال كان رجل من قريش في من ذهب دا اليه من قارول
 الله هذا في شأنه وأخرج ابن حر برواس في حاتم عن الحسن قال كان رجل على عهد رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يسمى د اقلبي كان يقول يسمى قري في نفسي نهاء وأمر الله فيه وأخرج العرب
 واس في شبة واس حر برواس مردور في حاتم عن محمد قال كان رجل من بني نجر قال اني حو في
 ناسي أغفل بكل واحد منهما فحصل من عهد محمد صلى الله عليه وسلم حيرت وأخرج س في حاتم عن
 لسدي انهم راوا في رجل من قريش من ي سمع قتل له قبل من معمر وأخرج ابن مردونه عن
 بن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة تسمى بها طوبى منه كذا تسميها صدقوا
 وكثروا فبقوا ب به حسب لم سيعوا اي قوله وكلامه في الصلاة ان له قسامه معكم وقد مع اخبره
 حيرت بالهم اي قاتله ولا تمنع الكافرين والصدقين في قوله ما جعل الله لرجل من قلبي في حدوده
 وأخرج عبد الرزاق وس حر برواس (هري دل به ان ذلك كان في يد س حار صرب له من قول
 من رجل آخر اسن ونصن اسري به انان ب قال من الاسد لانيو بينو فزعه عن اعمام
 الحقيقه وقد قال الشاعر

يا صاحب النواحي بمصر مملأه ورعا د لم تعن رعد وملا

وقد دل الله تعالى ما جعل لله لرجل لآته (ومهم بورع) في قديم (هكرة) مستحقة في
 نسه وهي القوة نرف العلم (صرب عن ذر- حقيق) علي ودمو وسم ل ال علاق
 من أعظم اواع علب انهم (وهلك دون) تجماع في (لا لاف مفعلة) في لغة من حدة
 وغرته (حتى تعصيه كالم) أي توجه لي بحيله كما يصح صرب في كل دور ولا ي سمع
 حوع وعري وغرته (فادأ سمته كالم) أي صرقت ا همت الكي (دأب من اعنه) لا
 معة عال خمار) اما كحله ولاد لم معة كيم لم تهر منه شق كورده صاحب ربه
 هكذا قال دكاسعي من قال حدم العال قد منه وهي التي لا حدم الانوم مام حدم
 (والهكرة تنورعه) أي المسموعة (عن أمور تفرقة) سم منها د الاعسر (ككول) وهو مر
 صعب يسقي خالط (تريف ماؤه) في ما كمن في دمس يجتمع في موضع واحد (شفت نرض
 بعصه) قلته (دح داف الهوام) من الحق (هسه ولا في سمه كفع) مع دعه (دناع اراع)
 الحابلون سقب ونصن لدريرة والعكرة من نورعت تكون ككول درق مؤه وشعه الحار وسرته
 الارض ولا تقع به مع داب جمع مع برزوع فاعنه به ولا كرهو له تعلم من لا تعاني دريبي
 في علب مستقلي لللا تنورع للهكرة ومن الاستقال من الى في آخر قل ستمك لالون ك
 بانه (لوطيه ش شة ل لا تكبر) انتعلم (عن اعبر) عسبه ب رة يعني لادر ولا تمنع مؤه
 وشرفه وكرامه عسبه موقع (ولا شمس) أي لا يصر شمس (عن العمة) فانه مرة عدم معرفة حقه (بن
 سقي اليه مام مؤه ساكبه) وأصل الزمام ما يرم به سغير بحل دية دوراد منه ببر مؤره (في كل
 فصل) واحال (وبسعي) أي مهاد (سعه) وما يبدنه من اساره (دعاب الارض) الحهل اللدب

وهو ما توزعت الفكرة
 صرب عن ذر- حقيق
 ولذلك قيل العلم لا يعطيك
 دعه حتى تعصيه كالم
 عسبه د كالم مام
 عسبه د كالم مام
 حطير سكره انور
 عن أمور تفرقة ككول
 تريف ماؤه شفت نرض
 بعصه دح داف الهوام
 دح داف الهوام
 راع المرر (وعدة)
 (شفت نرض)
 اعلم دأ صرع تعلم
 سقي به مام مؤه كالم
 في كل ته- بل د عن
 لصيخته اذعان المريفين
 الحهل اللدب

بن نعيم ثم قال اس الخوري وأما حديث أبي أمامة وأخرجه اس عدي أيضا من طريق عمر بن موسى
لوحيسي عن القاسم عن أبي أمامة رفعه مثله وأما حديث أبي هريرة وأخرجه اس عدي أيضا من
طريق ابن علانة عن الأوراني عن زهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة مرفوعة لأحمد ولا ملق إلا
في طلب العلم قال اس شيء من هذه الأحاديث يصح أما لأول مدركه على الحبيب وقد كذبه شعبة والقطان
واس معين وقال اس حساب بروي الموصوعات عن اثقات قلت وأيضاً الحسن بن واصل صاحب حد
مناسوب إلى الكذب وأما الثاني قال عمر بن موسى لوحيسي قال اسحاق والدارقطني منزهة وأما الثالث
قال بن علانة اسمه محمد بن عبد الله بن علانة لا يصح به قال اس حساب بروي وصحة عن اثقات
قال الحافظ السيوطي في كتابه الأذكي المتبعة بعد نقله لا تقدم من علانته وروى له تود وروى بساق
واس ماجه ورواه اس معين وقال أبو سعيد نخعي شاء الله تعالى وقال أبو زرعة صاحب وقال أبو حام
يكتب حديثه ولا يتخذه وقال الذهبي هذا الحديث لعل آفته من عمر ورواه منزهة قال وروى
لاس علانة أحدث حسنة وقال زحراة لاس من به وقال الأزدى حديثه يدل على كذبه قال الحبيب
أقرط الأزدى وأحسبه وقعت إليه وروى عمر بن موسى الحسني عنه وكذبه لأحمد وأبى لا فمن بن
الحسين عنه كذاب وأما ابن علانة فقد وصفه يحيى بن معين بأنه قال ولم يحد لأحمد من لائفة خلاف
ما وصفه به يحيى اه وهذا الحديث أخرجه اسبق في شعب الاعيان وقال هذا الاسناد ضعيف وكذا
حديث معاذ وقال ضعيف قال وقد روى من أوجه كلها ضعيفة وورد ذكر حديث أبي اس عن
عمر قال عمر بن زوي من طريق هشام بن بشير وأخر من سعد بن اس عن عبد الله بن عوف عن
محمد بن سيرين عن ابن عمر قال ابن طاهر في الكشف عن نقد الشهاب وهو مكر من حديث اس
عوف قال وأجل فيه على من نقل هشام فاسم إلى جهالة أقرب ه وقال السيوطي قد روى به أبي
في مسند بقرود من طريق من لسي حديثه الحسني عن عبد الله بن عوف عن عامر بن سيار عن
في الصباح عن عبد الله بن سفيان عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن عبد الله بن عوف عن عامر بن سيار عن
كل يوم اسما من الذين امتن الله عليهم من الصحابة ولاخيري خلق والتوسع الاما كان
في الله أو طلت اعلم اه واد عرفت ذلك (ولا ينبغي للامة) في طريق الحق (ابن شكير على انهم)
وجود من لوجوه بل يثقله ويوسع على عنه ستمس واهوى في دين (ومن) حله (شكركم عن
الهم ثيبتكف) أي بشكركم ويألف (عن الاسناد) والاحد (الاعن المرفوع) أي المنقول عنهم
من (المشهورين) من أهل بدر من والحد (وهو عن الحد) أي فساد ما نقله لاهري (قال
العلم) من حديث هو (سبب العادة) من عباد الجول واللال (و) سبب (سعادة) شكرهم
لديار لاهري (ومن يطلب مهرا) أي هروما (من - مع صار) ولم اب (نفرته) وغت فيه
نفسه (لم يفرق بين اب برنده إلى هرب) والحلاص منه (مشهور راد من) المذكور لك معلوم
بضرورة انكل أحد (ومرارة سباع اسار) أي وبعهم وبهجومه (بالجمل مائة عر رجل شد) وروى
(من صراوة كل سبع) في كل وقت (والحكمة صالة المؤمن) يعنيها حيث يطرق (والجمل لاول
وعت في حديث رواد انهم في أو حرات العلم من عامه من طريق ابراهيم بن الفضل عن سعد
المقرى عن أبي هريرة رفعه اسكامة الحكمة صاه يؤمن حيث وجدها فهو حق ما قاله عمر بن
وابراهيم يضعف وعبد ليهي في اندلس من حديث سعيد بن أبي ردة قال كان يقول الحكمة صالة
المؤمن يأخذها حيث وجدها وقد تقدم شيء من ذلك في قول اسكاف وفي شرح اسوي عن الخامع
صغير قال الوردى رحمه الله تعالى في حكمة أقوال كثيرة معطرة اقتصر كل من قابلها على بعض
صالحها وقد صفا لمتها انها عبارة عن اعم لتصف بالاحكام المشتمل على معرفة مائة لمصوب سعد

فلا ينبغي لطالب العلم أن
يشكر على ما علم ومن
يشكر على ما لم يعلم
يستكشف عن الاستفادة
لأن المرفوع المشهور
وهو عن الجماعة قال اعلم
سبا عده لسعادة ومن
يساب مهر فاس مع صار
نفرته لم يفرق بين ث
برنده إلى لاهر مشهور
أو حاصل ومرواة سبع
اسر ما جهال بالله تعالى
أشد من صرورة كل سبع
الحكمة صالة المؤمن
بعضها حيث يفرقها

الصبر وشهيد اسم ولا خلاف وتحقق لحق و عمل به والصبر عن اتباع هوى ولباطل والحكيم
من له ذلك هـ (وينقل المنة) أي الشكر (لن ماله) أي وصله (كأنه من كان) وقد روى
العسكري من حديث عتبة بن عبد الرحمن عن شبيب بن بشير عن أنس رقه العلم ضالة المؤمن حيث
وجدته أخذها وعدا اقتضاها في آخر هذا الحديث حيث ما وجد المؤمن ضالة فليجمعها إليه وروى
عن ابن عمر رقه أخذ الحكمة ولا يصبر من أي دعاء خرجت ونحو هذا يروى عن قول علي رضي
الله عنه قال العسكري أراد صلى الله عليه وسلم أن الحكيم يطلب الحكمة بدأ ويشتد بها وهو عملة
المسل مائة يطلب ثم أسد عن مزل من وعاله قال خطب الخراج فقال ان الله أمرنا بطلب الآخرة
وكلها مؤنة الدنيا فبسته كذا مؤنة الآخرة وأمرنا بطلب الدنيا فقال الحسن ضالة المؤمن عدا فاسق
طلب أخذها وعن يوسف بن أسد ه قال كنت مع سفيان الثوري وحارم بن حريصة فحدثنا فقال في خطبته
أي يوما شكر النكار وشبب اصعد روم عسير ثمرة مستغنية فقال سفيان حكمت من خوف حرب ثم
شرح سريجة يعني لو حاصرتها له استحوى في المقصد ومن كلام علي رضي الله عنه نظر إلى ما قال
ولا تظن أني من قال ومن منهم المشهوره الحق بعمل ولا نسل (ولذلك قيل) بجملي
(العلم حرب لغيري انتعالي ه كتابيل حرب للمكان العالي)

أي ان العلم عدو لشكر حرب عليه لا جمعان مع والتمنى هو انفسح الشكر من عنده كان السبيل
عدو اسكان المرتفع المدروب فانه لم يزل بأمواله وخصايه حتى يوطئه وذلك مشاهد (ولا يزال) لعلم
ما في (و ما تواسع) وانتمى والافق د للمعلم (واقامه سمع) وهذا شرطان بعد التواضع فانه دا
بقاد دخلت له ولكنه لم يلق سمعه لما يقوله لم يستعد هـ (قال الله تعالى) في كتابه لعمر بن (ابن ذلك
ند كرى لمن كان به فاب أو ألقى اسمع وهو شهيد) قال الراغب واسمع في تفسير قوله لمن كان له
فاب أي عقل وفهم وقد يعبر بالاب عن المعنى التي تختص به من العلم وعليه خرجت الآية واقامه
سمع هو الاصغاء ودن عليه وهو شهيد أي يشهد ما سمعه فغلبه على حد من قبل فهم وثبت ينادون
من مكان بعيد هـ وقال من القيم تمل تحت هذه لاساط من كوز العلم وكيف تنفع مراعاة لا بعد
توان العلم وهدى وكيف يتعلق باب العلم عنه من ههالها وعدم مراعاتها فانه سكته د كرا آياته
لسموعة ومرتبة المشهورة انما تكون تذكرة لمن كان له قلب فان من عدم يقاب لوى عن الله لم
يتمتع بكل آية فمر عبده ولو مر به كل آية هـ كان له قلب كان عمره ابصار اذا مر به ان رباب
هو براه وركن صاحب قلب لا يتفقد قلبه لا أمر من أحدهما أن يحضره يشهد ما يلقى اليه فاد
كان عاشا عنه مسافرا إلى الاماني وشهوب والخيالات لا يتفقد به فادا حضره وأشهد لم يدفع الارب
التي سمعه وصحى بكتبته إلى ما يوعده قال ابن عسبة القلب هـ عبارة عن العقل هـ هو محبه وقال بعض
المؤرخين في معنى وهو شهيد أي شهد عقل على الأمر غير معرض عنه وقال قتادة هي اشارة إلى أهل
الكتاب كأنه قال ان جميعها من أهل الكتاب شهد لصفها لعله مافؤ شهد على لأول من المشاهدة وعلى
ثاني من الشهادة وهذا القول عن قتادة نقله ابن عسبة وانه (رحمك والرحمن سري ولم يحتجوا إلى
أن المراد ما قبل القلب لوى وان المراد بيقه السمع أصدوه واقباله على الذكر وانما انضافوا في
شهيد على أربعة أقوال أحدها انه من المشاهدة وهي الحضور وهذا أصح الأقوال ولا يليق بالآية
عمره والثاني انه من الشهادة روي على هذا ثلاثة أقوال أحدها به شاهد على صحته بم معه من الاعيان
الثاني انه شاهد من الشهداء على الناس يوم القيامة ثلث من شهادة من الله عنده على صحة دونه
رسول الله صلى الله عليه وسلم معاملة من الكتب المنزلة والصواب يقول الأول فان قوله وهو شهيد حله
حالية وانما وجهه اذا حال أي بقي السمع في هذه الحال وهذا يقتضي أن يكون حال ابقائه السمع شهودا

وينقل المتن من حاشية اليه
كأنه من كان فذلك قيل
العلم حرب لغيري انتعالي
كاسيل حرب للمكان العالي
ولا يزال العلم الام لتواضع
واقامه السمع قال الله تعالى
ان في ذلك لذكرى لمن
كان له قلب أو ألقى اسمع
وهو شهيد

وهذا هو المشاهدة والحضور ولو كان المراد به الشهادة في لآخرة أو في الدنيا كان تنقيدها لقوله
 اسمع معي اد بصير الكلام ان في ذلك لآية لمن كان له قلب أو يلقى السمع حال كونه شاهدا بما
 معه في التوراة أو حال كونه شهيدا يوم القيامة ولا ريب ان هذا ليس هو المراد بالآية وبما لا آية
 عامة في كل من له قلب وألقى السمع وكيف يدعى تخصيصها بآية أهل الكتاب ليس عندهم شهادة
 في كتبهم على صفة النبي صلى الله عليه وسلم وأيضا فالسورة مكتوبة والخطب وبها لا يجوز أن يختص أهل
 الكتاب ولا سيما مثل هذا الخطاب الذي علق فيه حصول مضمون الآية ومقصود ما نقب الواعي واللقاء
 لسمع وكيف يقابل في أهل الكتاب فإن قيل المحض بهم قوله وهو شهيد فهو قسود وقسودا
 قوله وهو شهيد يرجع الصبر فيه في حله من تقدم وهو من له قلب أو ألقى وكيف يدعى عوده
 إلى شيء غايته أن يكون بعض المذكورين أو لا دلالة في الله عليه بعد في غاية الفساد وبما قال
 المشهود به محذوف ولادلالة في لافها عليه ولو كان المراد وهو شهد كذا الدكر المشهود به ادليس في
 العقد ما يدل عليه وهذا بخلاف ما اذا حل من الشهود وهو الحضور به لا يقتضي متعولا مشهودا
 به فيتم الكلام بذكره وحده وأيضا فإن الآية تضمنت تفسيرا وتريدا ليس فمبين أحدهما من كان له
 قلب والآخر من ألقى السمع وحصر بقوله وبما قال (ومعنى كونه ذا قلب أن يكون ذا لالعلم)
 لا تيب ما وردت لواراه والى هذا أشار مصنف حيث قال (ومعنى كونه ذا قلب أن يكون ذا لالعلم)
 باستعداده الأولى وبما قاله (فهم) يحسن ادراكه وتصوره قادرا عليه (ثم لا تعب القدرة على الفهم)
 أي لا يكفه مجرد استعداده وادراكه لما يلقى إليه (حتى يلقى السمع) يحسن استعداد مع الشهود (وهو
 شهيد) أي (حاضر القلب) عبرائه (يستقبل) بوقت كونه انصافا (كل ما يلقى إليه) من العلم
 (يحسن الأصحاء) أي لا سماع (واصراة) أي التواضع (والشكر) في مقابلة هذه لعملة قبل العلم
 من الطالب اذا شكر في نفسه بانه تعالى أراد به تحيرا حيث دفعه من لازل لعب ما يحبه من
 عدله وبوصله اليه ثم يتفكر منه أنعم عليه بالعدل والفهم ونوحه القلب إلى تعلم ذلك فحده
 كونهما محبة معلومة في مصيرها ثم أخرى (و) اد اصنع هذا المعنى مهرب عنه مرات (اصرح)
 واسرور اللبس هما صقلا الفهم قال الطالب دا فهم من يدي معناه ما يقوله طهر سرور في وجهه
 وهذه علامة وقوعه على القلب وقوله من حيث العلم وبما قاله (اللبس) كان يقرر يوماني مسئلة
 مشككة ومثلية محذوف وقال لهم فهمهم قالوا لا لوفهمهم لغير سرور على وجوهكم
 (وقول المنة) من العلم باب كبير للمعنى وهو معنى الصراحة للعلم فانه ان لم يقبل منه استنده في
 على جهله (فليكن المتعلم للعلم) أي من يديه كالريشة المعلقة في لعلقة تعلقها بالباح كيف شاع أو
 الحثيثة بيايسة في الماء الحارى تجري من الامواج حيث أردت أو الميت بين يدي العامل بحركه
 كيف شاء (أو كالأرض ميتة) أي حية (بالتطرا عر بر شمرته بجميع أحرارها) وعرفها (واعتدلت)
 أي اعتدلت (بأسكابة لقوله) وهذا يستدعى إلى ذراع دهنه عما يحاله على حد قولهم

ومعنى كونه ذا قلب أن
 يكون ذا لالعلم وهو ما تم
 لا تعب بقدرة على العلم
 حتى يلقى السمع وهو شهيد
 حاضر القلب يستقبل كل
 ما يلقى ليعتصم الأصحاء
 وبصره والشكر والفرح
 وقبول المنية فليكن المتعلم
 للعلم كالأرض ميتة مالت
 مطرا عر بر شمرته بجميع
 أحرارها وأدعت بأسكابة
 بقوله ومهما أشار عليه
 المعلم

* فصادف قلبا حالي فتمكس * حتى تم تشبيه عما ذكره الشيخ وبما قاله ان لا يتكبر على
 معلمه ولا على العلم فالعلم حرب للمتعلم * كاسبيل حرب للمكان العالي * زله قبل العلم لا يعطيل بعضه
 اخ وهذه حجة تمامها قد ذكره اصفى التي فيها ثم قال الرعب متى يمكن المتعلم من معلمه كالأرض
 رمشة مات مطرا غير برا فتلقاه بالقبول لم ينفع به فحقه أن يتفرغ له كما قال تعالى انى ذلك لاد كرى
 من كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد أي لعله بنفسه علم يستعنى به أو لا يلقى لالعلم الحق وقبائه
 من عند المعلم وقال بعض العلماء في قوله عليه سلام ليد العليا خير من ليد السفلى شارة ان فضل
 العلم على المتعلم وفي تبيين فصل للمعلم حيث المتعلم على الانقياد له اه (ومهما أشار عليه بالعلم) وفي معناه

ليرشد في اوسع كوى (يعريق) من اطلق (في السعي) حصنه وعم (فيلقده) ويستبدله (وليدع)
 في يترك (رأيه) وان كان صوابا (فان خطا مرشده) على ارض والقدير (تقع له من صوابه في
 نفسه) تحدث بغيره (ذا خبره) في الاشياء كلها (تطاع) الاسان (على دقائق) وبكاتب (يستغرب
 عني) ويثبت قبل من حرب الحرب حلت به ليدع وقال آخر من الحرب ولا تسأل طبيبا وقالوا
 كبر منك شهر عقل منك سنة (مع) يعظم سعيها (في الحقيقة) فكم من مريض محزون (لراح
 د أصابه المرض) (يعاها الطبيب) الخدي (في بعض أوطانه بأخره) أي بالادوية الحارة (يريد
 في قوته الى) أن يصل الى (حديث) صدمه (لعلاج) فيعجله عما يربط الحرارة ويقطعه عنه متصلا
 وذلك لان الادوية الباردة او ردت على حرارة ضعيفة قد تنهاها فلم تختمها عما أدركت ذلك
 في أمراض أخرى (عشرة) (في تجميد من لاجه) (ولا عني في دقائق) طب و لا طباء ورض لدرجته
 وكما ان من حين ان يرض أن يكل في العا ساسا الذي ذهب عني دته يظن الطبيب دونه وعمله
 فانه ان يستعمل يثبت الامامية دونه ولم يحتر لاجه شفاؤه كذلك حق تعلم اد وحدها
 أن يأمره ولا يضر عليه ولا يرددها ليس بعدد تجميد ه (وقد سألته تعالى) في كتابه العربي
 على حرص عني بقائه وعني العلم منه ثم عني كونه يتي يستعمله عند بقائه (بقصة الحصر وموسى
 عليه السلام) ونص لدرجته وكفي على ذلك نسبا ما ذكر الله تعالى عن العبد لصاحبه قال لموسى
 اخاه وذلك في روى أن موسى عليه السلام خطب الناس بعد هلال القسط ودخول مصر فخطب
 ساعة ثم قال له هل تعلم أحدنا ثم ملك فقل لا توحى منه شيء الى عبدنا الحصر وهو فجمع
 العرب وكان الحصر في أيام فرعون وكان على مقدمته دى فرعون الا كروني الى أيام موسى وقبل
 ب موسى سأل ربه في عباده أحب اهل ان الذي يدكرى ولا يسأل قال في عباده أعني قال
 يدعى يعقوب بالحق ولا ينسج بهوى والذى عبدك أعلم قال الذى يلقى علم الناس الى علمه عني أن
 يثبت كلمة الله على هدى وتزده عن يدي فقل ان كان في عباده أعني فقل على عبيد
 الحصر قال أم طاهه قال على ساحل عاد الحصره قال كيف لي به قال تخرجوا الى مكمل من دقته
 وهو هالك (حيث قال الحصر) عبيد اسلام حين رحل به سيدنا موسى عليه السلام يريد داهيا الى
 علمه وقال بقية لا تخرج حتى تلع بجميع العرب ومنهى حقا حرصا منه على إقناعه والعلم منه في القية
 سالك مسلك لتعلم مع معده بعد اسلامه بالاستدانة على متابعتة وبه لا ينفعه لا ياديه وقال له هل
 تنفع عني أن علمنا علمت وخدايم عني مستعجب ولا متعجب وعما جاء متعجبا مستريدا علمنا الى علمه
 فيما فيه وعرفه بسببه قال له الحصر (انك لن تستطيع معي صبرا) بلى عني استطاعه ان يصبر معه على وجوه
 من لثا كيد كاشف مما لا يصح ولا ينقيم وعلى ذلك واعتذر عنه قوله (وكيف تصبر على ما لم تحط به
 حذر) أي كيف تصبر وانت عني ما أقول من مؤرطوهرها ما كر ونواصيا لم يحط بها خبرا وحبيش
 قال في الجواب سعدى ان شاء الله صبرا أي معك غير مسكر عليك ولا أعني لك أمرا فعني وعده بيشية
 ما للتمين وأعلمه بصعوبة الامر فان مشاهدة العدو وعمر على خلاف المعتاد شديد والاحلاف فيه (ثم
 شرط عليه السكون وتسلم) والادوية هو عذبة لهم مع معده (فقال فان انت عني) كما أمرتك (ولا
 تسألني) أي لا تعانقني بالسؤال (عن شيء) ذكره عني ولم تعلم وجه حخته (حتى أحدث لك منه ذكرا)
 أي حتى أنتدك بنباه (ثم) لك دلف الى ساحل ينسب اسمية فيما ركاها أخذ الحصرها ما فرق
 اسمية ما فبق لوجي من ألواحها (لم يصبر) على ذلك حتى سألته فاعتذره وقال لا تؤخذنى بما نسب عني
 لا تغرض على نسبى ياها وهو عندا به سبب أخرجه في معرض النهي عن المؤخدة مع قيام لما يع
 لها ومن أراد ما سبب لترك عني لا تؤخذنى غائرا من وصيتك ول مرة وقبل هو من معاريف اسكلام

طريق في تعلم طبقله
 وليس دعي رأيه فان خطا
 مرشده أنفع له من صوابه
 في نفسه اذا تجربه تطالع
 على دقائق يستغرب
 سماعها مع أنه يعظم سعيها
 فكم من مريض محزون
 يعاهاه دى بسى بعض
 أوطانه بأخره تسرى
 دونه الى حد من صدمة
 العلاج فيجب منع من
 لاجه له به وقد سألته
 تعالى بقصة الحصر وموسى
 عليهما السلام حيث قال
 الحصر اهل ان تستطيع
 معي صبرا وكيف تصبر على
 ما لم تحط به خسر ثم شرط
 عليه السكون وتسلم
 وقال فان انت عني ولا تسألني
 عن شيء حتى أحدث لك منه
 ذكرا ثم لم يصبر

ولم يراد شيء آخر سببه (ولم يراد في مرادته) ما يرد في عقله من علام و فاهم لحد و غير حرة و اسكار عليه
 بهما ثم طيب العذر من قبله من جهة ثلاث مرات بعدم مصاحبه (ي) في كل ذلك سبب حرق و ايهما
 وهو المصهور من قوله تعالى قال هذرا في ربيك لاشارة الى الفراق ٧ لم يرد بقوله ولا تصحى و الى
 الاعتراض ان ثالث أو الوقت و اضافة العراق الى اليمن اضافة المصدر الى الطرف عن الاتساع و يروى عن
 النبي صلى الله عليه وسلم قال رحم الله نبي موسى حتى فقال ذلك ولو است مع صاحبه لا صرغ
 لا عجب قال بن ابي عمير و كفي من شره و فضلا للعلم ما سبي الله و كليمه حار و رحل حتى لقي النصب في سفره
 في نعم ثلاث مسائل من رحل عالم و لم يجمع به لم يقره و راح حتى فيه و صلح منه متابعه و تعالي و في ربه
 عمرو آيت و حكم ليس هذا موضع ذكره (و الحل) في حاصل " كذا ما (كل منعم) في أي عم كان
 (استبقى بنفسه ربا و اختيار) برأيه و بختاره (دور اختيار بعد حكم عليه) (مطلع) (لا حلق) أي
 الحية و حرمان (و الحصر) يعود بالله من الحلال (فان قلت) ان المتبادر الى الاذهان في قصة انظر
 و موسى بهما اسلام عدم السؤال حيث شرط الحصر على موسى لكونه اسلم و قوله ولا تبي
 عن شيء حيث دل على عدم المجامعة بالسؤال و هذا على ظاهره غير محتمل (قد قول في معنى) في موضع آخر
 من كتابه العزيز (فاسألوا أهل الذكرك) أي أهل العلم (ان كنتم لا تعلمون بالسؤال ما سئله) (منه) في هذه
 الآية و كذلك الخبر الذي من طريق أهل بيت اعم حاشي و معناه السؤل و اخبر لا حلال ليس للعلم
 أن يستقر على جهله و لا لعالم أن سكت في علمه و قال ذو النون المصري حسن سؤال الصادق من صاحبه و هو
 العارفين (فاعلم) أي اسألك (انه كذلك) أي ما ذكره في صحيح و ان السؤل لم يطلب ما لا يورد بهما في
 السؤال (و لكن) ليس في كل حال بل (فيما يندب) به (يعني في السؤال عنه) و يرى في جهله به (فان
 السؤال الى ما لا تبلغ) عنه الى ضمن السؤال معنى الاحتياج أي الى العمل (و قد قيل) (في
 جهله) و ادراكه (مذموم) كالموت و بقاء و انما مضى في لا يرد كما اذا لم يرد كما لو كان الموت
 المحرص في مسأله (و بذلك) أي بعد سر (مع الحصر موسى) عليها اسلام (عن سؤال) أي عن
 ما تقتضيه فان شاء سر الرتبة صعب (أي في سؤال قبل و به) من استعمل شيء قبل أو به هو
 محرم و بذلك قيل لو صر موسى عليه اسلام لا يصير تحت العنان كما ورد (فاهم علم أي سأل) (بقية
 و انما انكشف) عن مصاربه (و ما يدخل) (و ان كشف) عن الاسرار (في كل درجة من مراتب
 الدرجات) في الحصر ان لا يله (لا يدخل أو ان سؤال) ولا يؤذن للمعلم بالكشف عن تلك الأحوال و ان
 البرية و هو قول الله تعالى فقال لا تبي عن شيء حتى تحدث لك سعد كرهى عن امرأته و ليس ذلك بما
 عن الذي حدث تعالى عليه بقوله فاسألوا أهل الذكرك ان كنتم لا تعلمون و ذلك يعني ان هو في عن سر
 من العلم الذي لم يبلغ مرتبه بعد و الحث على ما هو عن سؤال تفاصيل ما سئله من سوء ردى هو سدد
 تعلمه و حق من هو سدد تعلم علم من العلوم أن لا يفتى في الاحتمالات الشككية ما لم يثبت في قواين ما هو
 بصده لثلاث و لعله شبهة تصرفه عن التوجه فيه فيؤدى الى الارتداد اه كيف (و قد قال على) (ان
 طالبه) (وصى الله عنه) و كرم وجهه فيما و روى عنه فيما يجب على المتعلم للمعلم (ان من حق العالم) (سكامل
 المرشد الى الله تعالى) (انوار علمه) (لا تكثر عليه في السؤال) لان كثرة السؤال يسقط حرمته عنه
 يكون سببا يعرف و انفس ولا سيما اذا كان على الا (ولا تعنه في الجواب) أي لا تشدد عليه فيه و تلمه
 عن صعب عليه هدا معنى التعت في لاصل كما قاله س لاسارى (ولا تلغ عنه) من لالح (د كسل)
 و قد روى ان الجواب لعلو ما وهو بالحلم من اللجاج و معنى صحيح (ولا تخذلوه) أي لا يرد نه و ما
 شبه ذلك (ادامض) الى القيام فانه يؤدى الى تسخر و يبرم (ولا تمس له سر) عن لا يجد و لذلك
 قال أبو بكر لعمر رضي الله عنهما حين سأله أن يزوج ابنته حفصة حتى لا يفت من خبيث من حدة في سهو

ولم يراد في مرادته الى

ان كان ذلك سبب العراق

بهم و بالحل كل

متعلم متقى بنفسه

رأ و حذر اذون اختيار

انعم و حكم علمه لا يخفى

والحصر ان (فان قلت) فقد

قال الله تعالى فاسألوا أهل

الذكرك ان كنتم لا تعلمون

فالسؤال ما سئله (فاعلم)

أنه كذلك ولكن فيها

يذهب بعض في سؤال عنه

فان سؤل في عدم تسمع

مرتد في جهله و مذموم

و بذلك مع الحصر موسى

عنه السلام من سؤال

أي في سؤال قبل أو به

فاهم علمه ما أنت أهل له

و اذ ان يكشف و ما لم

يدخل أو ان يكشف في

كل درجة من مراتب

الدرجات لا يدخل أو ان

سؤال عنه و قد قال على

رضي الله عنه ان من حق

العالم أن لا تكثر عليه

بالسؤال ولا تعنه في

الجواب ولا تلغ عليه اذا

سئل ولا تخذلوه اذا

نهض ولا تعنه في سر

دعيت ولم يحج في آحرم كس لاشي سر رسول الله صلى الله عليه وسلم أي لانه سمعه يدكرها وتندأ حرجه
 الجدي في سكاك وفي عرفة بدر وشرح أبو يعرب في حلبة من روايه اشعبي عن اس عاص قال قال لي بي
 أي أي من المؤمنين يقرنك ويدعوك ويستشيرك مع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحص
 عن ثبوت حصول اتق لا يحجر من عليك كدبه ولا نقض به سرا ولا تغيب عنه أحد قال اشعبي فقلت كل
 وحدة حبر من نعت فقال كل وحدة خير من عشرة آلاف (ولا تغيب عنه) أي في مجلسه سواء كان
 الحصة أو لغيره من في مجلسه (حبر) من المسلمين لا ينصر بما ولا يعزبنا (ولا تظلم عنه) أي سقوطه
 أي لا تكون رقيبته عنائه في ما أثر حوايه (وأن دل) عن أصالة الحق (وأن معذرتيه) وحلته على
 العدة الشريفة (وعليش نوصره) ونعله (ونعصمه لله تعالى) لا اله الا هو (ما دام يحضر مرأته تعالى)
 ما دام آداب الشريعة (ولا تحبس) في حصره (أمامه) لا عبد البقي ولا فوجه الأعداء (وأن كانت له
 حجة) عرضت من المؤمنين الدينية أو لغيره (سقت لقوم الى خدمته) وقضاء حاجته فهداه الله عشر
 حجه تسبب الآداب وكشفت عن وجه الحق اسبق وبه صود من اراد هذا الكلام هو الحجة الأولى
 مشأله على الهوى عن كثرة السؤال عليه ومهومات كثيرة سؤال ليس بمشروع وعالم مشروع منه
 الكثرة الموحدة من العلم والحدوث لغرض في حسن انتعم وانفهوم من سبب في المصداق عدم به تحت السؤال
 عليه معمله فبهم من قول سيدنا علي في الهوى عن كثرة السؤال في مثل هذا وأصراه
 فتمل وأما في الحلي فهاهنا ذلك على حده من آداب ما فيها تمامها للمنافع من الخكم والنصائح وقد
 اشرح بيها في ثبوت هذه الوصائف تسعة وقد اقتصر صاحب الدرر على هذه الوصائف الثلاثة ورد
 انصف عليه ما سبق ذكره الوصيفة الرابعة من الوصائف التسعة (ان يحترز الخوض في العلم) أي
 الوصل في تحذره وقد تقدم مراراً في كل خصوص هو له حول في الماء ثم اعتبار امره (في سدا الاسر)
 أي في قوله (عن الأصمعي) أي الاتماع ونبيل (بالحفاظات) وتسبب آرائهم (سواء كان ما خاض
 فيه من علوم الدنيا) كهداه العلوم التي وقع استحاروب تحصيلها ومهمهم سبب وصوله الى علوم
 الآخرة (وعلم الآخرة) كعلم معرفة غيب وما يرد عليه وهم يحسد اليهم والدقائق وغير ذلك (هنا
 ذلك) أي استمران اختلاف ليس فيه (بدهل) وفي نسخة يذهب (عقله) يتشبهه (ويحذر دهمه)
 ولو ما وس (ويقرئنه) عن الاتصال الى الحق (ويؤيه عن الإدراك) الحقيقي (ولا علاج) لما هو
 صده وكل من الدهور وخبر ومصور لري وبياض من أسباب اخر ما للطلب (بل يسعى ان يتقن ولا
 طريقة واحدة) أي يحكمها في عقله بقوة همة وصرف جهده لي تحصيله وهي (الوصيفة عند أئنداه)
 أقوله لديه (ثم بعد ذلك) أي بعد تقام واجباتها الى القلب قبل كل شيء كالأساس يحكم على حد قولهم
 نأى هو اهدى من أن عرف الهوى * فصادف قلبه حالاً فتم كما
 (سعى لي) معرفة الحقائق (الماهات) وكيفية محاسنها ودلائلها (والشبه) وتقريرها وكيف دها (وأن
 يمكن اساده) أي معمله (مستقلاً بخيار رعي وحد) ولا متعلماً في تلك الطريقة التي يشغلها منه (وانما
 سادته) وطريقته (قل المداهات) في أقوائها (وما قبل فيها) من الجمع ودرهين (لجدر منه) لطالب
 ولا يصحبه (فان اصلا له أكثر من ارشاده) فان كل متعلم يجد وحد ومعه هذا كان مع ذلك الوصف
 فهو كالمختبر الذي لم يصير بطريق في حذاء المتعلم وصار ينقل طريقته فهو في الخبرة أكثر من سائر لاصلال
 الى ما شاء الله تعالى ولذا سمع فيما سبق من الرمان من تدريس العلوم من لم تدرب في يدى الرجال ولم يتقنه
 الا بصلال حواريات يصير لعلوم وبهات جهله الصعاب (ولا يصلح الا على لقود عبيان وارشادهم) أي لا يصلح
 لجاهل لا ارشاد الجاهل ولذلك قيل

ومن عب الله باطيل متعطر * ونش كعادى داعى معمر

ولا تغيب احد عنه ولا
 تظلم عنه ودرى فقلت
 معذرتيه وعليش نوصره
 وتعلمه لله تعالى مادام
 يحفظ أمراته تعالى ولا
 تغيب أمامه و أن كانت له
 حجة سبقت بتوم الى
 خدمته * (الوصيفة الرابعة) *
 أن يحترز الخوض في العلم في
 سدا الاسر عن لاصده الى
 اختلاف الناس سواء كان
 ما خاص به من علوم الدين
 أو من علوم الآخرة فان
 ذلك يدهش عقله ويغير
 دهمه ويقرئنه ويؤيه
 عن الإدراك والاطلاع بل
 هو أن يتقن ولا طريقة
 واحدة الواحدة المرصبة
 عند استاده ثم بعد ذلك
 يصي الى المداهات واشبه
 وان لم يكن سادته مستقلاً
 بخيار رعي وحد وان
 عادته نقل المداهات وما
 قبل فيها فاصدر منه فان
 اصلا له أكثر من ارشاده
 فلا يصلح الا على لقود عبيان
 وارشادهم

ديه صلى الله عليه وسلم لم يدخل في باب لولايه ولا يكسبه حط من حسن لرعاية وحفظ الحجة وهو تأويل
 حسن ان صرح هذا القول بهم ويشير اليه قول جليله رحمه الله تعالى كياسق طر يقتلهم من بركة
 بالكاتب والسنة ومن هنا قال بعض السادة لا يشبهه غير ما (يفرغى للباطر) في أول وهلة (انها)
 في ثبات الحجة (بطانة وكسل) وفرو عن الاعمال المور بها (وهمال) لاصل اعداد (وهيات فذلك)
 الذي هو عليه هو بعينه (من ابطاء القلب) الصنوبري من حضور ماسوى لله تعالى (في عين شهود)
 الالهى (والحضور) اقربى وهو قائم مع الحقيقة والحسنة بعقل والبرام الحرمه كيهو شأن أهل
 به به كان شأن أهل لولايه اقبام مع انهم يعومسى ثم هم على المحمودة والخدمة وشأن من معنى
 محمودة وانما وصاحب المحمودة عارف في عرف وهو تعاملته محبوب وصاحب المنة عارف في افعال وهو
 في حاشي حركاته وسكانه محبوب ان نفاق صانه وعمل لله وابرح مع من الله وابذهب في الله وهو الله
 والله ومن الله والى الله لا يعرف الا الله ولا يشهد الا الله كصل من عرف الله شهده في كل شيء فيستوحش من
 كل شيء في نفس به كل شيء صدم مشهود له معنى في انما قولوا ثم وجه الله بحجة وحدة وقوة وهو معكم أي
 كنه مطوية في قلبه (ولا زمة لا ذكر) وشكر (الذي هو فعل الاعمال) للعباد (على الدوام) ما
 ورد من هوى صعب في شكر ساعة خبير من عبادة القلب وهذه هي ابدية اسطيه التي كانت عليها كل
 لاهة وتزى افعال محمودة وهي غر من السحابة وقد كانت افعاله رسول الله عليهم يشكر و
 في كرويت ودروي الاصلان في نزعيه وتوابعهم في الحجة من طريق شهر من حوش من عباس
 الله صلى الله عليه وسلم خرج على أصحابه فقال ما حكمكم فقالوا اجمعنا انك كرويت وتذكر في علمته فقال
 تذكروا في سابق الله ولا تذكروا في الله كرم ان تقدر اقدره (وتشبهه بضعف ما يقوى فيما يرى
 من مظهره انه هوة) وقصص مقدم (بما هي) في شمه (اعتد ومن باقي بحاسة بسيرة) في قلبه
 (في كورماه) مثلاً (بأن أضعى هذا الحساب) على كثرتها (قد بقي في امر) ويرى منه ولا يكره
 (د) شلال (البحر عظم من كور) بحر ما وأكثراه (البحر للبحر) من عدم حله للحاسة (دهو
 لا كور البحر) في كثر جوار دهرى هذا قبس لكنه ما مل (ولا يدرى المسكين من بحر لقوته)
 وسعته (بحر الحسماء) ثلاثى خزان (فصلب الحاسة باستيلاته) في علمه وقوته يعنى بحر
 (الى صفة) في البحر التي هي انهورية في نفسه والظهير لغيره (وتقبل من حاسة يعاب) اسماء
 يلى في (السكرور) معقده (وتجعله الى صفة) التي هي الحس في عهده فمد باب ذلك لعلان فيما
 في نفس (وعن هذا حور الى صلى الله عليه وسلم) حاسة عما يتعلق به (مالم يحور لغيره) من سائر
 أمته (حتى أجيئه) لجمع بين (تسع نسوة) سكاح جمع وهو معروف قال لعرى وفي الصبح من
 حديث من عدم كان عبد لى صلى الله عليه وسلم تسع نسوة كان يقسم لثمان ولا يقسم لواحدة
 ورواه عائش كذبت كلهم من رواه اس خرج عن عطاء عن اس عطاء قال وخرج البخارى والنسائي
 من رواه سعدى في عروية عن قتادة عن انس بن مالك صلى الله عليه وسلم كان يسوف عبي نسائه في
 يله وحلوة تسع نسوة وفي رواية نهم من رواية هشام الدستوائى عن قتادة كان يدر على نسائه
 : الساعة الواحدة في الليل ولها روهن احدى عشرة ثلث لاس كان يظفقه قال كانت تلبس به عظمى
 نوة ثلاثى (اد كانه) صلى الله عليه وسلم (من بقوة) في عظمها (ما يتعدى) في تحاور (منه صفة
 بعدل) لى هو حسن الصفات وهو الامر المتوسط بين الافراط والتعريط (الى سانه وان كثرته)
 وأما ما اشهرها العامة من به صلى الله عليه وسلم في كمال جبر بل من ضعف اساء فأزله من اسماء
 كذبت وهي دهر فيها حريسة في كل منها عادت قوته بهدائى لاصل له ولا يعتمد عليه وأما اقوة
 المعلقة من غير أن تتعدى صفه بعدل فقد عظمها ساعة من آسادته كيهما من شبح من السادة

فيستراعى للباطرين انما
 بطلان وكسل واهمال
 وهيات فذلك مراعاة
 القدر في عين الله
 والحضور ولازمة لذلك
 الذي هو أفضل الاعمال
 على الدوام وشبهه بضعف
 ما يقوى في رى من طهره
 أنه هوة يساهى عند
 من اوى بحاسة بسيرة
 كورماه وتقبل من
 أصغى في هذه الحاسة
 يلى في البحر عظم
 من كور ما ولا يدرى
 المسكين من بحر لقوته
 تجل الحاسة ما قد حس
 عين الحاسة باستيلاته الى
 صفة والقال من حاسة
 يعلب على السكرور ويجعله
 الى صفته ولعل هذا جواز
 لى صلى الله عليه وسلم مالم
 يحور به حتى أجيئه تسع
 نسوة اد كانه من قوته
 ما يتعدى منه صفة العدل
 الى سانه وان كثر

دسره عوله (عنى) أى قصد بذلك العلم أى هو شرف العلوم (مسمى لعدمه و كماله) وال
كان شرفها ما عدا ذلك أشد لذلك مقوله (بمعناه) عمله ككسبه وعمله ككسبه معرفته تعالى من
غير ادتهار إلى تامل البرهنت (ولست أعني به) أى بعينه ككسبه (باعتقاد لى) من شق
وهو الاختصاص فى صحة التقيد بسون وهو الأصغر (لعمري ورثة) من شوحه (والفهم) من فهم إلى
فهم (ولا) أعني أيضا (طريق تفرير الكلام) بمرحى بالله على مقصوده (ومحله) فليس طلبة
فى تخصص ذلك (لا اعتقاد وحيثه) (من مراد بالعلوم) ومنه ومنه (كحوسنة) (ح)
(المسكلم) عند مسكله (ن) أعني به (موقعه) هو رتبة العلم ببقية لانت لامتد و مره
ومشاهدة ليعوب مناهج العلم بل بالحقه لمرسوخة لادكار (وهو عمدة نور) (ر)
(بقوله الله تعالى) بواسطة ملائكة (فى طلب علمه) (مهر) مخرجه عن لحدث
مدمومة (بالخبرة) الحقيقة ولطرح عن نبوت - سبعة - (مهر) (مهر) (مهر) (مهر)
العمود أنوار (عن الحديث) لا بأس والردان حسبى (عن يمينى) فى معنى مع الزمعة
شاهدته (ل) رتبة العلم (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر)
صلاه ولا يصح وسكر سكر وفى صدره وهو بهى نور (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر)
شهادة به سبدا بشرى لله تعالى (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر)
عدي من حديث سكر سكر (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر)
لدى رواء السيف فى شمس من قول عمر بن الخطاب (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر)
كر وهكده هو فى مسند يتفق سكر سكر (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر)
وهو الاودى السكونى ثقة شمس من روى والارعة هكده هكده (مهر) (مهر) (مهر) (مهر)
مألفى فى ردت مسند مسند الهوى فى ذخيرة الحياه لانت هكده هكده (مهر) (مهر) (مهر) (مهر)
لاس عدي وهو كونه المصنف ما صه نور (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر)
عدي امر زى روادى (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر)
بساد صيف ولكن بس فيه باء (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر)
بسمان اعطى من روادى (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر)
ولم يلهى لوضع العلم فى كرك على باب هذه الامارة (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر)
مردوس من شده طريق (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر)
وقد أخرجه ابن عدي من طريق آخر اه كانه يشير الى طريق عبد الله بن عبد العزيز بن ابي رواد
ورسايهم من ساي هذه طريق صحيح واسر كنهان عبد الله لم يفتح عنه كنهان صحيح كنهان
حال حديث اسر من طريقه لا يحسن من ضعف وامل قال لكانه اسر من روى به شاهدى سكر
أصا عن كنهان مرفوع اسر خلا قال رسول الله ر (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر)
و نو كنهان رحت آت ثم ر نو كنهان فى طريقه (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر)
العامى) أى كنهان عقيدة (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر)
عقيدته (الافى الكلام) من كنهان فى ربه وصه به وحوال كنهان من روادى (مهر) (مهر) (مهر) (مهر)
سبب منه عت (كلاما) اشارة الى وجهه سمى به وندت قدم ما يتعلق به فى قول الكتاب (مهر) (مهر) (مهر) (مهر)
وعلى رواتر (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر) (مهر)
حضره الشهود والكتف الامة كنهان كنهان كنهان كنهان كنهان كنهان كنهان كنهان
لا عموا وشتان من من فوجده عن كنهان كنهان كنهان كنهان كنهان كنهان كنهان كنهان

أعني قسما المعاملة والمكاشفة
وبعده المكاشفة معروفة به
تعالى ولست أعني به
الاعتقاد بهى سكر
العامى رواة أولتقفا ولا
طريق تفرير الكلام
والاعتداله فى تخصص الكلام
من مروي الحصوص كنهان
هو غاية المتكلم بل ذلك
موقعه هو عمدة نور قدومه
بمعنى فى طلب علمه
بالخبرة ما طر عن الحديث
حتى يستهى الى رتبة العلم
فى كرك روى الله بهى
نور باعنا هكده
كنهان سبدا بشرى لله تعالى
بمعنى كنهان كنهان
مألفه روى كنهان
المتكلم لى لار كنهان
بمعنى لار كنهان الكلام
ولا كنهان كنهان
كلاما كان كنهان كنهان
وشتان وعنى رواتر كنهان
روى بهى كنهان كنهان

[illegible][illegible][illegible]

وله في كل مقام مسائل من أول اعداد لاسم الى آخره ومن أول سبوع الى وادي في آخره ومن أول ركعات الى آخره ومن قرب من
ابتداء أو كل الجمع من السعادة كثير من هو بعد اعداد ردو الراحلة ولا كفرت (٢٢٩) من مناسبات بل هو قرب منه

فصول الهدى المقصود (وله في كل مقام من هذه المقامات (مزل) ومزات (من قول اعداد
 الاسباب الى آخره) وذلك قول شعل (ومن قول - قول اسوادي) والفقر (الى آخره) وهو الشعر
 الثاني (ومن قول اركان الحج الى آخره) وهو لشعل ثلث (وايس قرب من اشد في ركك) وفي
 نسخة بركان (الحج) وشرع في تخم المسك (من السعد) سكرى (كقرب من هو بعد
 في اعداد الرد والرحلة) وهو الشعر الاول (ولا كقرب من اشد باسول) في الثاني وهو شعر
 الثاني (من اقرب منه) لان هذا وسائل للوصول الى هذه المقاصد (فلهذا بصائرنا قسم قسم)
 قول من ذلك (بحري بحري) أي يقوم معهم (اعداد الزاد والرحلة وشراء - ثقة) كذا في سائر
 النسخ وكأني عطف تفسيره ففصله (وهو علم الطب والفقه وما يتعلق بمصالح بدن في الدنيا) فان
 كلا من ذلك وسائل دهم الطنبه صلاح اسد ابدى لا يقوم به اذ ان الابد وعلم العقيدة صلاح
 لظاهر من جهته انما هو وغيره (وقسم) ب (بحري بحري سول) لودى (جمع مدية وهي
 انصراء) (وقطع العقبات) وهي اشياء من الحاصل (وهو انصهر النقص) بالانصاف (من كدور
 انصاف) الدمجه (وعلاوة ثلث اعقاب شائعة) أي امرت به العبدية (من بحري) أي عن ديه
 (لاقول ولا تحزب الا المودع) ليس وفهم الله تعالى في علمه ما في الهداية ونحو اعداده
 في كل عصر لا يتخلو منهم وقت ولا زمان (فهذا سول) (سول) وسائر عوان سول
 (وتحصيل علمه) أي علم تظهير الداهن (كتحصيل علم جهات الطريق ومصارفه) وسعانه ومجاهده وودته
 وما توصل سالك وما تله (وتلا بعي عم المزل) ومحل (د) عم (مزل) (موازي) المسله (دور
 سول كها) وقطع رسومها فكذلك (لا بعي علم تهذيب الاخلاق) وتتميمها من الزدائل (دور) (دور
 تهذيب) تهذيب من ارشاد اصحاب الهدى (لكن المباشرة) في امر (دور) (علم) به (ولا غير ممكن)
 وذلك بحري علم الطب والفق بحري اعداد لرد والرحله (وقسم ما بحري بحري من الحج
 وركانه) الذي هو التصوددته من اعداد لرد وقطع اسوادي (وهو انصهر مائه وصنائه ولا يتكلم
 وفعاله) وما في ذلك من الاسرار الغريبة والمجاهدات الخبيثة (وجميع ما ذكره في ترجمه علم
 المكاشفة وهما) ثلث المسالك (ثلاثة) من الهلاك (وقور بالسعادة) الالهية أي لتكبيرها اشاره
 للعارفين (وانصهر حاصله لكل سالك) في هذه (الطريق) بعد ان شرب (د) كس عرصه انصهر دور
 السلامه) من الهلاك الذي (وأما العور بالسعادة) (التي) (لا بعي لا عار فون) الممككون
 في معرفتهم باعتبار المقتات وبحسب الدرجات (فهم) (قربون) في حصره الله حل حذره وهم لساقون
 انصار اليهم قوله واساقون اساقون أولئك يقربون في حساب انهم (اعمو) في حواراته
 وكفه (بالروح) الاستراحة وقرئ بانهم وقصر روحه لاسم كاسب حبه المرحوم وقصر نفسا حبه
 للذات وبالفرح من اعم وانعم (ولربح) الرزق وطيب وقيل وريحان لحد (وحدة) اعم واما
 الموعودون دور ذروة الكمال) أي لم ينصروا لي تحصيله بالاكسية مع من الوصول (فهم) الجبا
 و سلامه) من اعداء وقت (كذلك) تعالى فاما ان كان من اقرب بين حروح وريحان وجمه) ذات
 (نعيم) ثم ان المراد بالساقين الذين شغلهم التقريب هم الذين سبقوا الى الايمان والصفه بعد ظهور
 الحق من غير تعلم وتوابع اوسقوا في حيزان لفصل والكمال أو هم الاسبق صواب الله عليهم
 فانهم متقدمو أهل الايمان (وأما ان كان من اقرب) (يعني) (تصحب) به السبعة أو الذين يقرب
 صحتهم بيمانهم (وسلام لك) باصحاب اليقين أي كماله (من أصحاب) (يعني) من اسواق وأصحاب

وكل من لم يتوجه الى المقصد ولم ينتهض له أو انتفض الى جهته لا على قصد الامتثال والعبودية بل عرض عاجل فهو من تعذب الشمال ومن الصواب فيه بل من جرم وصايا عظيم وعم اي هذا هو حق اليقين عند العلماء الراغبين أعني انهم ذكر كونه شاهدا من اساطير هي أقوى وأجلى من مشاهدة الاعراض وتروا فيه عن حد تشبه لحد السماع وحالهم حال من أخر صدى ثم شاهد الحق وحال غيرهم حال من قبل بحسن التصديق ولا تسان ولم يحس بالمشاهدة والعيان كما سعدت ورواه جميع المكاشفة وعلمهم مكاشفة وراء علم المعاملة التي هي سائلة طريق الاخرة وقطع عقبات الصفات وسالوك طريق نحو لصفاته المذمومة وراء علم الصفات وعلم طريق المعالجة وكسب سبل في ذلك وراء علم سلامة بسبب ومساعدة صفات للصفوة والامه بسبب الاحتجاج ولتطهيره ولعزوب الذي يتوصل به الى ليس واعلم والممكن

يحيى هم بين أحرارته عنهم في سائر محضو ومبلغ مصود وظل مدود ومنه مسكوب وفا كنه كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة وفرض مرفوعة وخرج اس حرواس اسدور عن اس عباس في تفسير هذه الآية قال رتبة الانسكة من من ته تعالى وتسم عليه وتكره به من أختاب اليه وخرج عبد من حيد و من حرواس اسدور عن صفة من نعمان رضى به عنه قال سترم من عدل الله وتسلم عليه ملائكة الله (وكل من يتوجه الى المقصد) نوع توجه (ولم ينتفض له) بكينته ووسع رجائيه (أو انتفض الى جهته) بكينته سكر (لا على قصد الامتثال والعبودية) وهو لا يقيد بالعدل لا واس الله تعالى (من عرض عاجل) وعلة ديو به (فمن أختاب السعال) الذين هم مشائيم على أنفسهم بعبادتهم مبراته بحسب بل (ومن) المكذبين (صالحين) الذين صل سقيم (وله نزل) وهو ما يقدم بين يدي اصعب (من حرم) ماء حار يكف بشره لا قدر على ان عنه (واقضية عظيم) أي ادخال في عظيم السار وخرج أحد والبخاري ومسلم والترمذي والنسائي عن عباد من اصابت رضى به عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ومن كرهه كره الله فله لقاءه وفانته الله رضى الله عما نالنا لكره الموت فقال ليس ذلك ولكن رضى اذا حضر الموت بشر برضوان الله وكرهته داس نبي أحب اليه امامه وأحب لله به وأحب لله به وكره الله به وكره الله به وخرج من روى له والى عن اس عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من ميت عوب لا وهو يعرف الله به ولا شد حامله ان كان يحرم روح وروحان وجهه نعم ان يحله وان كان شر بل من حرم واقضية عظيم أن يكونه (وا من هذا) قد من مشاييه فيما قد بقوله أعني الخ (هو حق اليقين) وهو من حوز من قوله تعالى ان هذا يهو حق اي يقين أي انه كور في اسورة اهو حق اخرا يقين عن اس عباس ثم هدد أي مادته عدل في هذه السورة الحق اليقين (أي أهم ذكر كونه شاهدا) ومعاملة (من) ألوار (ان من) بعد منته وهو (قوى وحل) أي كثر حلاء عند أهل لا اعتبار (من مشاهد لا بصير) وما يعنها (وزموا به) على مدرهمهم على مراتب عليه وسبلى (عن حد انتقيد) لخص (تجرد السماع) من غير غيره ولا توان وهذا من ناصه الحق سبحانه عليهم حجب أهلهم لوصول هذا النظم (وهم) عند التحقيق (حال من حرم) عن الشئ مثلا (صدق) أولا (ثم شاهد) بعد بصيرته (والتحق) معوهة السماع بعده ومن التحقيق التقليدي والتحقق الشهودي واليه أشار بقوله (وحال غيرهم) من الـ كين (حال من حل) الحكم مثلا (بحسن التصديق والاعتيان) كما به أراد ذلك الادعاء بصدقه شاره في مد كره سعد في شرح العقائد انه ليس حقيقة بتصديق تصديق حكم الخبر والمهر بل لادعاء ذلك كين في بحث في ذلك عند ذكر لايمان والاسلام (ولم يحس بالمشاهدة والعيان) أي لم يحط بهذا المقام فخص من انه الماس اذائه يختص وجهه من بناء (وسعادة) الكبرى وابل بها (وراء علم الكاشفة) وتخصيه (وعلم مكاشفة) عند أهل أسبوا (وراء علم المعاملة التي هي سائلة طريق الاخرة) قيده بذلك لا شوهم من المعاملة ما هو المشهور بل من من سبيل غزى لقي عليها أمور لاسا (ونقطع عن باب الصفات) غزاتها (وسالوك طريق الحق) وفي نسخة نحو (صفات المذمومة وراء) تخصص (علم الصفات) وعلم طريق المعالجة (لراحة تلك الصفات المذمومة) وكيفية سببها (وحيث به بعد ذلك) أي (وذلك) أي معرفة ما ذكر (وراعتم) أي معرفة ما (سلامة الدن ومساعدة سباب) تخصص بها (الصفحة) للمراج (وسلامة ابدن) من الآفات المذمومة على نوعها (بالاحتجاج) وتغوي الذي يتوصل به الى التحصيل (المبني) يعلم (والسكن) وقدم المجلس الذي به ستر عذرات على الصعق شد لاحتجاج في حال الاحتجاج وراعه على

لمسكن لانه هو م سدن وانشر داخل فيه سكونه من لوزمه عدد (وهو موقوف بالسلف) الاعصه
ومن موب منابه (وقانونه) اشري وانعري (في صفة) احوال (من) حتى احتلافها (على جمع
عدل) والاستقامة (واسياسة) شرعية التي لها محصل تمام افعالها لربعة (في ناحية الفقيه)
فهو الذي يعرفهم بقوانينها (وما اصاب النجاة في ناحية الطبيب) فهو يدرى يعرفهم قوانين ذلك
من شخص مرض وعرفة اعلل وازنته بالادوية (ومن هـ) في تفسير اقول المشهور للذائر على
الاسنة (اعلم علم من علم الادان وعلم الادب) والمشهور انه حدث الائمة موضوع كفي الخلاصة
قاله ملا على في موضوعاته والصحاح انه من قول الامام شافعي فيه غير واحد (وآخر) بالجله لآخره
(ب) علم (الفقه) انما زاد به اليوم ما عرفت منه في مدارس متوفى في لمصطف من السيم
والطهور والاحارة والسكرت وعصيرهما (لا يوم مرقا همة) مما يدل فعلى في تعميمه شلب
وساكن طريق الاخرة (كان قائم شيت علم فقه وطلب باعداد راد در حله) بحر براسول
حيث ذكرت به علم انواعه محصري لائن ومن مقتضاه على اهمه شرف يعوم وشافعي شافعي
شبهه على قول كلام باعداد راد واراحله فان ما كتب مشبهه حذر ان يكون حذر مقصود للاداب
(فاعلم ان اسدي) في سلكه ما حثبه (ب) (لوصوف معرفة) (الته) حل وعز (بيان) بذلك (فربيه هو
تنت) حصه (دوب اسدي) كبايري في صهار (دست اعلى) علم (العلم) الحصري
(المحسوس) المشهد (ل) هار (من سر لله تعالى) بعض (لا يدركه حس) لقصوره عن
ادراكه (وعليه من اعلاه) المعنوية لا تعرفه لا يفهم لا بعد اسوق من مرشد كمال (وماز
يعرفه بالروح) لانه يدرى سره فيمكن تعمي انقباض في لوزم وهو هو يدركه
في تفسيره وتنب عقل وذكره الزعم دكقته شام ان اعلم به شرف من به كثره شافعي
ويعبر به عن المعنى التي يختص به وروح ودم واجزاء من الاول قوله تعالى وسعت السموات
والارض ومن شئ قوله تعالى ان كتابه فابى علمهم ومن ان شافعي في لوزم وهو هو يدركه
في تفسيره شافعي (وآخرى) علم (فلسطه) في اسما كماله شافعي من صرام ما شافعي
أمره وحساب نهيه والاحص لان امره دونه بمطعمه وعلاقه شافعي في لوزم وهو هو يدركه
ان تفصيل في ذلك عدد كرايوس (وشرح يعرفه ما شافعي) مكتبة حصه وهي (لانه لمحة لاوي
لذلك السر) لانه لا يدركه الحس (وواسطته صر جمع بسند منية) سرياب سره به (والله انان
الما ف) يتوصل في معرفتها بسببه (وكتف اعداء) السلب (عن ذلك السر) بعض (من) جلله
(علم المكاشفة وهو مسمو به) في محبوبه في ذكر (للاز حصة في ذكره) وفردوى عن الحس
عن حدة شافعي التي صر في الله علمه وسم عن علم الحس ما هو يقال شافعي حذر بل علمه في شافعي به
هو سر بي وبين احوالي واو في وانصبي ودعه في وفهم لا يتبع عليه من مة رب ولا في صرسل
وهذا كمال في سمع الحس عن حديقه وحكم عن هذا الحديث (لوصع) وعنه ان ذوب فيه ان يقال
هو جوهر فليس ودر عرر (زاد طوهر المعنى المعنى لماسه ما بعد لا معنى ليدى ذكره الحكام
هو به ماهية اذا كانت في الاعيب كانت لافي موضوع وحصره في حصة هولي وصوره وحصة
ومس وعش (شرف من هذه الاحرام) أي المشاهدة والاحرام الاحكام ودل يطلق الحرام على اللوب
أنت كقولهم بحاسة لاحرامها (واب هو سر هي كمال شافعي) في سورة بي سر بل (وبس لول
عن الروح) قال سبداوى أي لروح الذي يجب به من لاسس وفردوى (ول الروح من امرى)
من الانواع الكاشفة كمن من غير مادة تولد من فصل كاشف حصة أو واحد من امره وحديث
نكوي به عن اسوال من قدمه وحديثه وصل ما لم يتأثر به علمه لروى ان اليهود قالوا لفرير

وهو موقوف بالسلف
وقانونه في ضبط ساس على
منهج عدل و سياسة في
ناحية الفقيه وما شافعي
الفقه في ناحية الطبيب
ومن قال انه لم علمت علم
لادان وعلم لادب وانشور
به ان اسدي زاد به اليوم
الما فرة شافعي اليوم
العر بر المصطف (كان
قلت) لم شيت علم طلب
والفقه باعداد راد والرا حلة
فاعلم ان اسدي الى الله
تعالى لقره هو اغيب
دوب مدت ولست على
سبب العلم المحسوس ل
هو سر من اسرار الله عز وجل
لا يدركه الحس ولا به به
من لافقه تارة يعرفه
بالروح وتارة من الحس
المطعمه واسرع يعرفه
بالفقه لانه علمه لاوي
لذلك السر وواسطته صار
جميع البدن مقاية وآلة
في الفقه وكشف العطاء
عن ذلك السر من علم
المكاشفة وهو مسمو به
من لار حصة في ذكره
وعنه ان ذوب فيه ان يقال
هو جوهر فليس ودر عرر
أشرف من هذه الاحرام
البريقه شافعي لافى
كمال تعالى وبس لول عن
روح قل لروح من امرى

تخفى ان اعاب كذلك قد يحتاج في حفظ هذه من يدور في كل واحد (مم) وحده لا يحتاج به واقفه يعرفه في يد

كان الانسان وحده وما
كان يستغنى عنه ولكنه
حلق على وجهه لا يكتفه ان
يعيش وحده فلا يستقل
بالشي وحده في تحصيل
الحاجة بالحراثة والزرع
والخزير والطبخ وفي تحصيل
المليس والسكن وفي اعداد
آلات ذلك كله فاضطر الى
تعاون الناس به ومهمها
اختلاط الناس ونشرت
شهوراتهم فحاذوا في
شهورات وارتعوا
وهذا هو احد من هذه لهم
هلا كههم سبب التماس
من حرج كل واحد
هلا كههم سبب التماس
لاخلط من الخل و سبب
حفظ الاعتدال في الاخلط
التسوية من دانه بل
وباسم سبب العدل جدا
لاعتدال في التماس من
حرج وعدم طريق اعتدال
الاخلط طب وعلم طريق
اعتدال احوال الناس في
المعاملات والافعال ففقه
وقل ذلك لحكمة الله
لدي هو مطة فافهم
افقه وطلب دله فافهم
بسهولة صلح فافهم
لشراء الباقية وعملها وشراء
الراوية وخزرها اذ لم يثبت
بها فافهم والمستعري غيره
في دقائق الكاهن التي
تجسري في مجادل الفقه
لاستعري غيره في دقائق

يجب ان هم (طلب كذلك فانه يحتاج اليه) احب (في حفظ الصحة على يد) اد حافه مخرج
(ولو كان الانسان وحده لا يحتاج اليه) في حفظ الصحة (و) عم (الفقه يعرفه في يد) كان الانسان
وحده (مثلا) ربما كان يستغنى عنه ولا يحتاج اليه (وسكنه) أي الانسان (خلق) مدى اطلع
(على وجهه لا يكتفه أب يعيش وحده) لا من فتقده في اعين (أو) من المعتمد اليه انه (لا يكتفه)
أي لا يفرد نفسه (بشي) والاهتمام (في تحصيل معيشته) اي يسوله (بالحرث والزرع وخرير
والصن) فافتقر الى كرا ووراء وجبروده وكانه زدها لخراته فحفر لارعه ونهيت للزرع لذلك قد
الى اكاروا لافهم و لزرع من واد وحده (وفي تحصيل المسكن) الذي روى به (ولي) تحصيل
(عداد آلات ذلك كله) فحفر لارض آلات من حديد فاحرج الى الحداد ومن حش كالحطب ونحوه
فاحتاج الى تعاون الناس آلات متعددة غرضها الاوى ان كاشم من فافهم من فافهم غراس
والآلات المسكن والسكن = ثمة وبدرج بعضها في بعض (فصنعت) مع (المنافع) مع لاس
(ولاستغنى) في موره هم وهذا الكف يدورده حجب لارعة في افضل الناس منه فافهم
على كل احد ان يحصل لنفسه أدنى ما يحتاج اليه الامتلاء عدله ففهم معام لاعداد ففهم من
الزرع والطحن والخزير وصنع آلاتها صعب حصره لذلك حرج الناس أن يحصروا ففهم بطريق
ولا حل ذلك بل الانسان مدى بالفتح لا يكتفه بغيره من حرفة ليعيش بل ففهم في بعض في
مصالح الدين والدنيا وعلى ذلك معديه السلام ففهم يؤمنون كالسكان يشعرون بها وقوله مثل ومن
في نواذهم وقتهم ووجههم مثل الحسد دانه ففهم يدان سائر وقيل ان من كسده وحده فافهم
بعضه بعضا مستقل ومين حذل بعضه بعضا حذل اه (ومهمها خطأ الناس) ففهم بعض من اختلاف
مراهم (ونشرت) أي هاجت (شهورتهم) التي جبرتهم (تعدو) سبب شهوات ونعور وهما على
نشرتهم من فروع ونكبر ونحسد (ونشرعوا) لذلك ونحوه من (وتقربوا) بالاحكام (وحصل من
قتلهم) مع بعضهم (هلا كههم) رهاق لاروح من الاحياء (سبب الناس من حرج كتحصيل هلا كههم
سبب تزايد الاخلط) الارادة (من داخل) أو من داخل اسد (وباسم) أي معرفته (ففهم
الاعتدال في الاخلط المتنازع من داخل) احد (وبالسلامة وهدى) أي معرفتهما (ففهم الاخلط
في التماس من حرج وعدم طريق اعتدال الاخلط) وحريها على جميع انصه (ص) اصطلاح (وعم
طريق اعتدال احوال الناس) ناسيا (في المعاملات) اللبوبة (والعدل) اصدرة مهم (فقه) ففهم
حريتهم عن الوقوع فيما لا يسي (وكل ذلك لحكمة الله) امام داخل ومن حرج (بسهولة ففهم)
للوصول في اسير (فافتقد) مهمته (لعم الفقه) و سبب دالم ففهم عسه بالرياضات لافهم (وم يصح
فقيه) بخلافه عما سوى الله تعالى (كافتقد شراء اساقه وعظمها) وما يحتاج اليه (وشراء) روده
وحررها) ودهما (ادام بسبب نادية الحج) ففهم (و) مثل (لم عرف غيره) اسدل ففهمه (في) تحصيل
(دقائق الحكماء) ذكاتها ومشكلاتها (في تجري في بحر دلائل الفقه) وما حذره (كالمعرف عرفه في
دقائق الاسباب التي ما تسبحكم احوط) وليور (في) (تكرر) أي تحط (رأيه) فافهم
هو لاه) أي المشتبه به ففهم (من السبل لفريق اصلاح اقد) بالرياضات السرعة (ولو صلح لاه
المكاشفة) في مستحق سيره (كسمة ولت) أي المشتبه بشراء ساقه وراوية (بسهولة ففهم) طريق
وما لاسي (ركنه) لاؤل باسمه الى صلاح القلب والى باسمه الى علمه كاشفة (فمن) ففهم
صحيح (هذا أولا) مع قطع سائر عن الحال التي درج عليها ما يحتاج ولا نقل ما وحده اما ما هكذا فافهم
آثارهم مقتدون (وقل الصحة) ففهم (لما لا يحصى) (من) أي من مرشد ففهم بحرب (فهم

الاسباب التي ما تسبحكم الخبوط التي تكرر ما راويه للبحر وبسهولة فافهم سبب سبب في طريق اصلاح
كسمة أولا ولت الى السبب طريق فافهم وما لاسي ركنه فافهم هذا أولا وقبل الصحة فافهم فافهم

ملائك هذا اثواب ملا
تصلب الاحلام من الله
تعالى كما قال عز وجل
واقوم لا آسئلكم عبدا
من حري الا اني لله فان
المال وما في الدنيا خادم
ابن و يخدم من كسبه
اعين ومضيتها والمخدوم
هو العلم الذي يخدم الله
من علم الملك كان
كمن مع أهل ماله
يوجه له لخدمته ليعمل
المخدوم خادما ولخدم
مخدوما وذلك هو الاستكسار
على أم الراس وشبهه هو
الذي يقوم في لخدم
الا كبر مع المجرمين ناكسي
رؤسهم عند ربهم وعلى
الجلالة والفضل والمنة لا مع
عسر كعبته في سر
الذي في يوم يرفعون
مقصودهم التقرب إلى الله
تعالى بخدمته من علم
الحق والكمال والتقرب إلى
فيهما وفي غيرهما فانهم
يسفلون المال والجاه
ويجملون أصناف الذل
في خدمة السلاطين
لاستيفان اجراء ولو
تركو ذلك لتركوا
يختلف بهم في توقع العلم
من انهم ان يقوموا في كل
بشيء يصرون به ويعدي
عدوه

وحيثما بين يديك (مذهب هذا اثواب) نوعونه وفي أربعة وهي عام لا يمكن له من بعده العلم
سار كعنه لا سار له فيجوز ذكره بكونه ومشي استعبد علمه كان في الدنيا موجودا وان فقد شخصه كما
قال علي العبد يا قلوب ما في الدنيا أجمعهم معقودة وآثارهم في الغلابة موجودة وقال بعض الحكماء
في قوله تعالى هب لي من الدنيا ولو أربى ورب من آي يعقوب انه سأل سبلا رب العلم لاس من رب العلم
فعارض الدنيا هو عبد لاسباء آي يثقفوا ليها وكذا قوله تعالى وای خفت امولى من ورائى أى
خفت ان لا تراعى العلم وعلى هذا هل عليه سلام العلماء ورنه لاسباء هـ (ولا تصلب لاحر لاس من
الله) تعالى في دني وعنده دهره يثيب عليه (قال الله تعالى) في كتابه العزيز (قل) يا محمد
(لا تأتكم سبي) أي على اوسع الرسالة واداء الامية (أخرا) أي عونه وفي الدريعة ومن حتى اعلم
مع من بعده يعلم ان يقتدى به حتى على الله عليه وسلم فيما قاله الله تعالى حيث قال قل لا تأسأكم عليه
خرا فلا يجمع في نفسه من جهة من بعده علم فو ما نوسه اهـ (في المال) أحماسه وأولاده بل
(وما في الدنيا حرم سبب) وابعده في مصالحه (و) قد تقدم ان (سبب من كسب نفسه) لروحاني
(ومضيتها) أي من سابع إلى الوصول (والمخدوم هو العلم الذي يخدم الله) وكما له ولدينته ومضيتها
لعل على المال وما في الدنيا يعمد في لانه مخدوم النفس ولله من مخدوم البدن والذات مخدوم المال
(من علم يعلم المال) فقد سببا وصوع (و) كان كمن مع أهل ماله (يعطى مرادف
واحدا في يوم يرفعون) وهو لاشه وحسن السبب (بحماسة) هكذا في سائر نسخ وفي بعضها
يوجه دنيه يعونه معنى (يضعه) عما تكبر به (يعمل المخدوم) الذي هو لوجه (خادما
والخدم) الذي هو عمل (مخدوما) وفي أربعة ويعمل من باع علمه بغيره دسوى فقد صادم الله
على في ذلك ان الله تعالى جعل المال خادما للمعتمد والمال من وجعل العلم خادما للمال
وجعل البدن خادما به من وجعل لدهن صادم بغيره واعلم مخدوم غير خادم والمال خادم غير مخدوم من
يعمل به في دنيه الى كسبه لاسل قد جعل ماله مخدوم غير صادم خادما لاهو خادم غير مخدوم هـ
(وذلك) دانت (هو الانكسار) أي اسقوط مسكوبا (على أم رأس) أي الدماغ (ومثله)
أي الذي عمل ذلك (هو الذي يعونه) يوم الحشر (في معرض لا كبر مع المجرمين) أي المدس
حاله كرم (كسبي رؤسهم) وهو اساره في قول الله تعالى ولوترى ديعربون ما كسور رؤسهم (عدد
رؤسهم) كل اسبسي أي شبيهها من طرفي ماله لا ويغلا وصل كسب يقب وهو ان يجعل أعي رجل
الاسبب الى قوى رؤسها الى تحت مخرج في وصف لخرميين بذلك ويجوز ان يكون كذلك حقيقة (وعلى
الجلالة) مع سبع اسرع من الفصل (الفصل) لاف (دنيه) كبرى (للمعلم) وانظر كيف انتهى
سر الذي يرفعون (في رؤسهم) بقد هم يقترب اذ الله (ورفع الدرجات) عما هم فيه من علم الحق
والكمال (الا كتاب على كل مهما باختلاف رؤسهم) ويشترس فيه وفي غيرهم (كالمعلق
و على وسبب ورمات اختارهم بسلام في بعض الملاد كالحرب ومصرأ كبر من استعبدتهم
دنيه وعيره (فهم يملون) أي يصفرون (المال) بنواعه (ولجاه) ويخملون (مصرف لذل)
والترى على لافوا (في خدمة سلاطين) وفي معنى ذلك الامراء ومن دونهم من ذوي جاه
(لاستطافوا اجراء) لخصها على اسمها من غير مشاركة والجرية بالكرما عرى من الزوايا
لخدمة على لاس من يخدمه وعبر ذلك (ولو تركوا ذلك) أي الدخول الى بيوت الاشراف
(لتركوا) أي تركهم الناس (ولم يختلف اليهم) كيهو مشعد (ثم) من اسلايا الواقعة في الهلاك
(يتوقع العلم) أي رجو الوتوع (من التعلم ان يقوم به) ومعها (في كل بائنة) أي بائنة شديدة وقعت
له دسوره (و يصر) فيها (وبه) الذي يواسيه ولو على سير الحق (و يعادي) فيها (عدوه) ولو على الحق

ويفتح حصاره في

صاحبه ومسكره من يده في
أوطاره فان قصر في حقه ناز
عليه وصار من عدي
عدي له فاحسن بعلم برعي
بفهمه بانه ثم يفرح
بها ثم لا يستحي من أن
يقول برعي من التدريس
بسرعه ثم يقر ما الى الله
تعالى ونصره اليه فان
في الامور حتى ترى
مروء الا ترات
عروجه فانه
لا يدع من يصح يعلم شيئا
وذلك بان يعلم الا صدى
لرسالة من صحة فها
وانتاعل نعم حتى حل
بفراغ من الحن ثم يه
ببني ب عرض علم
اعلم انظر الى الله تعالى
دون الرياسة والامانة
والخدمة ويقدم تقديم
ذلك ما يصح يمكن
فليس ما علمه عام انه حر
ما كثر مما يفهمه فان علم
من بانه لا يعلم العلم
الذي ينادي الى العلم الذي
بفهمه فان كان هو علم
الخلاص في العقيدة والعدل
في الكلام والفتاوى في
الخصومات والاحكام فيمنعه
من ذلك فان هذه العلوم
ليست من علوم الاسرة
ولاس العلوم التي قيل فيها
تعلما العلم لغير الله تعالى العلم
أن يكون الله وانما ذلك
علم بتفسير وعلم الحديث
وما كان لا يلزم بتعليم
به من علم لا حرة ومعرفة
تحت لاي العلم وكيفية
تهذيبه فان تعلمه الطالب

(و) يعلم منه في حاله كاهن (ينقض) أي يقوم (جراه) أي مرة (جدر) أي (ي) امردد الى
(ساحته) الواقعة (ومسكرا) أي ما لل (من يده في) (ومسكرا) (فان قصر منه) وفي بعض
الاصح فيه ولو في حجة واحدة (مار عبه) أي هم عليه مسكرا ومشدد ومغيبه بعبه في بعض
(وصار) بذلك (من أعدي أعدائه) أي كثر معضبه (فاحسن بعلم برعي) بانه امردد
لحسبه ويطعن فيها (ثم يفرح بها) معصرا على قرانه (لا يستحي) من منه ورسوله (من أن
قول) مصرعا (عرو من التدريس) والتعلم (شر لعلم) وادديه (تقرى الله تعالى ونصره
لديته) وهذا امر صانه (فانظر) ثم المأمول (او الامرات) الدالة على قدس يرتبه وفان البات
(كف ترى) فيها (صوف الاعترت) استيعابه الهداك أعدائه منه (ووجهه اشارته
لا يدحر) أي لا ينق المعلم (من يصح لتعلم شيئا) واليه كبر لا ييسل (وذلك بان تعلم من
لتصدي) أي انعرض (لرسالة من) صحة فها (انما كثر من) مثالا في الحديث
اذ اوسد الامر لي غير أهله فانظر اساءه (وانتاعل نعم) من العلوم (حتى) انما كثر من
(فان المرغ من) اعلم (الحق) وتخصيله وذلك كل يشاعل معرفته فالحق سررا سريعه من
تكميل طوره ها وكذلك انعرض لاسرار الحقيقة من لم تهذب في طهر العبد وهذا صبر كبير قدومه
جمله من الطالبين وسعوا عن الوصول الى المقابول وهذا الذي قد به فطر طهره اسفهم وترتقل
أن تعصم (ثم) على العلم (أب بيه) مرة بعد مرة (على ان مصاب العلوم) وقصد من تعلمه انما هو
(اقرب من الله) تعالى والوصول له (دور الراسه) اساهره (والله) فاحارة (والله) فاحارة
مع الاعتراف في محال الامراء واسكر لانه عام وبه معروفه فان بديان (ويقدم تقديم
ذلك في نفسه) أي انما تعلم (بأنه ما عكس) ونم به ما ينطبع بالعلم تدبر وحسن احتيل في اتصال
ذلك الى ذهنه اذ لموس محلتها مائه في الرياسة وشعوره يحصل الشهرة فيمكن احوال ذلك منه
الاتحاد كراما وهذا هو علم الارشاد (فليس ما يصح العلم) (وحر) وهو لشان سر البديهة أو الذي
بماثر الامور على خلاف الشرع ووروده (أكثر مما يفهمه) لا ب علم الرياسة هلا في نفسه
وصاحب اذا صح على يده غيره فهو ينادي بالنسبة الى ما ترتب على فساد وفساد من التدرج الى
الدين والجه طاهرا أو الى ركنها طاهرا واحدا ما طما وكلاهما مهلكان وقد تقدم في ذلك في
كلام المصنف في أثناء آفات الشاطرة وخرج بوعده في الحلية في ترجمه وهب من امور اسكو
بشده اليه قال بلعيان العلماء ٧ ثلاثة فعالم يتعلمه سعده عند الضرر وعالم يتعلمه لبعده لا يربيه لا
أنه حاف أن يعمل بغير علم فيكون ما يفهمه كثر مما يتعلم (فان علم) العلم (من باطنه) أي لتعلم (به
لا طالب بعلم) ويشعل به عليه (الالادبا) أي تحصيلها وفي معناه ما ارياسة والخدمة علم
مدار حصول الدنيا (بنا) العلم (الى العلم الذي يطله) ويشعل به (فان كان هو علم الخلاف في حقته)
أي علم خلاف فقهاء لامصار دفعه المذهب خاصة وهو علم الفردع (و) علم (العدل في الكلام)
الذي يتوصل معرفته الى معرفة مذاهب انواق والمخالف ولودود على اخرى بصله اني قدمت عقا
(و) علم (فتاوى في الخصومات) لخصمه من اساس (و) معرفة (الاحكام) متعلقة بذلك (جميعه
من ذلك) باللفظ والتدريج (فان هذه العلوم) التي ذكر (ليست من اعلم اني قيل فيها)
سلف (تعلما العلم لغير الله تعالى أن يكون لانه) وقد تقدم هذا القول في كلام المصنف وقد كره
ما يتفق به (وانما ذلك) العلم (علم لتفسير وعلم الحديث) ومنفعة منهم (وما كان الاقرب) من
السلف (بشعوره) من علوم الامانة (وعلم) معرفة (الاحكام) (و) علم (معرفة) (الاحكام)
الذم من ممدوحها ومدمومها (وكيفية تهذيبها) بالرياضات الشرعية (فادانعلم الطالب) واشتعل به

وفعله الله فلا حس بغيره (٢٤٠) فإنه شتمه له معصية بوجهه ولا استماع ولكن قد شتمه في نفسه لأمس وأخوه دونه معلوم لمحمد

[illegible][illegible]

لرسالة لا تطرق لتوبيخه فاجاب بتصريح بهتت بهية ويزورنا اخره عني بهجوم بالخلاف ويهتج خرس على الاصرار من

حاجس كامل (و) دوزد (من س) في الاسلام (سنة سبعة وعليه وررها وزر من عملها) وهي قطعة من
حديث وثلاثة من بعده من غير ان ينقص من ذرارهم شيئا آخرجه لانام أحد وسلم والترمذي وبنسائي
وابن ماجه من طريق زائدة وحيد بن عوانة وبن حبان كلهم عن حرير وأوله من س في الاسلام سنة سبعة
وله حرها آخر من عمل من بعده من غير ان ينقص من ذرارهم شيئا في اسباب عن حديثه وأبي حنيفة
وأبي هريرة زائدة وحيد بن عوانة وقد تقدم في خطبة هذا شرح يملأه في ذلك فراجعهم ولم يذكره الخطاط
أخر في غير محله وكأني بغيره كرا المصنف في قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل سافه مسان كلامه
والإدخال في مثل ذلك عليه وقد سفي صاحب الدر يعنه السباق ويعبر بآلة لم يذكرها المصنف فقال وأيضا
فكل شيء له حلة مختص بها من غير أن يفسد بقدر وسعة ما أراد منه أو غير إرادة كالماء الذي يحبل
ما ساقه من العاصم أي يفسد بقدر وسعة وكذلك سر والاربع وأيهو هلو أعفاد كان غاديا حريه
عبره إلى نفسه في تركه لئلا يفسد فعله فلا يفسد في غيره فقد حذر وررها ورهم كماله عليه السلام
من س سنة سبعة وعليه وررها وزر من عملها في يوم القيامة وقال تعالى ومن ذرار الدين يسألهم بغير علم
وقال تعالى واحملوا ثقلهم الآية اه (ولذلك قال علي رضي الله عنه قسم طهري ورجال عالم متهنك
وهل سئل قال هل يعرف الناس سكة والعالم يعرفهم متهنك) هذا الأثر لم يدر في الحلية بل في
وفي قوت وررها عن رضي الله عنه ما قطع طهري في الاسلام اذ رجال عالم فاجر وسدع سائل
قال عالم ان حرره سفي في علمه بربوب من حوزة واستدع اساتيد وعبد ادمن في بدعته لما يرون
نسكة اه ونص الذريعة حق الواعظ ان بعد غرابة ما يصغر ثم يصغر ويهتدي ثم يهتدي ولا يكون ذوقا
يد ولا يتبدد وسعد بسعد ويقطع بل يكون كالمس في تعبد بقصر الضوء وانها أصل ما يتبدد
وناسر في تحمي الحديد هاس وكر ما عيد وتعبد ان لا يحدح مقاله هاهنا ولا يكذب لسانه
تكاله فيكون من وصفهم انه تعالى بقوله ومن اسمن من يصعب قوله الآية وتكون ما قال عن رضي الله عنه
قسم طهري صافه لم يكن تشديد الحافل على العالم والذي سواه

(اسباب اسناد في آيات اهل)

و علماء (وبين علامات) هرة من (علم الآخرة و) من (لعلماء السوء) وهم علماء الدنيا وعلمهم
(قد كرم) فيما سبق بعض (مورد) في لآيات والآيات والآيات (في مسائل علم والعلماء) ماله
عاجبه مسمع لعداب لحد (د) الآيات عن لآيات كرمه مما يتعلق بعلمه الله اذ اعلم انه (فروردي) حق
(العلم والسوء تشديد) وتشديد (علمه) في الآيات والآيات والآيات (دلت على انهم أشد
حق عدا يوم القيامة) كما ساقى يابه (من انهم انهم معرفة العلامة العارفة) المميز (من علماء
لدي وعلماء لا حن) يكون السامع غيب على عبه من ذلك على بصيرة تامة فلا يحتمل ما ورد في علماء
لا حرة من العتاش على علماء الدنيا (وبعض بعض لذي علماء سوء) وهذا هو ذلك الحصة من انهم عند
انه تعالى وداعة همتهم حيث حسمه ما به يدح فيما يديم وهم (لدي قسدهم من) تحصيل (العلم التسع
الذي) واعرفه وحزنها نرى بادل بالقرش لعيبه وتعليق السنور عليه ووزن من الناس الضاحرة
وتحتمل ما رأت العارفة (والترسل) بذلك (في الجاه والبراة) الربيع (عند هاهنا) أي الذي (قال صلى
الله عليه وسلم ان أشد بسعد ما يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعله) قد تقدم في خطبة الكتاب الكلام
على نحر هذا الحديث واه رواه أبو هريرة رضي الله عنه وما يتعلق به من لمعي وهو أول حديث ذكره
في الخطبة وقد كره في زنة موضع هذا انها (ويروي عنه صلى الله عليه وسلم لا يكون المرء عالم حتى
يكون عمله عاملا) قال العراقي في النحر الكبير لم أحده مره عارواه اس حبان في كتاب روضة العقلاء
وابسحق في المدخل موفوه على أي المرءاء مرادة في قوله انك لن تكون عالما حتى تكون متعلما ولن

ومن سن - سنة سبعة وعليه
وررها وزر من عملها
ولذلك قال علي رضي الله
عنه قسم طهري ورجال
عالم متهنك ورجال متهنك
قاله ليعرف الناس سكة
والعالم يعرفهم متهنك
وانه أعلم

*(الاسباب اسناد في آيات
العلم وبين علامات علماء
الآخرة علماء سوء)*
قد ذكرنا ما ورد من فضائل
العلم والعلماء ووردي
العلماء سوء تشديد
عظيمة دلت على انهم أشد
الحاق عدا ما يوم القيامة
من انهم انهم معرفة
العلامات العارفة بين علماء
الدنيا وعلماء الآخرة
وعلى علماء الدنيا علمه
سوء الذي قسدهم من
علم التسع بالديار ووصل
الى الجاه وانه عند هاهنا
قال صلى الله عليه وسلم ان
أشد لئاس عدا ما يوم القيامة
عالم لم ينفعه الله بعله وعنه
صلى الله عليه وسلم انه قال
لا يكون المرء عالم حتى
يكون عمله عاملا

تكون علم الحق تكون لما علمت من الله البقي وفيه نقص اه قلت وخرج خطيب في كتاب
الاقتضاء من رواية هشام الدستوائي عن ربيعة بن سليمان قاضي عمر بن عبد العزيز قال قال ابو الدرداء
لا تكون عالما حتى تكون متعلما ولا تكون متعلما حتى تكون عالما ولا تعلم ما تعرفه الا من علم
ولم يبق فقد خرج الخطيب في كتاب المذكور من رواية وكيع عن جعفر بن يونس عن فرات بن
سليمان عن ابي الدرداء (وقال صلى الله عليه وسلم اعلم علمان علم عن اللسان فذلك حجة الله عز وجل على من
آدم وعلم في القلب فذلك العلم النافع) ورده صاحب القوت في خلال كلامه فقال روى عن الحسن
اصري يروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اعلم علمان علم باطن في القلب فذلك هو النافع وعلم
ماهر على اللسان فذلك حجة الله على خلقه اه وقد رواه الديلمي في مسند الفردوس من طريق ابي نعمان
رواية قتادة عن انس رده اعلم علمان علم باطن في القلب فذلك حجة الله على اللسان فذلك حجة الله
على عباده وفي امثاله ابو ابي بصير روى عنه عبد السلام بن صالح الهمداني في مسنده في قوله ما
خرج الخطيب في تاريخه ما ساد جده من رواية الحسن بن عمار رده في قوله اس الخوري يروي به يحيى بن
ليثان قال احمد بن ابي حنيفة وسكن قال العراقي في تاريخه احب به مسلم وقال يحيى بن ابي حنيفة وقال
الديلمي ما روى قال العراقي وقد علم من حديث الحسن بن عمار رده في قوله اس الخوري يروي به يحيى بن
نعمان في مسنده عن عبد العزيز بن نعمان روى به هشام بن الحسن بن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
وكذلك اس ابي حنيفة في المصنف قال في الباب عن علي وعائشة روى الله عنها (وقال صلى الله عليه وسلم
يكون في آخر الزمان عباد جهل وعلماء صادق) هكذا خرج يونس في حجة من روى يونس بن عمار
عن ثابت بن انس رده ثم قال هذا حديث باطل لم نكتبه الا من حديث يوسف بن عمار عن ثابت وهو
قاضي بصري في حديثه سكاكة اه وأخرجه كذلك من طريقه الحارثي في روى من المستدرک وروى عدي
في الكامل وبعدهم وبعدهم في تاريخه كفي الكبير للسوطي وادناه وقره في نسخة وقال
الحاكم صحيح وشمع عليه الله في تاريخه قال لا في يوسف بن عمار رده في قوله ما روى يونس بن عمار
وفي ابراهيم بن العارضي في تاريخه حديث وسقوله هذا الحديث في تاريخه قال لا في يوسف بن عمار
سيفي في تاريخه من هذا الوجه وان يوسف بن عمار رده في قوله ما روى يونس بن عمار
الوادري من رواية ابي حنيفة عن انس رده يكون في آخر الزمان عباد جهل وعلماء صادق اه
من الشيطان لرسم وهم الاثبات وأخرجه ابو يعقوب الخليلي من طريق سليمان بن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
الهمداني عن ابي حنيفة رده لانه قال في تاريخه يروي عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
الدارقطني في تاريخه عن القزويني عن مكحول عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
الخطيب عن ابي هريرة يكون في آخر الزمان عباد جهل وعلماء صادق اه وأخرجه في نسخة خوية وفقهه كده
ذكرهم فلا يكون لهم عريفا ولا حاي ولا حار ولا ترمي (وقال صلى الله عليه وسلم لا تعلموا العلم لتباهوا به
العلماء وتمازوا به السفهاء ولتصروا به وجوه اساس بكم من فعل ذلك فهو لئال) أخرجه اس ما حجة
من رواية شير بن ميمون عن ابي حنيفة عن سوار بن اسير عن ابي حنيفة رده في قوله ما روى يونس بن عمار
يعلم لتباهوا به العلماء ولتمازوا به السفهاء ولتصروا به وجوه اساس بكم من فعل ذلك فهو لئال
مهم بالوضع قاله البخاري في تاريخه عن سوار بن ابي حنيفة وسكن أخرجه اس ما حجة ابي حنيفة عن
ابي اليريس جابر رده لا تعلموا العلم لتباهوا به العلماء ولا تمازوا به السفهاء ولا تحترقوا به في الناس في
فعل ذلك ما سار النار قال العراقي وادناه على شرط مسلم قلت وأخرجه كذلك الحاكم واس حسان بن
القيس في المختارة وروى في حديث حذيفة اسبق قال العراقي في بيان عن عبد الله بن عمرو بن
مالك وابي هريرة ومعاذ بن انس وشمس رده في تاريخه عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة

وقال صلى الله عليه وسلم العلم
علمان علم على اللسان
فذلك حجة الله تعالى على
عباده وعلم في القلب فذلك
العلم النافع وقال صلى الله
عليه وسلم يكون في آخر
الزمان عباد جهل وعلماء
فساق وقال صلى الله عليه
وسلم لا تعلموا العلم لتباهوا
به العلماء ولتمازوا به
السفهاء ولتصروا به وجوه
الناس اليكم فمن فعل ذلك
فهو في النار

لهذا (اسلم يدرى) سعدة) عنه من الله تعالى وتوفيقه وتتحقق هذه الامور انما يعلم ان رغبته وغرضه
 لسعادة واصل ربه وغرضه العبادات فادنا قنبر العلم والرهبة فقد نمت السعادة وبعث الفضيلة وان
 اذ فرقا بين ما يفر من ما اضر افرافهم وفتح امر ادهم وقد وصل المصنف في ذلك تفصيلا حسنا ياتي في
 انساب كتابه الناس في حلف يعلم ثلاثة رجل طلبة ليتخذوا زاد الى المعاد لم يقصد الا وجه الله فهد من
 اسائر ورجل طلبة ليتبع به على حبه حاله ويصل به الحاد والمال ومع ذلك يعتد بحسبته مقصده
 وسوء فعله فهد من اسائر من هاب عادله اخله قبل ان يوبه خيف عليه سوء الحاتمة وان وفق لها هو من
 اسائر ورجل متفوق عليه انساب فالتحقه دربعة الى الله تعالى والتمسها راحته واستمرز كثرة
 الاتباع وهو مع ذلك يصبر عند الله فكان لاسامه سمعة عظيمة فهد من اسائر المعروور من الراحه
 من قطع عن نفسه لغته اياه من الحسنة (وما الا) وقد قال عمر (س الحيات) (رضي الله عنه ان
 تحوف من ان يفي على هذه الامور اسائق اعلمها) كيف يكون من مقابلة قال اعلم الله ما جاهل القلب
 واعمل) انحر من حرفة يتأكل هواهينة وائمة يتعزز بها يدع الناس الى الله ويقره هو وسوءه ويستقيم
 عيب غيره ويجعل ما هو اقبح منه ويظهر للناس السنن وتعبه ويسر ربه به معانم دلت من الدلائل
 ركن عليه ثبات فهد من اسائر من اسارع صلى الله عليه وسلم حذر من ان يعطى من الحلاوة لسانه
 ويترقبه رعيه به وة لثمة من اسو حسانه وقال يعسى اصاب فاعل الى ما هو كرهه موصوفة بدل
 على به د من قصى الاشياء المعروفة ثم يوجد خوف منه قال اعراقى وهذا الذي ذكره انما قد ذكره احمد
 من روى عن حماد بن عمر ماسد صحيح من رواية ابي عثمان النهدي قال في كتاب من تحب مسرور من الخطاب
 وهو يحط بسا من فقال في خطبته سمعتم رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان اتخوف ما اتخاف على هذه
 الامة كل من اتقى علمه للسان قلت وهذا قد اخرج من اسعافى كرى باربعة من رواية مالك بن دينار عن
 ميمون بن اسكردي عن ابي عثمان النهدي قال خطبنا عمر بن الخطاب قال حذرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كل من اتقى علمه اه ثم قال اعراقى وصح اناس حديث عمر بن الخطاب عن ابي عثمان النهدي من رواية عبد الله
 بن بريدة عنه رعيه ان اتخوف ما اتخاف عديكم عدي كل من اتقى لسانه قلت وتلى رواية احمد
 رواه ايضا بن روى ويعل قال اسعافى روى رواه سمعتم فيهم في الجمع وقال الهيثمي رحمه الله مؤلفه في
 بعض نسخ سند على معنى بن هذه الامور في بقون وعمر بن الخطاب ايضا اتقوا كل من اتقى علمه
 الناس يقولون متعززون وعمل ما سكر من وكان المصنف لم يصر في قوله وروى بن اسعافى ايضا تقوية
 لحسن التوفيق وسببى عن الدار قطنى انه قال اتقوا شئ باسوا (وقال) (توحد) (الحسن) من
 سعيد بن مسرى (لا تسكن من يجمع علمه وطراف الحكمة ويجرى من عمل بحرى السهوا) (أى
 من عمله يخالف قوله) (له عين بذلك) (وهو رجل لا يرى) (رعى الله عنه) (أريد ان تعلم العلم وأخاف
 بآتيه فقال كفى ترث تعلم اسعافى) (هذا موقوف على أى يرى رعى الله عنه وبعضه ما روى
 عن الاعمش معناه آفة نعم اسعافى رضى عنه ان يحدث به غير هذه الخرجه الدار قطنى مسنده واستكرى
 في الامثال وابى عدى من عدة طرق وروى عن على بن روى عا آفة العلم اسعافى اخرج الدار قطنى في
 مسنده واسعافى الكامل وروى بن عدى عن اسعافى ايضا موقوفه شاربه الهيثمي في المدخل والنسبان
 بن سفيان ما ستودع (وقيل لاراهم من عتد) (سعد لرهاد) (أى الناس) (طول مدما قال أماني) (عجل
 له ما يرضع المعروف الى لا يشكره) (أى لا يجازيه على معروفه ولو بالثناء) (وأما عند الموت فمدام مفرط)
 (أى الذى خرج في عقبه في عدم عهده ساعده) (وقال) (امام البخاري) (الحليل بن أحمد) (سعد الرحمن
 بن هيدى المصرى شيخ لعربية واعرف من أحد الاعلام روى عن أيوب وعاصم الاحول والعمام من
 حوشب وعاصم بن قيس بن جعدة وعنه سيبويه والاصمعي وسعير بن شمير وهرون بن موسى وهشام بن

اسم يادرك السعادة (وأما
 الاثر) فقد قال عمر رضى
 الله عنه ان اتخوف ما اتخاف
 على هذه الامة المتأفق العليم
 قالو وكيف يكون مسافرا
 حاشا قال عامر بن سفيان
 انكسب واعمل وقال الحسن
 رضى الله عنه لا تسكن من يجمع
 علمه وطراف الحكمة
 ويجرى في العمل بحرى
 السهوا وقال رجل لابي
 هريرة رضى الله عنه أريد
 ان اتعلم علمك واتخاف
 أمرك فقال كفى ترث
 انما اصاحبه وذلك لاراهم
 اسعافى أى ساس طول
 مدما قال أماني عاقل الدنيا
 فصانع المعروف الى من
 لا يشكره وأما عند الموت
 فعالم مفرط وقال الحليل
 بن أحمد

موت القلب وموت القلب
طبيب الدنيا يعمل الآخرة
وتشدد

عفت الشيخ ضلالة يهدي
ومن يشتري ديباً بالدين
أعجب

وأعجب من هذين من يع
ديبه

ديب سواه وهو من ديب أعجب
وقال صلى الله عليه وسلم

إن نعم الله على عباده
يطيبه هل أراكم سمعاً ما

تشده عنه زادته العلم
بما هو وقال أئمة من زيد

سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول يؤتى يوم

يوم القيمة في النار
فتدق قنقه في دورها

كبدوراء زهر لرحى فدها
به أهل الدنيا في قول مالك

دهول كمت أمرها خبير
ولا آت وانهم عن الشر

وآتته وانهم يصعب
هذا ما لم في معصيته لانه

عصى عن علمه وبذلك قال
تتعرض وحل من الشقي

في الدرك الأسفل من النار
لأنهم جحدوا بعد العلم

وجعل ليهود سراس
انصاري مع انهم ما دعوا

به سبحانه والاداء لوالاه
ثلاثة لانهم أسكروا

بعد المعرفة فحال الله
يعرفونه كمن يعرفون

أبناءهم وقال تعالى قل
ما هم ما عرفوا كثر دواءه

فلعن الله على الكافرين

بفرداء كبير عن المشرك ولا يحصى في عرف هذا من قول ابن عباس ه وما حديث في
هريرة في حربه الذي من عرف من عرفه عن يرب عن الحسن عنه ولعله كتبت السموات السبع

ومن بين ومن عيسى لعمر ربك وتبي في قوله لعنه الجهال هكذا ورد في السبوط في اللات في
المصنوعة وهو عند قريش تقدم وسنة جيد (وتشددوا في هذا) (لعمري لبعض الشعراء)

(بكت لئلا) (لا يهدي) (ومن يشتري ديباً بالدين أعجب)

ولاشياع هو شره وشر صاحبه قد قول في عالم السوء الذي يكل ديبه ديباً (وقال صلى الله عليه

وسلم إن من أعاد الله عليه ما يظن أنه أهل النار ستمائة سنة عداها) قال عراقي ثم تحدهم هذا إلا ما

وهو بمعنى حدس أسمة من زيد الآخرة (زادته العلم الحار) أي أن اللام في العلم ليست للحسن

وساقي العهد (وقال أسمة من زيد) من حارة من شرح ابن الكلي لا يبرئ فوجدوا نور يد حب رسول

الله واسحب رسول الله صلى الله عليه وسلم مات سنة زود وحسن وهو من حسن وسعي (سمعت رسول الله

صلى الله عليه وسلم يقول يؤتى يوم القيمة في النار فتدق قنقه في دورها كبدوراء زهر لرحى فدها

بما هو وقال أئمة من زيد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يؤتى يوم القيمة في النار

فتدق قنقه في دورها كبدوراء زهر لرحى فدها به أهل الدنيا في قول مالك دهول كمت أمرها خبير

ولا آت وانهم عن الشر وآتته وانهم يصعب هذا ما لم في معصيته لانه عصى عن علمه وبذلك قال

تتعرض وحل من الشقي في الدرك الأسفل من النار لأنهم جحدوا بعد العلم وجعل ليهود سراس

انصاري مع انهم ما دعوا به سبحانه والاداء لوالاه ثمانية لانهم أسكروا بعد المعرفة فحال الله

يعرفونه كمن يعرفون أبناءهم وقال تعالى قل ما هم ما عرفوا كثر دواءه فلعن الله على الكافرين

بفرداء كبير عن المشرك ولا يحصى في عرف هذا من قول ابن عباس ه وما حديث في هريرة في حربه الذي من عرف من عرفه عن يرب عن الحسن عنه ولعله كتبت السموات السبع

ومن بين ومن عيسى لعمر ربك وتبي في قوله لعنه الجهال هكذا ورد في السبوط في اللات في المصنوعة وهو عند قريش تقدم وسنة جيد (وتشددوا في هذا) (لعمري لبعض الشعراء)

(بكت لئلا) (لا يهدي) (ومن يشتري ديباً بالدين أعجب)

ولاشياع هو شره وشر صاحبه قد قول في عالم السوء الذي يكل ديبه ديباً (وقال صلى الله عليه وسلم إن من أعاد الله عليه ما يظن أنه أهل النار ستمائة سنة عداها) قال عراقي ثم تحدهم هذا إلا ما وهو بمعنى حدس أسمة من زيد الآخرة (زادته العلم الحار) أي أن اللام في العلم ليست للحسن وساقى العهد (وقال أسمة من زيد) من حارة من شرح ابن الكلي لا يبرئ فوجدوا نور يد حب رسول الله واسحب رسول الله صلى الله عليه وسلم مات سنة زود وحسن وهو من حسن وسعي (سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يؤتى يوم القيمة في النار فتدق قنقه في دورها كبدوراء زهر لرحى فدها به أهل الدنيا في قول مالك دهول كمت أمرها خبير ولا آت وانهم عن الشر وآتته وانهم يصعب هذا ما لم في معصيته لانه عصى عن علمه وبذلك قال تتعرض وحل من الشقي في الدرك الأسفل من النار لأنهم جحدوا بعد العلم وجعل ليهود سراس انصاري مع انهم ما دعوا به سبحانه والاداء لوالاه ثمانية لانهم أسكروا بعد المعرفة فحال الله يعرفونه كمن يعرفون أبناءهم وقال تعالى قل ما هم ما عرفوا كثر دواءه فلعن الله على الكافرين

هيات خطره عظيم و وانه حسنه (وقال تعالى) حق (سلم من عور) اسلم من برهم من عور من
 هاران من تارح من باحور من سروع من اوعو من رنشد من دم من نوح عليه السلام من عشرة
 سيدنا لوط من هاران عليه اسلام وبن السهلي عن اس عيسى وجاهد هو بلع من باعور وبعو يقبل لم
 وأصله من بني اسرائيل اه وقال محمد بن علي الاودي في كتابه التكميل بتعريف السهلي لاهل هارة
 لم يكن من بني اسرائيل وحكي المعودي في سببه انه من ماعور من حمور من فرستم من ماب من لوط
 اس هاران وكانت قرية من قرى اللقاء من بلاد الشام وقال الاودي وبعال فيه لعام من عور وبقول
 آرو ساني للمصنف في ثبوت هذا الكتاب وسمعت بعض العلماء يقول به كان في قول امره تحت
 يكون في مجلسه اثنا عشر ألف محبرة للمعلمين الذين يكتبون عنه هم ثمانون تحت كل أول مصنف
 كتابا ان اس للعالم صانع يعود منه مدان وذلك على ان الله واثمنا للهوى ان في ذلك امة موحدة
 يعني (واتل عليهم) أي على اليهود (الذي آتاهم كتابه) أي من الآيات من كتابه
 بها وأعرض عنها فابعد الشيطان فكان من ماعور وهذا الذي ذهب اليه السهلي في حق بلع
 لما كور هو قول من عاص وجاهد وغيرهما وروى عن عبد الله بن عمار عن بعض السلفين
 في أمة من بني سلفيت بنفسي وكان قد مر سورة والايجل في الحاطلة وكان يعلم من بني سلفي
 عليه وسلم قبل بعثته فطمع أن يكون هو قال نعم رسول الله صلى الله عليه وسلم وصرفنا سورة عن
 أمية حسد وكفر (حق قال) عند قوله ولو شئنا لرفعناهم ولكنهم لا يؤمنون (قوله)
 أي صفته أي هي مثل في الجنة (كتل الكلب) كلفته في نفس أحواله (ان جعل عليه يلثم أو
 تتركه يلثم ذلك مثل يقوم الذين كذبوا ما آتاهم من الله فحقص قصص لعلمهم يتمكروا به مثلاً يقوم
 الذين كذبوا ما آتاهم من الله فحقص كالو يظلمون من يهودانه وهو الهندي ومن يمل فاذنهم
 الحاسرون (وكذلك اعلم افاحر) المعرض عن آيات الله بعد معرفته بها (كان كور) أي
 كتاب الله عز وجل (وهو البصاوي) أي علم بعض كتاب الله وقال السهلي كان في اسم الله
 لا يعلم وقال محمد بن علي الاودي وكانت له حبرة دار كتابها وكرال اسم الاعظم الذي علمه الله حارب
 مسيرة جسمانه يوم في يوم واحد وروى في ساعة واحدة ذكره الفهرى وكان بحيث اذا عاين
 اعرض وقال السهلي وكان مع الحمار من ماله ثوبان يدعوا على موسى وحشته حتى يرى في السماء
 أن لا يعمل فلم يزلوا حتى فسرهم فقتل لسه وراذ الدعاء إلى موسى فدعا في يومه وسامع الامثال
 من قلبه ونفى الاسم الاعظم (فاحل الى الشهوات) أي من الهوا واسع هوا في اثار الدنيا
 واسترعى قومه وأعرض عن مقتضى الآيات (فنه بالكلب) أي هو حيوان الحيوان (أي سواء
 أوتي الحكمة أو لم يؤت فهو باهت) واليهاء (الى الشهوات) كالكلب يلثم دائما سواء حل عليه
 بالحر والبارد أو ترك ولم يتعرض له بخلاف سائر الحيوان اضعف فزاده ولثم ادلاع أي احرجه
 من العطش قال البصاوي والشرطية في موضع الحال والى لاهت في الحديث وقال السهلي مثل الله
 تعالى حال الاعمال كلب هذه صفة هذا كلب لاهت بذلك دفع صر ولا حلب مع دم كلف بأن جعل
 مثله مثل الكلب بل مثل كلب منصف عند كرفقته ان يحمل عيبه في كل حال لا ان الكلب لا يزال
 كذلك دائما فتلك تلك لان بعض الناس قد فوهه اه (وقال عيسى عليه السلام) وبن ايقوت
 وروى عن عيسى عليه السلام (مثل عيب لسوء مثل حبرة وقعت على قم النهر لاهي شربت) وفي
 القوت لاهي تشرب (الماء ولا هي تترك الماء بخاص) أي بصل (الارض) وكذلك علمه لدا بعدد
 على طريق الاخرة فلا هم بعدوا ولا تركوا البعاد يسلكون في ته نقاء وخرج الحبيب في كتابه
 الاقتضاء بسده الى محمد بن يزيد بن خنيس قال سمعت وطيب من اورد يقول صر من للمعلم السوء

وقال تعالى في قصة بعلش
 ماعوره واتل عليهم ذاك
 الذي آتاهم آياتنا فانسخ
 منها فاتبعوه الشيطان
 فكان من ماعور من حتى
 قال مثله كمثل الكلب ان
 يحمل عليه يلثم وتتركه
 ايت وكذلك العالم اجمع
 فان اساءة تتركه
 تعالى فاحل الى الشهوات
 فشببه بالكلب أي سواء
 أوتي الحكمة أو لم يؤت
 فهو يلثم الى الشهوات
 وقال عيسى عليه السلام
 مثل الماء اسوء كمثل
 حبرة وقعت على قم النهر
 لاهي تشرب الماء ولا هي
 تترك الماء بخاص الى الاربع

دليل على انهم سوء كثر جرح وقع في سببه فلا هو يشرب من الماء ولا هو يحل على الماء فيجب
 به اشعر اه فان (ومثل علماء سوء مثل ضاعة الخش) أصل الخش يحس عطش ثم استعبر او وضع
 مصاء صفة الانسب (صاهرها حص) أي معنى بالمرودة (وباطنها بن) أي تحس قدر ومسه قول
 الحريري من أم في حنة باصل لا كروث مفضل وكيف مفضل قال (و) مثل علماء السوء
 (مثل عبور) الشبهة (صاهرها علم) باسواء وانتر كيب والستور والقنديل (وباطنها عدم
 اوه) في هذا كلام سيد عيسى عليه السلام على ما ورد صاحب القبول وأورد كذلك في موضع
 آخر وعنه وكعب بن عيسى عليه السلام بن عبد الله بن بكيف يقولون يا أيكم علماء السوء يا أيكم
 من حش طاهرها حص ودهم بن ويسمى علماء السوء اما تم من دور مشيدة طاهرها مشيد
 وباطنها تمام اوفى راء علماء الدين في مثل شهرة الدالي بوزع وحس وطعمها من اوقاف سم يقول
 علماء الدنيا مثلكم من حرة في فيه اليهود كره وأورد أبو يعقوب في حله في ترجمته فضيل بعض
 سنده من عبد الحميد بن محمد بن قولاد طهرت اربعة اربعة الاحوة في الله انما مثلكم في
 دين ربهم مثل قوم مدني يذهبوا في سببه دابة له حذت وحرجه حص (تهدد الاحبار) الشريعة
 (والاحبار) منه (ير) وتصريح لك (ب) عالم ابدى من علماء الدنيا وعنه لاحسن محصلها
 (احسن) ان من (حدا) وراهم (واحد عدا) يوم ايقظ (من الجاهل) وقال بعض السادة
 سوء و ب كان عداه عدلانه ساعف فوق شذ من ربه الحسد فعداه عن الداء الحسة
 بؤدة وبغده وسوءه ان وهو ككل مما عدم انتاع بصره مع عداء الغيب عن مشاهدة الحق
 ان في عداء الغيب اما يحصل للعلماء ليس هو مدة فقه في الله ولم يتوجهوا بحصيل ذلك
 وبعوا الشهوات الحسية له بعد ذلك واما غيرهم فلا يعد عداء الغيب لدى هو اعلم من
 عداء غيره لعدم تزوهم له ما يكبه وعدم دوقهم له راء (ون يقر بن) مشاهدة الحق تعالى
 (اقر بن) عداه (هم علماء لا حرة) واهم علامات غيرهم عن غيرهم ذكر لمستف تبي عشر
 علامة (فيها لا طلب لها) في ذلك (من) من ان يكون ما لا راحة (وقال در حساب العالم) اثنين
 في امره (ان يدرك) يفهمه (مقارة الدنيا) عند الله عز وجل (وحسنتها) ودهمها (واغرامها)
 و اصرامها (د) ان يدرك (عنه) من (لا حرة) وما عذته بها (ودوامها) ودهمها (من
 الكبر) ودهمها (لكها) الا لدى (و) ب (هم ائمتها) في الدنيا ولا حرة (متضادات) يستعمل
 جميعا كالحبر وسر والسواد وسياس وشروط في انصافين ان يكونا تحت حسن وحذ واما
 كل الاخر في اوصاف الخاصة ثم بين ذلك ثوبه (وانهما كالصرتين) ومن شأنهما ذلك (ان
 احد هما يحفظ لآخرى) شرح بوعمر في حلية في ترجمة وهب بن مسه لستداهيه قاله في الدنيا
 ولا حرة كمال صرتين ان وصيت حذاهم يحفظ لآخرى ثم دايا صاها وقال (ونم) ما ككاشي
 يرت مهمارت تحت حذاهم يحفظ لآخرى وانما كالشرق و عرب مهمارت من احد هما بعدت
 من الاخر (وهذا ثلاثة اثنان لا مثالي في الدماء من كلام علي رضي الله عنه كقوله لراع في الدرر بعدت
 (وانهما كقديحين احد هما سوء) من الماء مثلا (والاخر فارغ) منه (فقد رما تصفه في الاخر
 حتى يذلي يفرغ لا حرة) وهذا اجله الاجيرة وجدتها في اسود في آخر محله الاول ما قبله وكان
 ان غير يقول اذا ذكر الدين والاحرة والله ثم ما تم له قديحين على احد هما مشاهو لا أن تفرغ
 احد هما في الاخر قال صاحب قلوب نعي ان ثلاث مائة مائة مائة من الا حرة وان مثلاً
 بالاحرة فرعت من لدا وان كان لك ثاب فذح الا حرة ذكركت ثاب فذح الدنيا وان كان لك ثاب
 فذح الا حرة يكون لك ثاب في الدنيا وحيد قال وهذا تمثيل حسن وتعديل صحيح اه وهذه أمثلة

ومثل علماء السوء مثل
 ضاعة الخش صاهرها حص
 وباطنها تستن ومثل
 القصور طاهرها عامر
 وباطنها عظام الموتى فهذه
 الانذار والآثار تبين أن
 العالم لدى هو من آب
 الدنيا تحس حالاً وشد
 عذاباً من الجاهل وأن
 الفاسقين اقر بين هم
 علم عال حرة ولهم علامات
 فيها لا يعلل الدين به
 فان قيل درجات عالم
 لا يدرى حقارة الدنيا
 وحسنتها وكذا دورها
 واصرامها وعدم لا حرة
 ودوامها ومساءفها
 وجلاله ملكها ويعلم
 انهما متضادات وانما
 كالصرتين مهمارت
 احد هما يحفظ لآخرى
 وانما ككفتي ايران
 مهمارت تحت احداهما
 تحت الاخرى وانما
 كالشرق والغرب مهمارت
 قربت من احد هما بعدت
 عن الاخر واهم كقديحين
 احد هما سوء والاخر فارغ
 فيقدر ما تصفه في الاخر
 حتى يذلي يفرغ الا حرة

عكرمة وعبد من بن رباح واقام من محمد بن أي كروني عاب صاحب في مائة وعشرين روى عنه
 نحوه عثمان وثاب بن يزيد اعطاه روى عنه عبد من بن عمرو وعبد الله بن سلام بن حرب وآخرون قال النسائي
 ثقة ود كره اس حبان في ثقب ثوبه سنة ٣٠٠ قال أبو نعيم في الخليفة حدثنا عبد الله بن جعفر حدثنا
 أحمد بن الحسين حدثنا أحمد بن إبراهيم حدثني محمد بن عبد الله بن جعفر عن مالك (فرس في
 بعض الكتب) أي لقي أرمياثة تعني على ألبانة عليهم السلام ونص الخليفة ان في بعض الكتب (ت
 انه عمر وحلي يقول ب هون ما تسع) ونص الخليفة ما تصاع (بالعلم ان أحب للدين ان أخرج خلاوة
 ما حان من فله) ونص الخليفة خلاوة د كرى وكأله عني به ما صاحب الله تعالى به داود عليه السلام
 كما تقدم قريب (وكتب رحن الى حه ابن قد ديت) من انه (علم فلا من نور علمك لعلك الدروب
 فتفي في مثله يوم يسقي هن علم في نور علمهم) وهذا يعني قد دم بمصنف في ترجمه بشده (وكان
 يحيى بن محمد بن جعفر بن نور كريب ارادى وحده وده في زمانه فقام بلغ مدة ثم عا الى مسابور ومات
 سنة ٢٥٨ قال صاحب الفوت وهو أول من جلس على كرسي للرعيا في مصر (يقول علمه
 لدا) محمد بن حبيب بن صاحب هم (فصوركم وصره) أي عاية تشبهه فصور فصر ملك الروم
 وده صاحب شقيق (ويؤتمكم كسرويه) أي مثل بيوت كسرى مثل الترس في زهرده
 (وأؤتمكم) جمع ثوب (ماهرية) مسووه في علمه من ماهر بن الحسن لوزر وكان يتعالي في
 الثياب أي رديعه (وأنصركم ثوبه) أي مزينة كاحه في حلون وكان حجازا من الجاهلية حاه
 د كره في لقرآن (ومراكم كسرويه) أي كرا ك فاروق في النصارى ما سكونه مريه بالله
 والفضة وخرير (وأؤتمكم درعويه) أي حجرة عسة كآواني فرعون (وما تمكم جاهلية) أي من
 أفعال جاهلية وفي بعض (جمع مواك) (ومداكم شفعة) شعوب النفس ولهوى والشيطان
 ودهوب الى ما ماتت به النفوس فطاعة الشيطان صارت مداكم مسووه به (فارس) امرئيه
 (جده) من العلماء قور ورحمة من كس ودر بن مابر كس والانس والفرس ولا في كل ذلك من
 أفعال الجاهلية منهم (أؤتمكم الدباغ) لا حره يس من ذلك في طريقته صلى الله عليه وسلم يؤتم
 الجول على منه ويقع بالعالى ويرهدى الله يوحده بخره بشر فسلم تابع ما فوق القائمة وبركبا الجار
 كاك وعبرا كى وروى حله سدا وكان دراهم دم حشوه ليعر كاله ودع من حش بشر منه
 الى غير ذلك من أحواله ومورده على الله عليه وسلم مرده من مارس كتب الحديث من كاله مدعيا اتباع
 سنة سنية فله أن ينسج طريقته وينسج أخوه حتى يكون محمد وفي أحواله مرصبا (وأشدو) الى
 هذا معنى (دراغ) أشد يحكى بدين عبا * فكيف اذ الرعاء هاد ثاب
 أي بن علماء هم الرعاء الناس صلحوا من موردهم فسدوا فاد تدرت علماء من موردين وادبا وادبا
 بها كانوا دائما وكيف نصلح للدين أن تكون رعاة (صلا) (وبل) في معنى ذلك (١٢٠)
 (بامعشرة رعاة) صلح البلد * ما يصلح للمخد الملق قد
 ثم اذا القراء العلماء هم بالمخ معاصم لاصلاح وأخرج أبو نعيم في الخليفة فقال حدثنا أحمد بن إسحق
 حدثنا عبد الله بن أي داود حدثنا عمرو بن عثمان بن محمد بن خالد قال حدثنا لو ابد عن الوراغ عن يحيى بن
 أي كبر قال العلماء مثل المخ هو صلاح كل شئ فاد اشد المخ لم يصح شي ويبيح أن يوطأ بالاندام ثم يلق
 وقال في ترجمة سفيان بن عبيدة حدثنا أبو بكر حدثنا عبد الله بن جعفر عن سفيان قال قال يحيى
 عنه سلام أي علمكم انتم لو ليس لتجسوا على لارض لا تقصدوا فاباشي اد سد عما يصلح بالمخ وان
 علم اد فسلم بالمخ شئ (وولي معشر اعرف من ترى ان من تكون اهدى مرة عيا لا يعرف الله تعالى
 أي معرفة كاملة ولا يدون في معرفته (قال) محبيا (ما أشك أن من تكون له باعده آخر) أي شخص

فروني بعض الكتب
 له لامة تبه تعالى يقول
 ان هون ما تصع ما علم
 اذا حب الدين ان أخرج
 خلاوة حان من فله
 وكتب رحن الى حه الى
 مد وبت علمك لعلك
 نور علمك لعلك لعلك
 في طاعة يوم يسقي أهل
 علم في نور علمهم وكان يحيى
 ابن معاذ الرازي رحمه الله
 يقول علماء لذب
 بأصحاب العلم قصورك
 وصره ووتكم كسرويه
 وأؤتمكم ماهرية
 وأؤتمكم سلوة
 ومراكم كسرويه وداكم
 فرعونية وما تمكم جاهلية
 ومداكم شفعة
 الشريعة الحمدية قال
 الشاعر

دراغ أشد يحكى لذب
 عبا

دكيف اذ لعة هاد ثاب
 (دراغ ح)

بامعشر القراء بالمخ ابلد
 ما يصلح مخ اذا لم يفسد
 وقيل بعض العارفين يرى
 ان من تكون المعاصي مرة
 عيسى لا يعرف الله فقال
 لا أشك ان من تكون الدين
 عده آخر

(من الآخرة لا يعرف الله تعالى وهذا دور ذلك بكثير) أي فكيف يعرف الله تعالى من كانت انعامي فترة
عنه فان اثار الدنيا ودور من أقر عينه بعصيان وخرج نوعه في الخلقة في ترجمة هشام لدمتوني بسنده
به قال دور في كتاب المعنى انه من كلام عيسى عليه السلام وقد كيف يكون من أجل نعم من ديباه
عنده من آخره وهو في دينه فصل رغبة (ولا نفس) في عسل (نترك انسان) صامتاً أو طق هو تول
الدنيا به (يكفي في المعقود تعالى الآخرة) وقد وقع في ذلك كثير من المعقود وشواك المعقود به في
الآخرة يتم بالزهد مما ملك بيد الانسان وتخلي عنه وركنوا الخصال فانفقوا في سيرهم ولم يعرفوا
هناك ما هو صميمه (باب طاعة) عند الامراء والاعيان (صبر من اجل) يصعد لاجل (وذلك)
قال الامام أبو نصر (بشر) من الحرب من عند الرحمن من عطش من خلال مروزي ريل عدد شهر
الطريق اراحد اخليل المشهور فقام مدة روى عن جاد من ردا وراحم من سعد وجيل من عياض ومالك
وأى بكر من عياض وعبد الرحمن من مهدى وعبرهم وعنه محمد من حسيل وارشيم الحرب وراحم من
هوى وعنه العبدى ونجد من حاتم وأبو حنيفة وحلى وقال من عند طيب الحديث ومعهم جماعة كثيرة ثم
قال على السادة واعتز عن اساسهم ثم تحدث وذكره من حسان في القاب وقال نوري فذهب في لغة
ولورع وقال الدار فطلى فقه راخذ ليس روى الاحاديث الصحيحة من شمس وعنه من واثق وله صب
وسبعون أخرجه أبو داود في كتاب المسائل والنسائي في كتاب صواب على له (حدثنا) و (حدثنا) (باب
من ثواب الدنيا) هكذا قال صاحب القوت عنه (و) (ف) (أما) (حدثنا) (حدثنا) (حدثنا) (حدثنا)
(باب ما يقول توسعوا الى) فله صاحب القوت عنه وروى عن عن داس مسعود انه مر على رجل يكلم
وقال هداية قول امرؤوس (ودى بشر) وقد انقوت وحدثنا عن بعض شيوخنا عن بعض شيوخه قال
دوباله (سبعة عشر من موصلة وقصر من الكتب) ولقد القوت عنه لم تحدثنا من شمس الامام مع
بدراى سرور الى هانص القوت وقال الخطيب في تاريخه كان كثير الحديث الا انه لم ينسب له لرويه
كان يكرهها وروى كتبه لاجل ذلك وكان جامع من جامع هو على طريق اذا كرهه واقتصره فتدبر
له وتذهب وعاء القوم من صاحب القوت من اسوارى وفيه صاحب القوت من احواله مدة مدام من امر ولا
سنى ر. ملاى عرفهم هكذا قاله حكيمى صاحب القوموس ومن وهو من كلام الخوهرى وانتم من
يكسر وضع فيكون منه مطبوع من صاحب القوت منه ككت كاهن من وانشاء اخليل من جاد

ليس هم ما جواه بقطار * انما العلم ما جواه الصبر

وبالتشديد شاد (وكاب) بشر (يقول) أنا شمسى أن حدث ولود هتت شمسى شهوة الحديث حدثت) هكذا
قاله عنه صاحب شمس ورد ما نصه وأنا هتت شمسى من ريعه (وقال هو وعبره) (أما) (حدثنا) (حدثنا)
حدثت ولا تحدث (أما) (حدثنا) (حدثنا) (حدثنا) (حدثنا) (حدثنا) (حدثنا) (حدثنا)
شرف الحديث قال شمسى أبو بكر امرؤوس قال فرأت على محمد من على من امر صرحدكم جاد من عمرو
من عثمان حدثنا عنده من شمسى محمد من عبد الله من عواى قال ذلك بشر من الحرب الا تحدث
قال أنا شمسى حدثت وحدثت شمسى ركنه هو ردا صاحب القوت وقال رجه منه من الحديث شمسى من
زار الآخرة هو وأخرج الخطيب في كتاب اقتضاء العلم العمل بسنده الى عباس من عبد العقيم لعمرى
قال قال بشر من الحرب من ردت شمسى الحديث فلاست كثير من ولاى من شمسى الحديث وأخرج
عنايه بسنده الى شمسى راصف قال قال بشر من الحرب المذود كثير من شمسى الى اليك من جاد
المصاحب حديث فحاف أن يسعد على قالى وأحب أن لا تعود على قيم عديبه (وهذا الان شمسى من
الاكادمة ومصعب الارشاد) ولنعلم (عظم من كل نعيم في الدنيا) وقد أخرج الخطيب في كتاب شرف صاحب
الحديث بسنده الى بقاصى يحيى بن كتم قال قال الى الرشيد ما سل المرأت قلت ما أنت فيه قال الى

من الآخرة انه لا يعرف

الله تعالى وهذا دور ذلك

بكثر ولا نطس ن ترك

المال كفى في المعقود علماء

الآخرة قال اخوه نصر

من ليلته وذلك قال شمس

حدثنا من ثواب الدنيا

قال من الرجل يقول

حدثنا يقول توسعوا الى

ودون بشر من الحرب ص

عمر ما من قدرة ووصفة

من كتاب وكاب يهوى

أنا شمسى أنا حدثت ولو

ذهب شمسى شهوة الحديث

حدثت وقال هو وعبره

اذا انتهت أن تحدث

فاسكت فادالم تشنه فحدث

وهذا الان شمسى من

الاكادمة ومصعب الارشاد

أعظم لذة من كل تنم في

الدنيا

الخطيب في شرف أصحاب الحديث بسند . لي محمد بن يعقوب بن الهيثم هـ ليرأيت شرس لحث ونداء
 أصحاب الحديث فقال لهم شرم هذا الذي رأي معكم قد ظهر قوه قالوا ما نأمر ففعل علم فعل الله يسمع
 به قوما قال علمتم انه يجب عليكم فيه زكاة كي يجب على أحدكم دامت مائتي درهم خمسة درهم كذلك
 يجب على أحدكم ان يسمع مائتي حديث فيعمل منها خمسة مائتي ولا يفترها بش يكون هذا عليكم عدا
 وأخرج أبي بصير في كتاب الاقتصار بسنده الى أن ذكر عبد الله بن جعفر قال سمعت أحمد بن حنبل وثنى عن
 رجل يطلب الحديث فيكره قال يسعي أن يكثر العمل به على قدر زيادته في الطلب ثم قال سبيل العلم سبيل
 امسال المال اذا زاد رادته كانه قدم بشر الحديث وعلته يسبى له بل لا يرضى له من عدم قيام
 بحقوق وجبانه وأما سفيان فاما قال ما قال معك لاس عن شهرة الحديث ولا كونه بها ونحوها على
 نفسه أن لا يكون فام يحق الحديث ولعمل به حتى أن يكون ذلك منه عيبا كخاف من ذلك شرس لحث
 وكان حب الاسناد وسهولة الرواية على فام سفيان حتى كان يحدث عن الصغناء ومن لا يخبر روايته
 يخاف على نفسه من هذا ومن ذلك قول شعبة نعم الرجل سفيان لولا انه لم يسمع يعني أحمد من الهم كلهم
 وكان له رد قوله دم من يملك شواهد الحديث وعرائسه والاكثر من حب الالباء امرئة ومفارق
 لاسنكرة وليس يحقر لعلنا يا شوري انه قد قوه ابدى فامه صحاح الحديث ومعروف اسن وكيف يكون
 ذلك وهو يتأثر أكثر من الاحاديث فانها سلاح وفان يسبى للرجل أن يكره والده في حب الحديث هـ
 مسؤول عنه وقال ما علم شيأ يطلب به الله هو فصل من الحديث فقال له ساد فامم فالتوبة نعم بنية هل
 طلبهم له بنية وكان وما حدثت بعض الابواب وصورته ثم يقول نعمت العيون نعمت يعيون يجب
 من نفسه ويرى ما حدث الرجل في قوله هذا خير لك من ولايتك عتلاب وصوره واما فامم فامه فخرج
 منه عبي حاله فـ واهله كان يكثر صلاة لمو فل قد سعى في طلب الحديث الى المواسع لعدة كان ذلك
 فاطمالة عن بعض نواده ولو مع المعيرة العطر يعلم أن سعيه في طلب الحديث أو لي من صلاته كرم ودد
 قال اس المارث لو علمت أن الصلاة أفضل من الحديث ما حدثتكم ومصرعنا شاذي هل تعلم أقدس من
 صلاة سادله واما قول شعبة فقد سئل عنه اس حنبل فاجاب بل شعبة كان يصوم فاداهب الحديث وسعى
 فيه بانه لا يصوم فهو حرم عن حاله نفسه وليس يجوز لاحد أن يقول ان شعبة كان يشط عن طلب
 الحديث وكيف يكون ذلك وقد لمع من قدره ابـ سمى أميراً وسبى في الحديث كدبت لاحصل طمسه له
 واستعماله به ولم ير على ذلك حتى مات على غاية الحرص في جمعه لا يشعل بسى سوء وبروى عنه هـ هل أنى
 لاداً كرا الحديث دجوتى فمصرص واما لافش هـ مع حلالة قدره وصدقه وحفظه هـ كان سبى لحنو
 جد اعصر على اسنخ الحديث واحضاره في ذلك مشهوره فالتى هـ نرا من طمسه حديث فامه كان
 بسنة بلهم بالهم ثم يصالحهم بعد الامام كعب وروى عنه به قال من لم يملك حديث شتى أن أصفه
 سبى وقال سفيان سمعت الاعمش يقول لولا هذه الاسانيد لكنا مع سفيان سوية ولو كنت بالليل
 لاستقدرت على واما أبو بكر بن عباس هـ كان عسرا في اصابع الحديث كالاعمش فلما أخره أصحاب
 الحديث قال ما قال ودد بروى عنه قول طاهر ففعلهم قال حرة من سعيد المر وروى سمعت أبا بكر بن عباس
 ومصر ببلده على كعب بن يحيى بن آدم فقالوا بذلك فيعجب في له يادوم ففعل من أصحاب الحديث عهد الذي
 ذكرناه مختصرا كاف في الجواب عما عسى أن يسأل كل من أقوال بعض الائمة ويايته سوديق (دهان)
 لامام أبو محمد (سهل) بن عبد الله بن بونى تسترى سكن البصرة صاحب كرامات يحب دأب المصطفى
 عكة سنة حروجه الحج توفي سنة ثلاث وخمسين ومائتين وثلاث وسبعين (علم كنه دأب الاما ريد به
 الآخرة) كذا في سجنه وادى بعضها والآخرة منه بعمل به وهكذا أخرجه الخطيب في كتاب لاقتضاء
 وقال أخبرنا محمد بن الحسن الاهورى سمعت من ديسر بن صوي يقول سمعت محمد بن اسير يقول سمعت

وهل سهل رجه لله العلم
 كاه ديسر والآخرة منه
 جعل به

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على ساعدك الأيمن - ثلاث وحشي آتاه الله عز وجل له (٣٦٥) الناس ولم يأخذ عليه طمعا ولم يشتر

[illegible]

بالسبب الذي دعا به آدم من دونه ما جعل فيه ولكن أخجل لم يصعب هذا له لأنه كان يطلب الدنيا بالدين وأعطاه من هذا ما روى معاذ بن جبل رضي الله عنه مرفوعاً ومرفوعاً في رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم

قال من فتنة العالم أن يكون كلام أحب إليه من الاستماع وفي الكلام تيسق وزيدة ولا يؤمن على صاحب الخط وفي صفت سلامة ومن العلماء من يجزئ عنه فلا يحب أن يوجد عند غيره ذلك في الدرك الأول من النار ومن العلماء من يكون في علمه معرفة سلطان رد عليه شيء من علمه أو تموت شيء من حقه غيب ذلك في الدرك الثاني من العلماء من جعل علمه غير أنس حذيقه لاهل الشرف واليسار ولا يرى لهم الحاجة أهلا لذلك في الدرك الثالث من النار ومن العلماء من يصب نفسه في حقيقته خفاء وثقة بعد ببعض المتكلمين فذلك في الدرك الرابع من نار ومن العلماء من يتكلم كلام يهود والنصارى ليعرّبه علمه ذلك في الدرك الخامس من النار ومن العلماء من يقتضيه علمه وأقرب لا ود كراي الناس ذلك في الدرك السادس من النار ومن العلماء من يستقره لروايتهم فاب وعنا عنقوان وعظا أنف ذلك في الدرك السابع من النار فعليه بأنني بالصمت فيه نعل الشيطان وإيا أن بعض من غير عتب وثقني في غير أرب

مسند من طريق ورور شاه موقوفه على معاد من جعل رضى الله عنه وأما إذا كره موقوفها أحب إلى حدوثها عن مسند من على عن أبي نعم الساسي عن محمد بن زياد عن معاذ بن جبل يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ووقفنا على معاد (قال من فتنة العالم أن يكون الكلام أحب إليه من الاستماع وفي الكلام تيسق وزيدة ولا يؤمن على صاحب الخط وفي صفت سلامة ومن العلماء من يجزئ عنه فلا يحب أن يوجد عند غيره ذلك في الدرك الأول من النار) فتقدم أن الدرك كان مثل المروجات إلا أن المروجات استعملت في الحنفية والدرك في سائر (ومن العلماء من يكون في علمه غيره السلب من رد عليه شيء من علمه ونهون شيء من حقه فذلك في الدرك الثاني من نار ومن العلماء من جعل علمه غير أنس حذيقه لاهل الشرف واليسار ولا يرى لهم الحاجة أهلا لذلك في الدرك الثالث من نار ومن العلماء من يتكلم كلام يهود والنصارى ليعرّبه علمه ذلك في الدرك الخامس من نار ومن العلماء من يقتضيه علمه وأقرب لا ود كراي الناس ذلك في الدرك السادس من النار ومن العلماء من يستقره لروايتهم فاب وعنا عنقوان وعظا أنف ذلك في الدرك السابع من النار فعليه بأنني بالصمت فيه نعل الشيطان وإيا أن بعض من غير عتب وثقني في غير أرب

استاريج وأبو داود قال الحافظ السيوطي في اللالك في الصنوعة أخرج له امره في فصل العلم قال أنشد
 أني قراءة عليه حدثنا حصاره في التهمة حاله ثم قالوا أخرج له من المأول في لحد فان أنشدنا رجل من
 أهل الشام عن يزيد بن أبي حبيب قال ان فتنة العلم قد كرهه موقوف على ربه وأخرجنا من عند النعم
 من طريق أبي المأول ثم قال يروي مثل قول يزيد بن أبي حبيب هذا كما من أوله في آخره عن مائة من أهل
 من وجوه مقطعة اه (وفي خبر آخر ان العبد ليس به من شاء ما من المشرق والمغرب وما من عند الله
 جناح بعوضة) هكذا ورده صاحب القوت وقال يعرف في لم حمله أصلا هذا اللطيف في الصحيحين من
 رواه أبي الزيد عن لآخر عني أبي هريرة روى عنه يروي لرجل العظمي اسم يوم بقائه لا من عند الله
 جناح بعوضة اه قلت وقد تقدم في أول الكتاب عدد كرهه حديثان من علم كهية ان يكون ما ذكره
 الشيخ صفى الدين من أني المصور في ترجمة شيخه عتيق بقلاع عن قتيب الدان الموصلي انه قال من الراس من
 رفع صوته ما بين المشرق والمغرب ولا يسوي عند الله جناح بعوضة (وروى ب) واهن القوت وروى ما
 عن (الحسن) هو بصري انه (بصري) يوما (من تملكه) الذي كان يد كرهه (فحمل به رجلا
 من حواشي) واهن القوت قد تقدم عليه رجل من أهل حسان فوضع يديه (كيسانه حنة آلاي
 درهم و) أخرج من حصه ورسمه فيها (عشرة ثواب من ربه) أي من حواشي فقال الحسن ما هذا
 (فقال) أما بعد هذه بقة) وشاراني المزمع (وهذه كسوة) وشاراني لزمه (ومال) له (الحسن
 عقال الله صم أهلك كسوتك وسقتك) وفي القوت قد تقدم (وراجحة) ذلك) وفي القوت لاحق
 الاقاء (انه من جلس مثل تملك هذا واهل من الناس في هذا في أمه عن رجل يوم لقيامه) وفي القوت
 يوم ياقاه (ولا حلاله) أي لا حلاله ولا عيبه (وروى عن) من عند الله لا تراهي رضى الله عنه
 (موقوفه) عليه (وسموا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم) واهن القوت وروى ساعين عتيق من
 ابراهيم عن عباد بن كثير عن أبي الربيع عن حماد كرهه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى عنه
 ا على جابر (انه قال لا تحسوا عند كل عالم الا عما يدعونكم من حسن) فحصل (الى حسن) فحصل بدعوكم
 من الشئ إلى البقي ومن الزم إلى الاخلاص ومن لعدة إلى الزهد ومن اذكر إلى التواضع ومن
 بعد رة إلى الصيغة) قال مرفوعه (تويعم في الدنيا من رواية شقيق عن حماد عن أبي الربيع عن جابر
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحسوا مع كل عالم قد كرهه ودم بعد رة ثم انكر عن ابراهيم
 وخرها من الرعية إلى الزهدة وعباد بن كثير بصري فزى منه كان رجلا صالحا ولكنه متروك قاله
 النعماني وغيره وشقيق حدثنا هذا عن حماد من أهل الصحابة واجهاد قال صاحب المراسم مكره حديث ثم
 قال لا يتصور أن يحكم عليه ما عفا لانه كارة من جهة الرواة عنه اه قلب اص في نعيم في الحلية
 أسد شقيق عن جماعة مما يعرف بهما ربه ما حدثنا أبو القاسم يزيد بن علي من أبي بلال حدثنا عن
 مهران بن حدثنا يوسف بن حدثنا حدثنا أبو سعيد السلمي حدثنا شقيق بن ابراهيم راها حدثنا عن
 كثير عن أبي الربيع عن حماد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كرهه ثم تويعم بدعاهم تجد من عمرو
 ابن عمار ورواه أيضا أحمد بن عبد الله عن شقيق حدثنا أبو سعيد بن عبد الرحمن بن محمد الادريسي حدثنا
 أحمد بن نصر الأعمشي بخاري حدثنا سعيد بن محمود حدثنا أحمد بن محمد الأصبغى حدثنا أحمد بن عبد
 الله حدثنا شقيق بن ابراهيم راها عن حماد بن كثير مثله رواه يحيى بن حبان الملقب عن شقيق فقههما
 حدثنا أبو سعيد الادريسي حدثنا محمد بن الفضل الغضائى بعمر قد حدثنا محمد بن بكر بالدارستي نعيم
 حدثنا يحيى بن خالد حدثنا شقيق حدثنا حماد عن أناس عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله في حد
 الحديث كلام كان شقيق كثير ما يعظه أصحابه والاسم فوهم به الرواة فرفعوه وأسندوه اه كلام
 في نعيم قلت قال الحافظ السيوطي تالا من اللسان أخرج من عبد الله هو الخويزاري أحد السكندانيين ثم

وفي خبر آخر ان العبد
 ينشر له من لسان ما لا
 ما من المشرق والمغرب
 رب عند الله جناح بعوضة
 وروى أبو الحسن عن به
 رجل من حواشي كتب
 بعد انصراف من مجلسه فقيه
 حنة آلاي درهم وعشرة
 ثواب من ربه في الروايات
 بأنا سعيد هذه هذه وهذه
 كسوة قد ل حسن عاه
 الله تعالى صم أهلك
 وكسوتك فلا حاجة لك
 بذلك من جلس
 تحسني هذا رجل من اسام
 مثل هذا لبي الله تعالى يوم
 اقيامه ولا حلاله دعوى
 حار رضى الله عنه وموقوفه
 وسموا قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لا تحسوا
 عند كل عالم الا في عالم بدعوكم
 من حسن الى حسن من الشئ
 الى ايقين ومن الزم الى
 الاخلاص ومن ارفع
 الى الزهد ومن انكر الى
 التواضع ومن بعد رة
 المصحة

قال لعرفي ورواه اس اخوري في الموضوعات ثم قال ليس هذا من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثم ذكر كلام أبي يعين انه كور ه قلت وقد وجدته بهذا الحديث طريقا آخر قال السيوطي قال ابن
العارف في تاريخه تحريفه أو انقسامه الأزجي عن أبي الرعاء أحد من مجد الكسان قال كتب إلى أبو بصير
عبد الكريم بن محمد شيرازي حدثني أنو انقسام عمر بن محمد بن حريم الخو بني حدثني أنو بكر عمر بن
عيسى بن اخوري حدثنا أنو عبد الله الحسين بن هلال الخو بني حدثنا أنو يوسف بن يعقوب بن يعين
سعد بن جندب بن يحيى بن محمد بن عيسى بن رزي حدثني شقيق بن ابراهيم الحلبي أخبرنا عباد بن كثير عن
أبي ربيع عن جابر بن عبد الله عن مع كذا في عم العالم يدعوكم من الحسن إلى الحسن من الرعة إلى الزهد
ومن أسكنكم في الواضع ومن أعدوا في الجنة ومن أدخل في العلم ومن العسى إلى انقلب ووجدته
مر بفا آخر من طريق أهل البيت هل يسوي وقال العسكري في المواضع حدثني الحسن بن علي بن
عاصم حدثنا الهيثم بن عبد الله حدثنا علي بن موسى روي حدثني في عن أبيه جعفر بن أبيه محمد
عن أبيه علي بن الحسين عن أبيه عن عيسى بن أبي طالب روي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا تقعد إلا إلى عالم يدعوكم من الحسن إلى الحسن من الرعة إلى الزهد ومن لرباء إلى الانحلال ومن
أكبر في الواضع ومن المذهب إلى الله ومن الجهل في العلم اه فهداه العرفن يتقوى حاسب الرفع في
حديث شقيق (وقال) الله (تعالى) في كتابه العر بر في قصة فاروق (شرح) أي فاروق (على قوله)
رشته دل الذين يريدون الجنة الدنيا باليت لسان مثل ما روي فاروق انه لدو حط عيسى وقال الذين (ولو اعلم)
وهو عم يعقوب وشاهدات ابدى هو بعد التقوى وعم اعرفه ويقين ابدى هو مريد لايمان وثمرة
يهدي (ويلكم فواب الله خير من آمن وعمل صالحا) ثم قال ولا يلتفتوا إلى ما صاروا في لا يبق هذه
الحكمة الا انصاروا عن ربيعة الدين التي حرج فيها هروب (يعرف) الله عز وجل (أهل لعلم) لمشار
الله (يا باشر لا تحزن على الدين) ولزهد في الدنيا لا تصغار لها وسمهم بعمل الصالحات لا يمانعها كما
وصف أهل الدنيا بالربعة فيها والاسع فيهم بها (ومنها) أي ومن عرفت علماء الآخرة (ان لا يتخالف
فعله قوله) لا شغاله بفعل يقول من حله مواضع الارشاد (بل لا يمانع ما يمانع هو فواب الله)
يكون قوله (وقع في قلوب السامعيي) (قال الله تعالى) في كتابه العر بر (أنا مرون الناس بالعرف وتسوي
أهكم) أي تركوها قد شرب فقولكم فبالكم وعدتكم في آحسان لحاسن ان لا يه ترات
في حوار عديسة فانه اس عاص (وقال عز وجل) يا أيها الذين آمنوا لم تقولوا ما لا تفعلون (كم عرفت
عبد الله ان تقولوا ما لا تفعلون) قال سبطي في لمر مشور أخرج عبد بن جندب واس المندر عن محبوب
بن شهر بن جليل أنه أرايت مول الله تعالى هذا أهو لرحل يقرر نفسه فيقول فعلت كذا وكذا من الطير أم
هو لرحل مر بانعر وهو عيسى عن أسكر واب كل فيه تقصير في كل كلاهما مقبوس وأخرج عبد بن
جندب عن أبيه لول قال جلسنا عند جباب بن الارت فسكتنا فدها لا نتحدث فانا جلسنا ابان لذلك فقال
أنا مرون ان فون ما لا نفعل (وقال تعالى في قصة) سبده (شعيب) اس يوسف عليه السلام (وما أريد
أنا حالكم في ما أنتم) كم عسى (أي أسمعكم عنه) (وقال تعالى وتقولوا لله ويعلمكم الله) هما جملتان
مستقلتان طلبية وهي الامر بالتقوى وحريية أي و ته يعلمكم ما تقولون وليست حواما للامر ولوأريد
الحره لا يمانع بحر ومة شرده من لول (وقال) تعالى (وتقولوا لله واسمعوا) وتقولوا لله وتقولوا
سيدا لفل فعل مفتاح لقول اسديد واعلم رشيد واسمع مكين التقوى وهي وصية الله عز وجل من
صلواته بما اذ يقول سبحانه ولقد وصيا الذين أنوا سكتاب من صلحكم واياكم ان تقولوا لله وهذه الآية
مطلب فقرت ومداره عليها كمدار لحي على الحساب (وقال) الله (عز وجل) يعيسى عليه السلام
يا اس مرم عا نطقك) أي أولا (فان تعفنت) هي (عفة الناس والا فاستحي مني) قال اس سمعاني

قال تعالى نخرج على قومه
فأريته قال الذين يريدون
الحياة الدنيا بيت لنا مثل
ما أوتي فاروق انه لدو حط
عيسى وقال الذين أوتوا العلم
ويلكم فواب الله خير من
آمن والآخرة معروف أهل
العرف يا باشر الآخرة على الدنيا
ومنها أن لا تحزن على الدنيا
قوله بل لا يمانع ما يمانع
يكن هو أول عامل به قال
الله تعالى أنا مرون الناس
بالعرف وتسوي أهيكم
تعالى كمره فتعبد الله
أن تقولوا ما لا تفعلون
وقال تعالى في قصة شعيب
وما أريد أن حالكم إلى
ما أنتم كم عسى وقال تعالى
وتقولوا لله ويعلمكم الله
وقال تعالى واتقوا الله
وا لموا وتقولوا لله واسمعوا
وقال تعالى يعيسى عليه
السلام يا ابن مريم عفا
عنك فان اتعلت فاعف
باس والاف استحي مني

قرأت في كتاب كتيبة امرئ القيس في أحد أساطير الملوك في حداثته قوله لما لوطا طاست
 رأى نفسه أهلاً له لا لوطاً كذا نصه لا تعاطى له كيف يجرح الركة وقد اسود كيف
 يستير به غيره وفي استقيم الليل والعود أوح وقد أوحى الله تعالى إلى عيسى بن مريم عليه السلام
 ذكره (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مررت ليلة أسري في قوم تفرس فيهم عفاريف من
 بارقت من أنتم فقالوا أنا كنا أمر بالخير ولا فعله وبهي عن لسر رتبة) قال عراقي أخرج ابن
 حبان في صحيحه من رواية مالك بن دينار عن أس بن رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 رأيت ليلة أسري في جالات قرص شهابهم عفاريف من بارقت من هؤلاء يا حمير بل قدل الحشاء من
 أمثلك يا مرون أساس بالخير ويسون أنفسهم وهم يتنون كتاب فريعة من قال أس حبان رواه أبو
 عبد الله لعل عن هشام عن المعيرة عن مالك بن دينار عن ثمانية عن أس بن رضى الله عنه قال وروى حمير بن ربيع
 ثقف من مائتين من مثل أس بن رضى الله عنه قال في فت طريق أس بن رضى الله عنه رواها أبو يعقوب الخليل
 وأبو عتيب الحنفية مسمو وثقة أحمد وثور رعة ورواه حمير بن رضى الله عنه قال أس بن رضى الله عنه في
 الحديث حدثنا محمد بن أحمد بن الحسن حدثنا إبراهيم بن هشام حدثنا أحمد بن أسبان حدثنا هشام بن أسبان
 عن المعيرة بن حبيب عن مالك بن دينار عن أس بن رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أتيت ليلة أسري في السماء فإذا أنا بمال تفرس فيهم شهابهم عفاريف من هؤلاء
 يا حمير بل قدلهم حطباء من أمثلك تفرده بن دينار عن ربيع عن هشام ورواه أبو عبد الله عن حمير بن
 هشام عن المعيرة عن مالك عن ثمانية عن أس بن رضى الله عنه قال كذا لرواه صدقة عن مالك حدثنا محمد بن أحمد
 أس بن رضى الله عنه حدثنا أحمد بن الهيثم اللوزي حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا صدقة بن موسى عن مالك بن
 دينار عن ثمانية عن أس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتيت ليلة أسري في قوم تفرس
 شهابهم عفاريف من بار كذا قرصت وقت من هؤلاء يا حمير بل قال هؤلاء خيلنا أمثلك يدي
 يقولون ولا يعلوب ويقرؤن كتاب الله ولا يعمون اه فت وأخرج الحصب من طريق مسلم بن
 إبراهيم عن صدقة والحسن بن أبي حمير قال حدثنا مالك بن دينار عن ثمانية ذكره وأخرج في ترجمة
 إبراهيم بن أحمد لراهد فقال حدثنا أبو نصر ليسا بوري حدثنا إبراهيم بن الحسن حدثنا محمد بن سهل
 طار حدثنا أحمد بن حنبل أسبق حدثنا أس بن مصفى حدثنا إبراهيم بن أحمد حدثنا مالك بن دينار عن
 أس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سألت غنلى سباني عن حبان وقال مشهور من حديث مالك
 عن أس بن ربيب من حديث إبراهيم عنه ثم قال عراقي وللمحدث طريق أخرى أحدها من رواية حمير بن
 سلمة عن علي بن زيد عن أس بن روى أحمد وبنزار وأبى من رواية عيسى بن يونس عن سليمان التيمي
 عن أس بن روى الطبراني في الأوسط بأسان صحيح وثبت من روى عنه حمير بن رضى الله عنه عن أس بن روى
 بن روى روى أيضاً الإمام أحمد وعبد بن حميد في مسندهما وأبو داود الطيالسي وصغير بن
 منصور وأبو يعلى وأبو حاتم كلهم متفقون في بعضها مررت ليلة أسري في قوم وفيها فاحشساء من
 أهل الدنيا يا مرون أساس بالخير واسأى سواه (وقال صلى الله عليه وسلم هذان أمقي عالم فاجر
 وعابد جاهل وشرا شرار شرار العلماء وخير خيار خيارا مجله) قال العراقي ما أول الحديث ثم أجده
 أصلاً وأما آخره فرواه الدارقي في مسنده من رواية بريدة عن الأحوص بن حكيم عن أبيه قال سألت رجل
 الذي صلى الله عليه وسلم عن أس بن رضى الله عنه قال لا بأس في أس بن رضى الله عنه عن الحبيب بن رضى الله عنه قال لا بأس
 أس بن رضى الله عنه وخير الحبيب خير العلماء وهذا من رضى الله عنه ضعيف ثقة مدس وقد روى بأربعة من الأحوص
 ضعفاء من معين وبنسائي وثقة تاني لا بأس به اه قلت ومن شواهد للجملة الأولى ما أورده صاحب
 اقنوب وروى بن عمار عن حمير بن رضى الله عنه كمن عالم فاجر وعابد جاهل فتقوا لعالم من العلماء والجاهل من المتعدي

وقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم مررت ليلة أسري
 في قوم تفرس فيهم شهابهم
 عفاريف من بارقت من هؤلاء
 أنتم وها هو كما أمر بالخير
 ولا تاتيه وبهي عن أس بن
 رضى الله عنه وقال صلى الله عليه
 وسلم هذان أمقي عالم فاجر
 وعابد جاهل وشرا شرار
 العلماء وخير خيار

وأخرج أبو نعيم في ترجمة معاد من رواية ثورس بن زيد عن خالد بن معاذ عن مالك بن يحيى عن معاذ
 قال تصدقت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول فقلت يا رسول الله أريد شرايا من فقال سلوا عن الخير
 ولا تشاؤوا عن شرنا انما شرنا العلماء في الناس وروى معاذ بن مالك عن سفيان عن مالك بن
 معمر قال قيل يا رسول الله ما من شر قال اللهم عزاهوا فهو شر ما يروى قال العلماء اذا صدوا
 (وهو) أبو عمرو وعبد الرحمن بن عمرو بن أبي عمرو (لا وري) بقبه بنقه الخليل مائة سنة سبع وخمسين
 ومائتين (سكت لوديس) جمع باوس هي الفزور (ماكد من من جيف الكفار) من لادي
 (دوحى الله تعالى اليه) فلو ان العلماء السوء ثم بما (ثم ديه) فلم سمعت ذلك سكت (وقال) أبو عمرو
 (لصلى) بن عيسى بن ربه بن نعل (لعي ان الله يفتن العلماء يذاهم يوم القيامة قبل عدة الاواب)
 قلت هذا قد جاء مرفوعا قال بطراى حدثنا موسى بن محمد بن كثير حدثنا عبد الله بن راهيم الجردى
 حدثنا محمد بن سعد بن عمر بن لعمرى عن أبي طوالة عن أنس مرفوعا نرى به أسرع إلى مسقة حلة
 اقرآب منهم إلى عدة الاواب فيقولون يبدأ أسبق قبل عدة الاواب وقال هم ليس من يعلم كى لا يعلم
 وأخرج الجوزقى من طريق قتيبة بن سعيد حدثنا أبو هريرة عن أبي هريرة عن أبي هريرة عن أبي هريرة
 عن أبيه عن عبد الله بن عمر بن عمرى عن عبد الله بن عمرى عن أبي طوالة عن أنس مرفوعا اذا كان يوم القيامة يدعى مسقة
 العلماء فيؤمرهم إلى النار قبل عدة الاواب ثم ينادى ما دليس من علم كى لا يعلم قال من الجوزقى
 موضوع مرفوعا شئى يفعل عداة من أخدمه اه قل بسوطى ولد اهل اس حبان ايه باطل وحبر
 منهم حدثنا لا يشبه حدث لا نادر ولم رجعنا لذكر في المرفوع ولا في للسنة وقد أخرجه أبو
 حنيفة في الحديث بن النضرى وقال عريب بن حديث عن أنس مرفوعا ان عمرى اه قلت وهذا
 عريب من الحديث بسوطى عبد الملك الجردى ثقة من رجال البخارى وأبو داود والترمذى ونسائى
 فاصوات الحكم بن حدث النضرى يعلم الملائك لا ر حاله فبغير شج العبدى موسى بن محمد بن
 كثير فقد ذكره الشيخ في الميراث وأورد له هذا الحديث وقال ما كبر له شاهد صحيح رواه يرمى
 وحسنه وروى حرجه واس حبان عن أبي هريرة عن قتادة ومسلم أيضا نحوه وأشار له الحافظ المنذرى ثم قال
 بسوطى وأخرج المرفوع في فضل العلم من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن علي بن الحسين
 رفعه للربانية إلى مسقة حلة القرآن أسرع مسقة كسبيات حديث بطراى لا ارفه وروى
 سيارب سورع ابينا وأخرجه الديلمى في مسند لفرودس من رواية عمرو بن احوار حدثنا عكرمة بن
 عمار عن طائوس عن اسعد بن ربيعة يحد مسقة حلة بقرآن قبل عدة الاواب ما فى عام وأخرج
 الخطيب في الاقتضاء من طريق بكر بن باس يحيى المزدرى حدثنا معروفا الكرخى قال كان كبر بن خبيس
 ان فى جهنم وادما ثم ساق حديثا طويلا فى آخره بدأ مسقة حلة لقرآن فيقولون أى رب مدنى سافل
 عدة الاواب قبل ليس من يعلم كى لا يعلم (وقال أبو الهرداء) رضى الله عنه (دوس) من لا يعلم مرة وويل
 من يعلم ولا يعمل سبع مرات) قال الخطيب فى كتاب الاقتصار حدثنا محمد بن أحمد بن حبان عن
 أحمد الدقاق حدثنا حسين بن أبى معشر حدثنا ما كبر عن حماد بن عمار عن محبوب بن مهران قال أبو
 الهرداء ذكره الا أنه قال وويل لمدنى بدل من موضعين وأخرج من طريق عبد الله بن داود الحريرى
 قال حدثنا حماد بن عمار عن محبوب بن مهران قال قال أبو الهرداء وويل لمن لا يعلم ولا يعمل مرة وويل
 من علم ولم يعمل سبع مرات وقد روى ذلك أيضا عن عبد الله بن مسعود مرفوعا عليه أخرجه أبو نعيم في
 ترجمة من طريق معاذ بن صالح عن عدي بن عدي قال قال ابن مسعود وويل لمن لا يعلم ولو شاء الله
 لعلمه وويل لمن لم يعمل ثم لا يعمل سبع مرات وقد روى هذا القول مرفوعا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 رفعه حديثا من أبيه في أخرجه الخطيب فى كتابه المذكور من طريق أبي أحمد الربرى قال حدثنا

وقال الأوزاعى رحمه الله
 سكت النواويس ما يجد
 من نكت جيف الكفار
 فادعى الله بها طوبى علماء
 السوء أنتى نمتا ثم جيب
 وهما مصيل بن عباس
 رحمه الله باعنى أن المسقة
 من العلماء يبدأ بهم يوم
 القيامة قبل عدة الاواب
 وقال أبو الهرداء رضى الله
 عنه وويل لمن لا يعلم مرة
 وويل لمن لا يعمل ولا يعمل
 سبع مرات

لأنه من خلق وتأنى مثله * عار عليك اذا فعلت عظيم

وقد تقدم للمصنف أشد هذا البيت في الباب الذي قبله أعاده ههنا لشدته المناسبة ولا ضرره اذا كان المقصود الالفه وول محمد بن انعباس يريد أنشد ما يؤمنه لرفاقي

ما من روى علما ولم يعمل به * فكيف عن وقع الهوى أريب

حتى يكون عند تعلم غاملا * من صالح يكون غير معيب

ولعلنا نجد أصله صائب * أعماله أعمال غير مصيب

(وقال) لاسم الراشد نوح بن (إبراهيم بن آدم) من مصور العجب وويل الشبهى السلى صدوق مات

سنة اثنين وستين ومائة (مررب بحجر مكتوب عليه الفنى تعتبر بقلته هذا عليه أن بما تعلم لأنجل

وكيف تعلم لا تعلم) ونجد في كتاب الاقتصاء للحدث ب أسما القاضي أبو العلاء الواسطي أخيرا

نوح بن الموصلي أسماه له من على أجرى أسما لفتح بن شعير حدثنا عبد الله بن حبيب قال أسما

عبد الله بن السقري أسدى عن إبراهيم بن زهم قال خرج رجل يطلب العلم فسقته عجزى الطريق

فداهيه سقوش سبي نرى عجب ونعتبر قال فقلت الجرحا فاذ فيه مكتوب أنت بما تعلم لا تعلم كيف

تطلب ما لا تعلم قال فرجع الرجل انتهى وأخرج نوحه في الخلية يستد به إبراهيم بن بشار حدم

إبراهيم بن زهم قال وجدتني برهم بن زهم قال مررت في بعض بلاد الشام فاد بحجر مكتوب عليه نقش

بين بالعربية والخبر عظيم

كل حذر ونبى * من الله نبي * ما عمل وم واجتهد * واحذر ما يوشى باقى

قال د ساء واقف فؤده وأبى هذا أن يرسل أسعت أعز عليه مدرعه من شعر مسلم على فرددت عليه

السلام ورى كارة فقال ما يكيل فكتب ر هذا انقش في كتابك ول واث لا تتعد وتسكن حتى توءد

ثم دل سمرقى حتى نزل عبره وضيت معه غير بعيد فاد بعصرة عظيمة شبيهة بالخراب فقال اقرأ وأبك

ولا تخلص ثم دهم بن زركنى وادى علاه نقش بين عر -

لا تدرى ما لها وجاهك ساقط * عند الملك وكن لجاهك مصلا

وفي الحديث الآخر ما من نبي وما قد الحى * وكل ما خوذ بما جنى

وعبد الله طراء وفي من المحراب فوق الأرض شرع * كثير من المعابر والعين في نقي منه والعمل *

فلما تدبره وفهمته التفت لى صاحبه ثم أراه فلا أدري مصى * وحب عى (وقال) أبو عباس محمد بن

صبيح مولى بنى عمل (اسماعيل) مدكر راخذ حسن الكلام روى عن اسمعيل بن أبي خالد وهشام

والأفش وبعه أحمد وحسين بن علي الحنفى ما بينه ثلاث وثمانين ومائة (كم من مدكر بالله ناس

بنوك من يخوف الله حرى عن الله وكم من مقرب الى الله بعيد من الله وكم من داع الى الله فار من الله

وكم من نال انكاف الله مسخ عن آيات الله) لى ولا يقع التذ كبر والتخويف والتقريب والداع لا

ياضلى بالأعمال الصالحة كمال تلاوه الكتاب لا يصلح للمسح من آيات الله تعالى وبعه يكون مثل

أحمد بن يعقوب راء وأخرج البخارى في تاريخه في ترجمة عمر بن الحسن المداق بسنده إليه قال حدثنا

جعفر بن محمد الحمادى حدثنا لحرب بن أبي أسامة حدثنا داود حدثنا عباد عن عبد الله بن ميسرة عن اس

عمر روى عنه كم من نال عقل عن أمراءه وهو حقير عند الناس دميم المنظر يجمع عدا وكم من طريف

جميل المنظر عند ناس يهت عددا في القياضه (وقال إبراهيم بن زهم) فبب يخرج الخليل في

الاقتصاء عقل حدثنا نوح بن القاسم الأهررى حدثنا محمد بن العباس الخضر حدثنا من أبي داود حدثنا

عبد الله بن حبيب قال سمعت شيخى من أهل دمشق يقول قال إبراهيم بن آدم (لقد) هكذا هو في القلوب

والنفس هو عند الخليل (أخر ساق كلاما فم من) وعند الخليل في الكلام مباحص (ولما في

لأنه من خلق وتأنى مثله

عار عليك اذا فعلت عظيم

وقال إبراهيم بن آدم رحمه

الله من روت بحجر بمكة

مكتوب عليه أنت لى تعتبر

فتأبته فاذا عليه مكتوب

أنت ما تعلم لا تعلم فكيف

تطلب علم ما لم تعلم وقال اس

السمك رحمه الله كم من

مدكر بالله ناس ته وكم

من يخوف الله حرى عن

الله وكم من مقرب الى الله

بعيد من الله وكم من داع

الى الله فار من الله وكم من

نال كتاب الله مسخ عن

آيات الله وقال إبراهيم بن

آدم رحمه الله لقد أهرينا

في كلامه دم تلحن ولحما في

وقال عيسى عليه السلام
الذي يتعلم العلم ولا يعمل
به كمثل امرأة زنت في السر
خفت وظهر جنتها فتبخت
فكذلك من لا يعمل بعلمه
يخجل الله تعالى يوم القيامة
على رؤس الاشهاد وقال
معاذ رجة الله احذر وارة
العلم لان قدره عند الحق
عظيم فتعوبه على رتب
وقال عمر رضي الله عنه
زل العلم زل ولم يعلم من
الحق وقال عمر رضي الله
عنه ثلاث بمن ينضم
ارما احذر الله العلم
وقال بن مسعود سبني
على الناس زمان تلغ فيه
عدوه لادب ولا تمنع
بالعلم يومئذ عاله ولا متعلم
فكسوف قلوبهم ثم
مثل السباح من ذوات الملح
يرب عيب قنار اسن ولا
يوجد له عدوة وذلك
ادامت قلوب على ما
حب الدنيا واثرها على
الآخرة بعد ذلك سلبها
الله تعالى ببيع الحكمة
ويعلى مصاحج الهندي
من قومهم يحرك عالمهم
حب نقاء به يحشى الله
اسانه ويصعور صهر في
عنه فما أخصب اللسان
يومئذ وما أجذب القلوب
قوائه الذي لاله الا هو
مادك الا لان المعلمين
علموا عبراته تعالى والمعلمين
تعلموا عبراته تعالى

سند به كسبى الخطيب ثم قال العراقي ومحدث من عمر دروا به رطبي في عرب هالك ومن
طريقه الخطيب في أنباء الرواة عن مالك سند فيه محمد بن روح وهو ضعيف ولا يصح هذا عن مالك
ومحدث أسد في روى عنه من مروا ومروعه روى اس عبد الله بن روى عنه عباد بن عبد الله
عن أسد مرفوعه قال وهو أول من روى من روى عنه عباد متفق على تركه انه قلت وقد
أخرج اس كرى انتار عن كرى لرد وشاره سبوطي وسبافه كسبى الخطيب ورواه الحسن
بن الاحرم المديني في أمية عن أسد شاره السوطي وسبافه كسبى الخطيب وأخرج الخطيب في
الاقتضاء من طريق وكيع عن جعفر بن مرقان عن ثوان بن سليمان عن كرى لرداء قال انك من تكون
علما حتى تكون متعلما من تكون علما حتى تكون عالما وأخرج من طريق هشام
بن سنان عن روى عن سليمان بن عمر بن عبد الله بن مرقان قال انك من تكون
متعلما من تكون عالما حتى تكون عالما (وقال عيسى عليه السلام مثل الذي يتعلم العلم ولا يعمل
به كمثل امرأة زنت في السر خفت وظهر جنتها فتبخت وكذلك من لا يعمل بعلمه يخجل الله تعالى
يوم القيامة عن رؤس الاشهاد) قوله صاحب القلوب (وقال معاذ) روى الله عنه (احذر وارة
العلم) كسر اللام (لان قدره عند الخلق عظيم) في جهات احلالا (فتعوبه على رتب) في شبه
عندهم ودكره الصرا في الاو-طامروا في حاف عبيك ثلاث وهي كائنات راة عالم حدث كما
سباني ومن كلامه روى الله عنه ايها واحذركم زبغة الحكيم فان شيطان يقول في الحكيم كلمة
علافة وقد يقول الحق كلمة الحق فانها الحق فان على الحق نورا (وقال عمر) من الحيات (روى
الله عنه اذار لعالم رتبته عالم من الخلق) روى لعلم والعلم حده من (وقال) ايضا (ثلاث) خصال
(من هدم الاسلام) قد كرهى وقال (احذر رلة العالم) وهي شبه من لانه يقتدى به في الحلال
والحرام وقد ساعد كرهه التلايه في حديث معذرة له عالم وحلال متافق بالقرآن وبما تنفع عبيك كما
سباني قريبا ومنه في حديث اي المرداء ولكن به اثباته بتكذيبه بقدر وسباني ايضا (وقال)
توعد ارجح عند الله (من مسعود) من اجل من حسب الهدى روى الله عنه من لساقبي لاقول
صاحب يوم ومرة عمر على سكوفه ومات من اثني لا وثاني في بعد هجدة سنة (سباني على
سائر زمان تلغ فيه عدوه لقلوب) أي تعقب حلاوة يعوب سباني هي غرة الاعيان اكامل مراره
وملوحه (فلا يتنعم يومئذ بالعلم عاله ولا متعلمه) وادالم يتنفع (فكسوف قلوب علمهم) اذ دان (مثل
الاسح) جرح سعة وهي لارض الملح (من ذوب الملح يبرل علمها قنار سمها ولا توجد لها
عدوة) وفي نسخة له فكذلك اذ صادف القلوب التي رعت منها حلاوة الايمان ثم من ذلك بقوله
(وذلك ادامات يعوب العلماء الى حب الدنيا) أي الجاه والرياسة (ويثرها على الآخرة) بعد ذلك
سباني الله ببيع الحكمة وتنفذا مصابيح الهدى من علومهم) أي ولا يكاد يصدر منهم الارشاد
حدث (فجهر- عالمهم حين ثلة انه تحشى الله) يتول ذلك (للسنة وبعور) هو حرف من الدنيا
(من) أي صهر (في عمله) ما أحصى الاسس يومئذ) وأرطها بانه صاخر وكرة اسكلام (وأحد
القبول) ويسته (قوائه سبى لاله لاهو ماذلك الا لان المعلمين علوا) اعلم (بغير الله) والمعلمين
علوا بغير الله) مثل منهم ماحل وكأثره روى الله عنه علق على هو وقع الا ان بل وقبلنا تكثير ولا حول ولا
قوة لامانه وأخرج أبو يعين في الخطيب من رواية ابراهيم النخعي عن عقيقة عن عبد الله بن مسعود روى عنه
كيف انتم اذا التمسكم فتستخذ من يروونها الصعبر ويهرم فيها لكثير ود ترك منها شي تبسل
تركت سنة طوامني ذلك يا رسول الله قال اذا كثرت قراؤكم وفات علماءكم وكثرت قراؤكم وفات
مناؤكم وانتم لم تعلموا الا حرة وتنفقه لغير الله قال عسده الله فأصبحهم فيها قال الشيخ كذا

ثلاث حدال صادق بالقرآن وروية علم ودين انقطع عنكم وعله اس الخوزي في العلل المتناهية راويه
 المدكور قال انه رقبى وندوقه شعنة عن عمرو بن مرة يعني عن معاذ قال وندوق هو الصحيح واما
 حديث عمر روه احمد من رواية ابي عثمان انه روى عنه لعله ان اخوف ما اخاف علي هذه لامة كل
 صادق عليه السلام وندوقه انصف فيما تقدم موقوفه على عمر قال لدارقطني والموقوف شمه لصواب
 فالت حديث عمر هذا روه احمد بن حنبل وابي يعقوب مردوعا لعله ان اخاف عليكم كل صادق عليم يتكلم
 بالحكمة ويعمل بالخير ورواه احمد بن حنبل وراهوره والحديث ان اسامة ومسدود بسند صحيح عن عبد الله
 بن ربيعة ان ونداقموا على عمر فقال له صدق الحديث وهو عويل وفي آخرة ثم قال عمر عهدنا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اخوف ما اخفي عنكم صادق عليه السلام ولله اسدد ثم روه مسدد
 موقوفه من طريق ابي عثمان انه روى عن عمر بن الخطاب قول وهو على اسم رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اكثر من صدق هذه ان اخوف ما اخفي عنكم صادق عليه السلام ولله اسدد ثم روه مسدد
 صادق عليم مير المؤمنين قال علم لسان جمل القلب وهل جاد وهل محبوب الكردي عن ابي عثمان عن
 عمر بن الخطاب وروى احمد بن حنبل من روية جدد عن ابي سويد عن الحسن قال لما قدم أهل البصرة عن
 عمر بن الخطاب اخبرني قيس بن سعد بن جهم عنه ثم قال ثوري لم جسدك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 حذرا ما كل صادق عالم للسان في اخوف ان تكون منهم ورا حوث لا تكون منهم فالحق فالت ثم قال
 يعقوب واما حديث علي روه احمد بن حنبل في اصعب ولا وسدد من رواية الخثر لا عور عنه رقبه اي
 لا تخوف على امي موافقا لمشركا ما يؤمن بغيره عنه واما المشرك فبقعه كفره ويمكن اخوف
 عليكم ما يقتل عالم اللسان قوب ما تعرفون ويعمل ما تكرهون وقال لا روي عن علي الا هذا الاسناد
 والخثر لا عور ضعيف بل ليس وثقه اس حدان وكذلك روه احمد بن حنبل من روية جدد بسند
 ضعيف جهة التي روه ابنه من طريق احمد بن حنبل وهو ضعيف عن سعد بن المسيب قال قال
 رجل بالمدنية في حقة ابيكم يحدثني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا فقال علي يا هذا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قول قد كرهه ورا ولكن رجلا ما يقرأ القرآن حتى ياد ورا به يثله عن غير
 روايه فقال ما علمون وعن ما تكرهون فعل وتصل ثم قال لعراقي واما حديث عمر بن الخطاب روه
 احمد واس حدان من رواية عبد الله بن ربيعة عنه روه لعله اخوف ما اخاف عن امي كل صادق عليم
 للسان للحد لا حد ورا اس حدان حدال صادق عليه السلام وذكر الدارقطني في العلل انه روه عن
 معاذ بن معاذ عن حبيب المعلم عن اس بن ربيعة عن عمر بن الخطاب قال روه عبد الوهاب بن عطاء
 وروح بن عطاء وغيرهما عن حبيب عن اس بن ربيعة عن عمر وهو اس حدان في قصة صوية قال لعراقي وهو
 حدان اس حدان من روية جدد بالخثر عن حبيب المعلم عن اس بن ربيعة عن عمر بن الخطاب قال روه عبد الوهاب بن عطاء
 عن عمر وهذا روه احمد بن حنبل وراهوره والخثر ومسدد (ومما) اي ومن الامام لميرة بن عطاء لاسا
 ولا آخرة (ان تكون عناية) وهذه (بجصيل العلم الدفع في الآخرة) لا غير (د) كذلك بعلم
 (المرسوق صناعة) حلة كونه (متحبا للعلوم التي يفل بفعلها) ولا يحتاج اليها في كثير الحدال (و) هي
 بعون التي (بكرها الحدال) والحدومات (والقبيل والقال) حتى يؤدي الى غرق شباب والمساهمة
 والمصافة بالاكف وانما (مثل من يعرض عن علم الاعمال ويشغل عنها) (بالحدال) وعلم القبيل
 والقال (مثل رجل مريض به على كبره وفقد صدق) اي وحد (حبيب حاد) اي ما هراهمه (في وقت
 صيق يخشى موته) بغيره (ه) شغل بالسؤال عن مثل مثل (حاصبة باعقافير والادوية)
 اي معرود ثم (وعرائب الطلب) ونواذه التي لا يحتاج اليها (وترك مهمه الذي هو) مقصوده (و) مؤخذ
 به (لدفع عنه) (وذلك محض لسهه) وعن اضافة وقلة الادر في تصويره (وروي ثرجلا حاه الى رسول

ومما ان تكون عناية
 تفصيل العلم الدفع في
 الآخرة المرغب في الطاعة
 متحبا للعلوم التي يفل
 بفعلها ولا يتركها الحدال
 والقبيل والقال مثال من
 يعرض عن علم الاعمال
 ويشغل بالحدال مثل رجل
 مريض به على كبره وفقد
 صادق طمعا حاد في وقت
 صيق يخشى موته فاشغل
 بالسؤال عن حاصبة باعقافير
 والادوية وعرائب الطلب
 وترك مهمه الذي هو
 مؤخذ به وذلك محض
 السهولة وقد روي أن رجلا
 باعقافير

انه صلى الله عليه وسلم فقال عدي بن عراب: نعم فقال له ما صنعت في رأس محمد فقال وما رأس العم قال صلى الله عليه وسلم هل عرفت
 الرب تعالى قال نعم قال فاصمت في حقته قال ما شاء الله تعالى صلى الله عليه وسلم هل عرفت جواب ذلك نعم قال فما أعذبت له قال ما شاء الله
 قال صلى الله عليه وسلم اذهب فاحكم ما هناك ثم تعد لعليان من عرابتهم (٢٧٩) * بل يعني ان يكون المتعلم من حاشي

[illegible]

ما روي عن حاتم الاصب
 تليذ شقيق البطي رضى
 الله عنه قال له شقيق
 منذ كم صحبتني قال عشرين
 مئة ثلاث وثلاثين سنة قال
 ما علمت بي في هذه المدة
 قال نعم مسائل قال شقيق
 له امانة واما به راحعت
 ذهب عمرى معك ولم تنعم
 الا غنى مسئبل قال يا ابا انا
 لم انعم غير هذا لى لا أحب
 أن أكذب فقال له ان هذه
 الثمانى مسائل حتى انعمها
 قال حاتم طارت في هذا
 الخلق فرأيت كل واحد
 يحب محبوبا فهو مع محبوبه
 الى القبر فاذا وصل الى القبر
 فارقه ثمانية الحسبات
 محبوبا فادخلت القبر
 فدخل محبوبى معي فقال
 احسبت يا حاتم المسألة
 فقال بورت في قول الله عز
 وجل وأما من خاف مقام
 ربه ونهى النفس عن
 الهوى فان احسنتى لما رى
 نعمت ان قوله سبحانه وتعالى
 هو الحق فأجودت بنفسى
 في دفع الهوى حتى استقرت
 على طاعة الله تعالى ان شاء الله
 ان بصرت الى هذا الخلق
 فرأيت كل من معه شيء
 طيب ومقدار رزقه وحفظه

ثم نظرت الى قول الله عز وجل ما عندكم ينفد وما عند الله من شيء فكم اذع مع شيء فعمه ومقدار وجهه الى الله ليمقي عنده محفوظا
الرابعة اني نظرت الى هذا الخلق فرأيت كل واحد منهم يرجع الى المال والى الحساب والى الشرف والنسب فطرت فيها فاذا هي الاني ثم
انبرت الى قول الله تعالى ان كرمكم عند الله اتقاكم فعملت في اتقوى حتى اكون

فهذا الفن من العلم لا يتم

مادر كنه و شفاص به الا
 عمامه الا حرة فاما عمامه
 لبيب فست تلون عايتيسر
 به ا كسب ابل والحد
 و به ملون عمامه هذه
 العلوم التي بعث الله بها
 لاياء كلهم عليهم السلام
 وقال اعمال من من حسم
 ذركتهم وما يتعمم بعضهم
 من بعض الا الورع و هم
 يسوم ما يعلمون الا
 الكلام ومن ان يكون
 عرفت الى ترفد في العلم
 و شرب و اشبع في المنس
 و عمل في الالباب و اسكن
 ر يوزر الاقتصاد في جمع
 ذلك و تشبه و بما سيف
 رجهم الله تعالى و يميل
 الا اكتشافه بالافل في جميع
 ذلك و كذا روى في طريف
 القلة ميله اذ اذن الله
 قره و ارتفع في عمامه
 الا حرة حربه و شهد ذلك
 ما حكى عن في عمامه الله
 الخواص و كان من اخص
 حاتم لاصم قل دخلت مع
 حاتم الى الري و مع ثلثه من
 و عشر و ر و حلا بداطخ
 و عمامهم نور ما ف و ليس
 معهم حرا ب ولا عمام
 فدخلنا على و جعل من
 عمامه و متشفس تحت
 عمامه و فاضا في لالة
 فلما كان من العمد قال
 حاتم لك حجة فاني اريد
 ان اعود فقبحا هو عليل
 قال حاتم فاني اريد
 و من و عمامه عمامه

فان لا يحتاج الى علم غيره انتهى (فهذا النص) و موع (من العلم) فاما (بهم مادر كنه) و يقوم
 ما و كسبه (و انقطعت) و الا بصاغ به (علماء الا حرة) كنه و صريه (و ما علمه اللبيب و يستعملون
 عايتيسر به ا كسب المال و الجاه) و الرياسة (و يملكون) في تركوت (انما هذه العجم) لبيب
 (التي بعث بها الالباء و الرسل كلهم عليهم السلام) الصلاة (و السلام) و قال العمام (من من حسم هلات او
 انقاسم و يقال ان يوحى الحراسى صدوق كثير الارسل مات بعد المائنة) ذركتهم و ما يتعمم بعضهم من بعض
 (الا الورع) المراد عصر لاهانة فاب عمامه تابعي (و هم يسوم يعلمون الكلام) و يتركون اسؤل
 عن الورع و هذا اقول و رده صاحب القلوب (و منها) أي ومن علامات علماء الا حرة (ان يكون غير
 مائل الى الترفد في العلم) فيعطى للنفس منه ساهدا (و لا) (انتم في المنس) من يلبس روي في كتاب
 و رويها و ما يشار اليه بالناس (و لا) (العمل في الالباب) فربما بيت (واسكن) بعينه و رويها
 و كذا العمل في تركه و رويها عن كل من ذلك (ل يوزر) يتصور (لاقتصاد) في انفسه (في
 جميع ذلك و ينظمه به ما سيف) بالصالحين (و يميل فيه) بالاعمال (و يميل في جميع ذلك) فلهذه علامة
 علماء الا حرة و قد شهد ذلك القطب سيدي عن و في بعض مؤلفاته و بين لافندي كاديت و زد
 و قاد قال روي الله عنه يكمل من العمام مائنه لتركه القوي و من ثلث ما لا يفهمه لعمري و لا
 يرد بله العمام و من المركب ما حل و روي و راح ذلك و لا يردى تركه و من اسكن ما رال
 عن لا تريد ثرك و من الخلال الودود الودود من الخدم الامن لبيع و من الاخص من يعيل
 كنه في جميع احواله و من الادب ما يقين عاب الكريم و علم و حرة للثمة و السلام و من اعلم
 ما طابق الدوق اصح و من الاعمال ما يعيل على فاعه المعتمد من عمامه و من معرفة الحق ما سقى
 اختياره له يره و من معرفة الابل ما سقى من اختياره و من عمامه ما سقى من عمامه على سواء
 و من حسن نظر بالحق ما لا قبل معه سوء شارب و لا قول اعانت يعرديل و من الحذر ما يجمع من
 مرا كنه في مبيده و من نيل الله ما لا يحرك في معصته و لا يفر من من رجه و من اليقين ما يعصمه من
 صرف وجه طالب عن حيرة و من لوحيد ما لا يبق معه أثر غيره و من الفكر ما وصل الى فهم مر دوس
 الحواطر ما عفت على تعامم ما عظم و هم ما هم و قد و جت لك لاوار فاست فادس و قد بيت
 الاصول فاهم الجامع و اتق السبع ثم نفس انتهى اوردته تمامه تركه و ب كانت لاجس منه و نه تكن
 المال لي واحد (و كذا رداد الى حرف لقله) من جميع ذلك (مرة) و في كنهه (ارد من الله) عمامه
 مربة و مرتبه (و ارتفع في عمامه الا حرة و روي) و كنهه (و يشهد ذلك ما حكى عن في عمامه الله الخواص)
 و بما اخرج به يونس في الخلية في ترجمة حاتم و من طريقه حرمه اشهاب سهر و روي فطونه في عورف
 المعارف قال يونس حديث محمد بن أحمد بن محمد حدثنا عباس بن أحمد شاذلي حدثنا يونس بن عمار
 حدثنا يونس بن عمار الخواص (و كان من اخص حاتم لاصم) و تلامذته (فان دخلت مع) عمامه حاتم
 الى الري و هي من اكبر مدن حرسنت (و مع ثلثه من عشر و روي حاتم) و عمامه حاتم
 (و عمامهم) اصوف و (ل زنا بقات) نصم الزوي و فتح لاء و سكون الوب و بعد الموحدة المفتوحة فاب
 ثم نون مكسورة ثم فاف هي الحبيب من الصوف (لبس معهم حرا ب ولا عمام) أي عن حاتم استوكل
 (و دخلنا) لري فدخلنا (على رجل من نخارمة شاف يحب عمامه كني) و نص الخلية مشلح
 المتشبهين (و افاضنا تلك الليلة بها كان من العمد قال حاتم) يا باعد الرحمن (لك حجة فاني اريد
 اعود فقبحا) أي عمامه (لاني) أي في بلدنا (هو عليل) أي مريض (يقال حاتم عبادة مريض فب) و دخل
 و نص الخلية فقال حاتم ان كان لكم يقبه عليل فعبده بيقبه لها فصل (و انظر الى لعقبه عبادة) ف
 عبادة المريض فقد ورد في مصنفها حديث ثعلبي على مصنفها و كوت سطر في القية عمادة لانه يد كراية

وأيضا حتى جعله ملكا على ابيات ديدا عمر مسرف حشم من بني حاتم متفكر يقول اب
عالم على هذه الحلة ثم ذن له قد حرك اذا رجس قوراعر سعه رهة ورقة دسور مني حاتم متفكر اتم دتحو اي المجلس الذي هو ديه
د ديارش وطية وهو راخذ ليهاعد (٣٨٢) رأسه علام ويده مديه فعد راغر عدد رأسه وسأل عن حاله وحام فأمق وما انه

[illegible]

من مقاتل بن حابس فقال
 لأحدس فقال لعن لك الخلة
 فقال لهم قال وما هي قال
 من الله تعالى على من
 قال لهم قال هو حالي حتى
 سألكم ما ستؤيخه سائل
 حاتم عاملهم دامن أم
 أحذنه فقال من الثقات
 حذوني به قال نعم من
 أصحاب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال وأصحاب
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم عن قال عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 قال ورسول الله صلى الله
 عليه وسلم عن قال عن
 حمريل عليه السلام
 عن الله عز وجل قال نعم
 من آذاه حمريل عليه
 السلام عن الله عز وجل
 إلى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وأداء رسول الله صلى
 الله عليه وسلم إلى فجاءه
 وأصحابه إلى الثقات وأداء
 الثقات بباهل سمعت
 فيه من كان في ذمة شرف
 وكانت سمعتها كثر كماله
 عد لله عز وجل البزلة
 أحمرها لآمال وكيف
 سمعت قال سمعت أنه من
 زهد في الدنيا ورعب في
 الآخرة وأحب المساكين
 ولم لا سحره كانت له

عند الله عز وجل قاله صام و شبعني افديت نبي صلى الله عليه وسلم و فحماه رضى الله عنهم و صالحهم رحمهم لله أم و شرعوت انسية
و عروذ أوليس نبي الحاصل و لا حريا لعلمه سوء منكم براء لجاهل شكك الب على الدنيا لرفع فيها و قول العالم على هذه الحالة أولا
1 كوي اما شراره و خرج من عده و ارداد اس و مقاسل مرصاد بلغ هن روى ما جرى سمع و بن ابي مقاتل فقالوا ان الطنافسي يقر و بن

يقول هذه مدينة قريش (وقال بنو) المد كور الحاس (ولم دأب قال) حاتم (لا تجعل على أما
رجل أعجى عريسا دخلت لمد) وفي الحلية المدينة (فقلت مدينة من هذه قالوا مدينة رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقلت أس) وفي الحلية لمت قاس (فصره حتى أصى فيه) فقالوا ما كان له قصر (وقص
بقصه) أي ورد بها شياها (ثم قال) حاتم (ولقد قال الله تعالى بقدر كان لكم في رسول الله أسوة حسنة
فانتم عن ذلك صاعجون) أي قد نته (أرسول الله صلى الله عليه وسلم) وأخبره (ثم يعرجون) ويعرجون (ول
من بني ماض والآخر) يسكنتم (في بواحيه وركوة) وفي الحلية وعرفوه بدل ذكر كوة (هذه حكاية)
حاتم (الاصم) وراد أن يعبر بعد قوله وعرفوه ما دعه فكان حاتم كاد دخل المدينة فيجلس عند قبر النبي
صلى الله عليه وسلم يحدث ويستمع ما يجمع عليه المدينة وقالوا تعابوا حتى نجعل في مجلسه فخاره ونجاسه
ص أهلها فقالوا ما بعد الرجن مثله سألت قال سوا قالوا ما قول يقول اللهم ارزني قال
حاتم متى طلب هذا بعد الرجن في الموت ثم قيل لوصف قالوا ليس بفهم هذا ما أتى عبد الرجن قال من كان
هذا بعد الرجن من ربه في وقت الحدة دهم والافتقار عندكم كحرف ودرهم في كساكم وطعام في
مساركم و... تقولون اللهم ارزنا قدر رزقكم الله فكلوا واطعموا خولكم حتى إذا بقيتم ثلاثا فاسألوا
الله حتى يعطاكم أسعسى قوت عدا وتختلف هذا الأعداء وتساءلوا أن يورقوا زيادة فقال أهل المدينة
يستعجزون ما بعد الرجن أن رد ما بالمثله نعمت الله قال نقشيري في رساله لم يكن حاتم أصم وإنما أصم
مرة فسمي به سمعت الأستاذ أبا عبد الله يقول حاتم امرأة صامتة عن مثله فأتى به حرج
مها في ثل الحالة صوت فقلت فقال حاتم ربي صوتي في من يسميه به أصم فسمت امرأة بذلك
وهما تانه لم يسمع أصوت فقلت عليه اسم الاصم اه (ويأتي من سيرة اسيف) لصالحين وطريقتهم
أني ملكوه (في زيادة) هي ربة الهبة (وزنة القمل) في سائر الاسباب الضرورية (ما يشهد
لذلك) أي ما ذكرناه (في موضع) من هذا الكتاب على حسب المناسبات (والتحقيق فيه ان الذين
بالناس ليس بحرام) وذلك لأن في كل ما نكل والماس والسكن دليل قوله تعالى في من حرم ربة الله
الأنه (ولكن الخوض فيه يوجب الاس به) وبين بسبه (حتى يشق تركه) ويصعب هجره فأنزل
فمن عبه حتى يصير عادة عبرة منكم وزنا العادة صعب وأصل ربة تحسب شيئا يعبره من ليستة أو
حليته أو عبته وهل رابع ربه الحقيقية ما لا يشك الاسباب في شيء من أحواله لا في الله ما ولا في الآخرة
أما ربه في حاله دون حاله فهو من وجهين وهي على ثلاثة أقسام نفسية وبدنية وخارجية الأولى كالعلم
والاعتقاد الحسية والثانية كاقوة وطول لقامة وحسن الوضوء والثالثة كمال الجاه والولاية بمجولة
على أقسام الاحير (وامتداده لربة) على لوحه الذي يرومها المر من (لا يمكن) ولا تتصور (لا مباشرة
سباب) ومورج رحة (في انقلب يلزم من مرغتها) والالفاظ بها (ارتكاب) أنواع (المعاصي
من) كبرها (مدنية) في الحق (د) منها (مرعاة الحق) في أحوالهم جنمها واقتراها (ومراياتهم)
في أحواله يكون معتصم عندهم (ومورج رحة) شرعا (والحرم) كل الحريم (اجتناب
ذلك) الذين الذي يؤدي إلى ما ذكرنا وعود إلى الاقتصاد فسمه بذلك رأس الامر (لا من حاض في
الديار) وأما ربه ما وانستعل منها (لا يسلم منها سنة) فلا بد لو أرب العسل من لعق الاصابع
(د) اعلم انه (لو كانت سلامة) منها (مدونة) أي حاصلة (مع الخوض) فيها (لكن الذي صلى
الله عليه وسلم في ذلك وكان لا يدع في ترك الدنيا) ورخص أسبابها (حتى ترغ القميص المطرز بالعلم)
أي المعلم نعم قال العرفي برعه للجمعية المعلقة اه قلت اطلاقه بميص على الجبسة بخمار
قال نعم ميص هو الثوب المجدد بكمين عسمر معرج يلبس تحت الثياب ولا يكون من الصوف غالسا
والجبسة كساء أعود معرج له عالما لم يكن معليا يلبس بخصيصه كما قاله الجوهرى وكانت من

يقول هذه مدينة قريش (وقال بنو) المد كور الحاس (ولم دأب قال) حاتم (لا تجعل على أما
رجل أعجى عريسا دخلت لمد) وفي الحلية المدينة (فقلت مدينة من هذه قالوا مدينة رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقلت أس) وفي الحلية لمت قاس (فصره حتى أصى فيه) فقالوا ما كان له قصر (وقص
بقصه) أي ورد بها شياها (ثم قال) حاتم (ولقد قال الله تعالى بقدر كان لكم في رسول الله أسوة حسنة
فانتم عن ذلك صاعجون) أي قد نته (أرسول الله صلى الله عليه وسلم) وأخبره (ثم يعرجون) ويعرجون (ول
من بني ماض والآخر) يسكنتم (في بواحيه وركوة) وفي الحلية وعرفوه بدل ذكر كوة (هذه حكاية)
حاتم (الاصم) وراد أن يعبر بعد قوله وعرفوه ما دعه فكان حاتم كاد دخل المدينة فيجلس عند قبر النبي
صلى الله عليه وسلم يحدث ويستمع ما يجمع عليه المدينة وقالوا تعابوا حتى نجعل في مجلسه فخاره ونجاسه
ص أهلها فقالوا ما بعد الرجن مثله سألت قال سوا قالوا ما قول يقول اللهم ارزني قال
حاتم متى طلب هذا بعد الرجن في الموت ثم قيل لوصف قالوا ليس بفهم هذا ما أتى عبد الرجن قال من كان
هذا بعد الرجن من ربه في وقت الحدة دهم والافتقار عندكم كحرف ودرهم في كساكم وطعام في
مساركم و... تقولون اللهم ارزنا قدر رزقكم الله فكلوا واطعموا خولكم حتى إذا بقيتم ثلاثا فاسألوا
الله حتى يعطاكم أسعسى قوت عدا وتختلف هذا الأعداء وتساءلوا أن يورقوا زيادة فقال أهل المدينة
يستعجزون ما بعد الرجن أن رد ما بالمثله نعمت الله قال نقشيري في رساله لم يكن حاتم أصم وإنما أصم
مرة فسمي به سمعت الأستاذ أبا عبد الله يقول حاتم امرأة صامتة عن مثله فأتى به حرج
مها في ثل الحالة صوت فقلت فقال حاتم ربي صوتي في من يسميه به أصم فسمت امرأة بذلك
وهما تانه لم يسمع أصوت فقلت عليه اسم الاصم اه (ويأتي من سيرة اسيف) لصالحين وطريقتهم
أني ملكوه (في زيادة) هي ربة الهبة (وزنة القمل) في سائر الاسباب الضرورية (ما يشهد
لذلك) أي ما ذكرناه (في موضع) من هذا الكتاب على حسب المناسبات (والتحقيق فيه ان الذين
بالناس ليس بحرام) وذلك لأن في كل ما نكل والماس والسكن دليل قوله تعالى في من حرم ربة الله
الأنه (ولكن الخوض فيه يوجب الاس به) وبين بسبه (حتى يشق تركه) ويصعب هجره فأنزل
فمن عبه حتى يصير عادة عبرة منكم وزنا العادة صعب وأصل ربة تحسب شيئا يعبره من ليستة أو
حليته أو عبته وهل رابع ربه الحقيقية ما لا يشك الاسباب في شيء من أحواله لا في الله ما ولا في الآخرة
أما ربه في حاله دون حاله فهو من وجهين وهي على ثلاثة أقسام نفسية وبدنية وخارجية الأولى كالعلم
والاعتقاد الحسية والثانية كاقوة وطول لقامة وحسن الوضوء والثالثة كمال الجاه والولاية بمجولة
على أقسام الاحير (وامتداده لربة) على لوحه الذي يرومها المر من (لا يمكن) ولا تتصور (لا مباشرة
سباب) ومورج رحة (في انقلب يلزم من مرغتها) والالفاظ بها (ارتكاب) أنواع (المعاصي
من) كبرها (مدنية) في الحق (د) منها (مرعاة الحق) في أحوالهم جنمها واقتراها (ومراياتهم)
في أحواله يكون معتصم عندهم (ومورج رحة) شرعا (والحرم) كل الحريم (اجتناب
ذلك) الذين الذي يؤدي إلى ما ذكرنا وعود إلى الاقتصاد فسمه بذلك رأس الامر (لا من حاض في
الديار) وأما ربه ما وانستعل منها (لا يسلم منها سنة) فلا بد لو أرب العسل من لعق الاصابع
(د) اعلم انه (لو كانت سلامة) منها (مدونة) أي حاصلة (مع الخوض) فيها (لكن الذي صلى
الله عليه وسلم في ذلك وكان لا يدع في ترك الدنيا) ورخص أسبابها (حتى ترغ القميص المطرز بالعلم)
أي المعلم نعم قال العرفي برعه للجمعية المعلقة اه قلت اطلاقه بميص على الجبسة بخمار
قال نعم ميص هو الثوب المجدد بكمين عسمر معرج يلبس تحت الثياب ولا يكون من الصوف غالسا
والجبسة كساء أعود معرج له عالما لم يكن معليا يلبس بخصيصه كما قاله الجوهرى وكانت من

الله تعالى قل من حرم ربه الله انى (٣٨٦) اخرج لعماده وطباعت من الرزق والى لعمرك ان ترك ذلك خير من الدخول فيه ولا تدهمن كماله

فليس مدخل من كاسا واسلام
فاتظار الى انصاف مالك اذا
اعترف ان ترك ذلك خير
من الدخول فيه وقتي بانه
مباح وقد صدق فيه
جيد ومن ملك في مصبه
اذا سمعت نفسه بالا صاف
والاعتراف في مثل هذه
المصحة فتقوى ايمنه
على الوقوف على حدود
المباح حتى لا يجهل ذلك
على اراة واحدة
والنجواز الى المكروهات
وما غيره فلا قدر عليه
فاتعريف على انهم
بالمباح نعمر عطس وهو
يعتمد من الحروف والحسة
وحسية علماء الله تعالى
الحسية وحسية الحسية
التباعد من مظان الخطر
ومها ان يكون مستقصا
عن السلاطين فلا يدخل
عليهم البتة مادام يجوز الى
لقرار عنهم سبيل لا يسقى
ان يجترز عن مخاطبتهم
ونجاوا ايمنه فان ليد
حالة خضرة وزمانها يندى
السلاطين والحد لعلهم
لا يتخلو عن تكلف في طلب
مرضايتهم واسم الله فلوهم
مع انهم ظلمة ويجب على
كل متدين الانكار عليهم
وتصديق مدورهم باطهر
ظلمهم وتشمع علمهم
فالادخل عليهم اما ان
يلتفت الى تجملهم فيردى
نعمه الله عليه اويست

تتعرض وجل في كتابه العبر (قل من حرم ربه الله انى اخرج لعماده وطباعت من الرزق) وقد
استدل حده لآية على قول الاصويين ان الاصل في المباح الاباحة وفي المصار بخرم فانه يدل على
الذم سبب بخرم ربه الله اخرج لعماده واذا ورد اذهم على انهم لم يكن حرم ما يكون مباحا ولم يرد
من اطيعات ما يستلطف طعا وهو الدافع فيكون مباحا وليس المراد منه الحلال والالزام التكرار في
قوله اكل سكم اطيعات فانه اقرب الى شرح انهاج (واى لا عم) يقينا (ان ترك ذلك) جملة (خير
من الدخول فيه) والركوب اليه (ولا ندعها) لى لانهم (من كاسا) أى من كاسا البيا
(فمسندك) تركان (من كاسا واسلام) هذا آخر لحوب (فانظر) ومن مل (الى انصاف)
الامام (مالك) وادبه مع الله تعالى (اذا عترف) غائب اليه ولو كتب هذا الحق عليه زمان
من مل من ذلك لا يمار واحد شخصيا ولم يرد لحوب فقال من جملة اعترافه وى لا عم (ان ترك ذلك
خير من الدخول فيه وقتي بانه مباح) أى مما اباح الله به لعماده وليس هو من حد المحرمات (وتد
صدى) رحمه الله تعالى (دهما جدي) لى في الاباحة المفهومة من نص لآية لشريعه وفي تولية
ترك الخوض والدخول في العلائق الدنيوية وان كانت مباحة (ومثل مالك) واهل بكه (اذا سمعت
نفسه بالانصاف) منها (والاعتراف) بالانكسار (في مثل هذه) المصحة (فتقوى ايمنه) نفسه
على الوقوف على حدود المباح (دلائل دورها) حتى لا يجهل ذلك على اراة (مع الحق) (ولما هبة) في
الحق (و) على (التدوير) منها (الى) لوقوع (المكروهات) اعلو مقام واستغراقه في حصر الحق
سبحه (وما غيره فلا قدر عليه) فان من حرم حول لى يوشك ان يقع فيه (فالتعريف) (اى اصيل) على
انهم في المباح (وقوف عليه) (خدا عظم) وروى حسبه الامم عظمه الله ويبد بالتوفيق وتكلفت
بصيرته بالتأيد (وهو بعيد من) مقاي (الحروف) من الله (ولحسة) له (وحسية علماء الله تعالى)
انى لاسمات عنهم في حال من الاحول (الحسية) لى هي ثمة علمهم بالله تعالى (وحسية الحسية) التباعد
من مظان الخطر (والانصراف) عن كل امور دوان وهو مقام النبى والصديقين وشهداء وانما الحسنى
في الحديث لا يكون العبد من المتقي حتى يدع مالا من به تخافة ماله من وفي تاريخ الهى قال اسمعيل
اسمى اويمن كتب عبادته سمعته بخرم عمرى اى مالك واس اى دث وعبرهما كتب عبادتهم
فيها وقال ثم علماء يقول لى الدنيا وندسوا ليدى وندعوا النقشب فكتب له اس اى دث كتابا اعين
له وحاوله ملك حواب دقيه (ومها) لى ومن لعلامات للارمة علماء الاخرة (ان يكون مقتضا
عن) محامته (السلاطين) ومن في معهم من الامراء والحكام (للا بدخل عليهم السنة) لى بوجه
من بوحوه (مادام بعد ان يفرار عنهم سلا) ومخلصا ومكنا (للى يسقى ببحر من فضائلهم)
ومخالفتهم (وان جاوا اليه) اى لزيارته (فان الدنيا حلوة خضرة) نصرة (وزمانها) في الحقيقة
(ببدي السلاطين) اذ هم حبايب واليه ما كها (ولم يلحقهم لا يتخلو عن تكلف في طلب مرضاتهم)
كهموت هد (وسمته فلوهم) اليه مما أمكن (مع نهم ظلمة) على رهامهم مقام لعماده وصلو نفوسهم
بارتكاب المعاصيات (ويجب على كل متدين) أى متقيد بالدين (الانكار عليهم) لئلا يسهو ووليه
(وتصديق فلوهم باطهار ظلمهم وقمع صغهم) تصريحا ان امكن كما فعله نوح حرم حين دخل على سليمان
اس عبد الملك وعنده الزهرى وكذا فعله شقيق حرمه هرون لوشيد واثران لم يتمكن من التصريح
بالاعتراف (فالادخل عليهم) في محاسنهم لا يتخلو (اما ان يلتفت الى تجملهم) وتزبيهم في الملاصق
والعرش والستور فيجزل باطوا وغيل فسه الى حصول مثل ذلك أو بعته (وبزدرى) لى يستغفر
(نعمه الله) عز وجل اى تعها (عليه) اويست من الانكار عليهم مع وحوه (ديكوب مد هما)
اسكونه (اويست كفى كلامه) لى يورده طبا (لارضانهم وتعين حالهم وذلك هو الهت اصرى)

عن الانكار عليهم فيكون مد هانهم اويست كفى كلامه كلا مراضانهم وتعين حالهم وذلك هو الهت اصرى والادعاه

مصاب بصاومهم سبي مؤركم من بعدى رجال يعرفونكم بما تكفرون ويسكرون عليكم ما تعرفون
 فن أدرك ذلك مسكم فلا طاعة من عصي الله عز وجل وأخرج ابن ماجة وابن عسّا عن أي هريرة
 رفعه يكون عدى خلفه يعلون ما لا تعلمون ويقفلون ما لا يؤمرون من أسكر عليهم روى ابن مسعود
 يده سلم دسكن من رضى وناسخ (وهذا صفة) من سعيد الثوري (في جهنم) وأد لا يسكنه إلا القراء
 الرقارون (أي الكثيرون) بارزة (للملك) أخرجه البيهقي عن بكر بن محمد لعبد قال سمعت سفيان
 الثوري يقول قد كره لفرسان في جهنم لما تستعبد منه جهنم كل يوم سبعين مرة أعد الله للقراء
 الرقارين السلاطين وقد تقدم عن بكر بن محمد بن أبي السبوطي ما روى لا سلاطين من عدم لم ي
 لا السلاطين مائة وأخرج ابن عدى عن أي هريرة رفعه أن في جهنم وأد استعبد منه كل يوم سبعين
 مرة أعد الله للقراء الرقارين لهم وإن بعض الخلق أي الله تعالى عالم سامان (وقال حذيفة)
 أي سمع رضى الله عنه فيما أخرجه أبو يعقوب في خلية فقال حدثني سليمان بن أحمد حدثنا يحيى بن
 ابراهيم حدثنا عبد الرزاق عن ميمون عن ابن إسحاق عن عمارة بن سعد عن حذيفة قال (أما كم ومواقف
 عن ذيل وماهى) - ناعداً (قال أنوار الامراء بدخل أحدهم) ومن الخيبة أحدكم ومثله في
 نسخة أخرى (فيصدقه ما كذب ويقول ما ليس فيه) وأخرجه كذلك البيهقي في الشعب وابن أبي
 شيبة في المصنف (وقد قال صلى الله عليه وسلم العلماء أسماء الرسل على عبادته) فاهم استودعهم
 شرايع التوحيد ما وهى العلوم والاعمال وكندوا الخلق طاب العلم فاهم أسماء عليه وعلى العمل به (مأم
 يحى ماوا السلاطين هذا هو ذلك فقد نوا الرسل) في أمانيهم لأن خصالهم لا ينتم من المعاني والمدة
 ولا طراء في المسح وفيه هلال الدين (فاحذروهم) أي - نوا من شرهم (واعزلوهم) أي تأهلوا
 سدو منهم من بشر (رواه) أبو يعقوب عيسى في الدعاء في ترجمه حصص الامور عن اسمعيل بن جميع
 الحمصي عن (مس) عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يعقوب وحفص كوفي حديثه غير محفوظ قال
 يعقوب وقد رواه الدمشقي في مسنده يردوس من طريق لحاكم ومن طريق أبي يعقوب الاصمعي من
 رواية ابراهيم بن رستم عن محمد بن عيسى بن عيسى بن اسمعيل بن جميع عن نس وراثة بعد قوله مالم
 تحاطوا اسلموا ويدخلوا الدين وهذا في آخره فاحذروهم واحتوهم اه قلت لفظ الحاكم
 ويدخلوا في الدين هذا خلافاً للديناوي السلاطين في آخره فاحذروهم وأخرجه الحسن بن سفيان
 في مسنده عن محمد بن مالك عن ربهيم بن رستم قال اعراقى روى ابن الجوزي في الموضوعات من رواية
 ابراهيم بن رستم عن عمر بن محمد بن عيسى بن اسمعيل بن جميع قال تاهه محمد بن معاوية اسبأبوري
 عن محمد بن يزيد عن اسمعيل ثم قال وأما العدى قال يحيى ليس بشئ وقال اسبأبوري وأما ربهيم
 ابن رستم فقال ابن عدى بن عيسى بن معروف ومحمد بن معاوية قال فيه أحد كذب إلى هنا كلام ابن الجوزي
 قال اعراقى أما ابراهيم بن رستم فقال فيه عثمان بن سعيد الدارمي عن يحيى بن معوية بن نقدة قال
 لسبوطي الحديث ليس بموضوع واهم بن رستم معروف مروى حليل قال الحداد في حجر في لسان
 ميراب عن أي - سميد كرهقة وعادة ومجده الصدى وذكره ابن حبان في الزوائد وقال يعقوب
 الدارقطني مشهور وليس بالقوى وله طريق آخر أخرجه الديلمي من رواية محمد بن اسحق حدثني محمد بن
 يزيد بن سابق حدثنا لوح بن أي مريم عن اسمعيل بن جميع وقد ورد هذا الحديث بهذا اللفظ عن
 علي بن أبي هاشم مرفوع أخرجه العسكري وورد موقوفاً على جعفر بن محمد أخرجه أبو يعقوب في خلية
 وله شاهد نحوه من حديث عمر بن الخطاب أخرجه الديلمي في مسند الفردوس وله شاهد بعماد كثيرة
 صحيحة وحسنه ثوبى الاربعين حديثاً وهذا الحديث الذي نحن في الكلام عليه يحكمه على مقتضى
 صناعة الحديث بالحسن والله أعلم اه قلت وأوقوفه يدى أخرجه أبو يعقوب في الخلية رواه من طريق

وقال سفيان في جهنم وأد
 لا يسكنه إلا القراء الزائرون
 للملوك وقال حذيفة أياكم
 ومواقف اعني ذيل وماهى
 قال أنوار الامراء بدخل
 أحدكم على الأمير وصدقه
 بالكذب ويقول فيه
 ما ليس فيه وقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اسماء
 أسماء الرسل على عباد الله
 تعالى مالم يحاطوا سلاطين
 فذا فاعلوا ذلك فقد حاطوا
 أرسل فاحذروهم
 وعزلوهم رواه نس

هشام بن عبد قيس سمعت جعفر بن محمد يقول لدفنهم مرة لرسول الله ربيتم عندهم من ركوا
 السلاطين فانهم موهم (وقيل للاعش) وهو سليمان بن مهران الاسدي اسكن على مولا هاشم بن محمد
 الكوفي رأي أنس بن مالك وأبا بكره شفيق وتخلله بالركاب فقب له ما في أعما كرمه ركب
 عمر وجل قال بن معين كل ما روى الاعش عن نس فهو من روى وقال يعقوب بن يوسف ما رأيت لاصيه
 والسلاطين عند أحد أحقر منهم عند الاعش مع فقره وحاجته مات سنة ثمان وأربعين ومائة
 (لقد حجت العلم الكثرة من يأخذ عنك) أي فسق في صدورهم وبلغوه إلى من يأخذ عنهم (وقال
 لا تهلوا ثلث) منهم (يعتقون قبل الأدراك) أي قبل أن يدركوا ثمرة أعمالي هي العمل (واشأن) أي
 (لهمون) ثواب السلاطين فهم شرار الخلق والثالث أن في لا يبلغ منهم إلا القليل) فشر قومه فهم شرار
 الخلق أو الخامسة أسد لاطم شر محض وأخرج أبو يعقوب في طبقة من رواه أحمد بن حنبل قال سمعت
 سعيد بن عيسى يقول ونظر إلى كثرة أصحاب الحديث ثلث ينفعون سلاطين وثلث لا ينفعون وثلث يعقوبون
 (ولذلك قال) أحد العلماء الثلث (سعيد بن المسيب) بن حور بن أي وهب بن عمرو بن عائذ بن عمار
 بن محرز القرشي المروزي قال ابن المديني لا أعلم في ثمانية أوسع علماً منه من بعد النبي وقد نشر
 أنساب (أدراكهم) أي ثواب العالم يعني ثواب الامراء فاحذر واسمه فانه لص) ثلثت اللام أي - رقي فحلت
 قتله الذي نالوا جدهم أبيهم من حرام وغيره كما يحاول النصارى إخراج امتاع عن الحرز وهذا يدي ذكره
 المصنف عن سعيد بن المسيب وقد ورد مرفوعاً عن أبي هريرة بلغة داريتهم أنهم قالوا سمعنا
 من الصادق عليه السلام في حديثه في فضل وصف الامانة وكسب ثوابها ولا يؤمن بها
 أداء يعلم مدى من أسرار الله تعالى وبروي عن سعيد بن موري إذا رأيت أقرني له ما سمعت من
 به لص وإذا رأيت يهود بالاعبياء فاعلم انهم امرأه أخرجه الشيخ عن يوسف بن أسباط قال قال أبو نوري
 وذكره وأخرج أبو يعقوب في الخليفة من رواية محمد بن علي بن الحسن قال قال عمر بن الخطاب إذا رأيت
 القاري يجب لاصيه فهو صاحب الدنيا ودار ثمنه يلزم اسطنان من عبيد ضرورة فهو نص (وقال)
 عند لرحن بن عمرو (لا زاعي ما من شيء أفض على الله من عالم برورة لا) أي من عيان يور وشاهده
 من حديث أبي هريرة روي عنه أخرجه ابن ماجه بن أحمد بن الحنف في الله العالم برور هـمالي وفي في
 الذي بعده (وقال صلى الله عليه وسلم شرار العلماء الذين ياتون الامراء ورجال الامراء الذين ياتون
 العلماء) قال يعقوب لم يره هذا للفظ وروى ابن ماجه من رواه أحمد بن محمد بن عيسى عن محمد بن سنان
 عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في ثلث حديث قوله تعوذوا بالله من جح المطر لي تهل
 وان أفض انفراد إلى الله الذين ياتون الامراء وقول الحديث عند انتم مذى دون هذه الرمادة الا انه قال
 أبو معاذ بالنوب وهو الصحيح ثم قال وروى أبو بكر أحمد بن علي بن لال الفقيه في كتاب مكارم الاخلاق من
 رواية عاصم بن داود لثقة لا ي عن بكير بن شهاب الدمعاني عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة روي عنه
 أفض الخلق إلى الله عز وجل العالم برور الاعمال اه قلت وهكذا هو في مسند مردود لا يلي وتاريخ
 قرو بن لرافعي وأخرجه أبو عتيان الحافظي كتاب اقتض من علماء السوء لانه ان هون خلق على
 الله وفي هذا المعنى قال الحكيم من الحكمة ومسبب للمصنف انه محمد من مسألة ادياب على القدرة الحسن
 حال من العلم على باب هؤلاء وهو نعم الامير على باب الفقير وشي الفقير على باب الامير وقال أبو حازم
 وعنده سليمان بن هشام ان بني اسرائيل لم يزلوا على لهدى وتقي حيث كان أمرهم ياتون أي علمهم
 رغبة في عالم فلما انكسوا وتعبوا وقصروا من عين الله عز وجل وسوا الجيت والطعوب كان عبادهم
 ياتون إلى أمرهم فشاركوهم في دنياهم وشركوا في مستهم ورده أبو يعقوب في طبقة في ترجمة أي حرة وقد
 يصيبه إلى يوسف بن أسباط أخرجه في خبر ان بعض الامراء رسل إلى أي حازم فانه وعنده لا يرق

وقيل للاعش قد حجت
 هم لكثرة من يأخذ عنك
 وقال لانه يثبت عيون
 صل لادراكهم ياتون
 أبواب السلاطين وهم شر
 الخلق وثلث ساق لا مع
 منه الا القليل ولذلك قال
 سمع من المسبب رجه الله
 اذا رأيتهم العالم يعني
 الامراء فاحذر واسمه
 فانه لص وقال الاوراني
 ما من شيء أفض على الله
 تعالى من عالم برور عالم
 وقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم شرار العلماء
 الذين ياتون الامراء ورجال
 الامراء الذين ياتون العلماء

وقال مكحول المديني

وجه الله من تعلم القرآن
وتفقه في دين ثم صعب
السلطان ثمة البعوض
في الدار خاص في بحر
من دارجهم بعد
خطاه وقال سمير ما سمع
بالعلم أن يؤتى إلى محله
فربو حديثه قال
هو عبد الأمير قال وكنت
أسمع أنه قال إذا رأيتهم
يحب الدين فانهم موء على
ديكم حتى حرت ذلك
مادحت فعلى هذا
السلطان لا وسميت
بسمي بعد خروج دزي
عليها الدولة وأنهم قد
ما ألقاه به من الله
واعتقاده وكثرة ثغاره
لهو ولوددت أن يحوس
الدخول في كنفه مع
لا أحسنه شي ولا أشرب
له شره ماء ثم قال وعلم
رمانا من علماء
امراتيل يخبرون السلطان
بالرخص ويوافقوا هواه
ولوا أخبروه بالذي عليه
ووجه ثغاره لاستقام
ذكره دحوهم عليه وكان
ذلك نعمة بهم عند رجم
وقال الحسن كان فيمن
كان قبلكم رجل له قدم في
الاسلام وحببة لرسول الله
صلى الله عليه وسلم قال عبد
الله بن المبارك عني به سعد
ابن أبي وقاص رضي الله
عنه قال وكان لا يعنى
السلطين ويشتر تنهم

راهرى وغيرهما فقال له تكلم يا محرم فقال يوحزم بن خير الامراء من أحب العلماء وابشر العلماء
من أحب الامراء وبه كان فيما مضى اذ بعثت الامراء الى العلماء لم يأتوهم واذا أعطوهم لم يقبلوهم
وذا تلوهم لم يرضوا بهم وكان الامراء يأتون العلماء في بيوتهم فيستألفونهم فكان في ذلك صلاح العلماء
وصلاح الامراء فلما رأى ذلك الناس من الناس قالوا ما لنا لا نطلب العلم حتى نكون مثل هؤلاء فطلبوا العلم
فتوا الامراء فخذوهم فخصوهم وأعطوهم فقالوا منهم خرجت العلماء على الامراء ونجرت الامراء
على العلماء (وقال) أوعد الله (مكحول المديني) انقبه (من تعلم القرآن وتفقه في الدين وصعب
سلطان خلفا به) أي خصوصه (وطمعه لما في يده) من المال وغيره (خاص في جهنم بعد خطاه) جزاء
وهما لم يهد فدرى مردوعا من حديث معاذ أخرجه أبو الشيخ في كتاب الثوابه وكذا الخاكم في
تاريخه ما إذا قرأ الرجل القرآن وتفقه في الدين ثم أتى باب السلطان غلق له وطمعه لما في يده خاص
تدر خطاه في دارجهم وانما الخاكم ثم في صاحب سلطان كذا أقده الجلال السيوطي (وقال) أو
الحسن ويقال أو له اسم (سمير) من حرة بليل السرى وما قبل الحيد وفي كمال السيوطي وقال
سحق بدل سمير (ما سمع ما علم) أي ما سمع (أن يؤتى إلى محله ولا يوجد) فيه (وبالعلم) ويقال
له عبد الأمير قال وكنت أسمع أنه يقول إذا رأيتهم يحب الدين فانهم موء على ديكم
المتن على جمع الخصاص إلى نفسه من حيث يمكن (حتى حرت) ذلك قال (ومادحت فعلى السلطان
الأساست فسي بعد الخروج) من عنده في مزار أحواضه بالمدنيق (فأرى عليها الدولة) أي في بعض
أمره (وأنتم ترونها ماء) أي السلطان (به من العظمة) أي كلام (والنقطة) في خلق (وكثرة
الجماعة هواه) أي هو يسهل فيما يخاف من راسه (ولو ددت أن أجو) أي أحلص (من
الدخول) عليه (كمه) لا عني (مع أي لا أحد منهم حيا) من الامور وغيره (ولا أشرب عندهم
شره ماء) فصلاح الاكل أي وكيفية حال الداخل اليه وهو يجمع في ذياه أو يتناول عنده شي وهكذا
ساده السيوطي الا ان في سياقه حتى حرت ما دحت فعلى هذا السلطان الا وسميت وفيه مع
ما ذكره من من العظمة والخافة لهواهم والذاتي سواء (قال وعلم رمانا من علماء بني اسرائيل)
فانهم (عمرور السلطين) اذا سئلوا في الواقع (بالرخص) وما وافق هواهم) فيمن
لهم بذلك (ولو أخبروهم بالذي عليهم وبه يحسنهم) من العذاب (لا استقلوهم وكرهوا دخولهم عليهم
وكان ذلك عند رجمهم) حيث لمعوا ما مرواه وأخرج أبو يعين في الحجة في ترجمة أي حزم مائنه
قال ساجان في هذا الملام لا يحرم ما تقول فيما نحن فيه قال أو تعني بأمرنا أو من قبل نصيحة
نقها إلى قال اب آبه على عصوا الناس هذا الامر فخذوه عموة بالنسيم من غير مشورة ولا اجتماع
من الناس وقد قتلوا به مقتله عظيمة ورتخلوا فلو شعرب ما قالوا وقيل هم قال رجل من حسان سليمان
شما قلت قال يوحزم كدث فان الله تعالى شدد على العلماء الميثاق ليبينه للناس ولا يكتموه وأخرج
في ترجمة العصيل من رواية ابراهيم بن الاسعد قال سمعت العصيل بن عباس يقول لان يدور رجل من
حفة متنة خبره من أن يدنو إلى هؤلاء يعني السلطان وسميته يقول رجل لا يحاط هؤلاء ولا يزيد على
مكتوبة فصل عدا من رجل يقوم بالليل بصوم النهار ويحج ويعتمر ويحج في سبيل الله ويحاطهم
اه (وقال الحسن) سمير نصري (كان فيمن كان قبلكم رجل له قدم في الاسلام) أي سبق وتقدم
(وحببة لرسول الله صلى الله عليه وسلم قال عديته من المدرك) راوى هذا الامر (عني) الحسن (به) أحد
الغشرة بأسمي (سعد بن أبي وقاص) مالك بن أبي لهرى أيهم الحسن وصبره اس امبارك فهو
مدرج (قال وكان لا يعنى السلطين ولا بعد عندهم) أرادهم خطاه زمانه كالصديق والعارف ودي
انورين واعلى هدا في آخر عمره والافني أول عمره كان اتلى بالامارة والسياسة والنجابة والحراصة ففقه

من ايمان هو ذلك في الحقيقة
واقدم في الاسلام فلو
أتيتهم قدامي آتي
حقيقة قد أحاط بها
قوم والله لن يستعنت
لأشركهم بها قالوا يا
دا نيك هؤلاء قال يا
لأن موت مؤمنهم ولا
أحب الي من أن أموت
مفسد سمعوا الحسن
نفسهم والله ادعهم أن
التراب يا كل اللحم والسمين
دون الاعيان وفي هذا
اشارة الى ان الدخان على
سلطان لا يسم من ليعن
اشقة وهو متادلا ليعن
وهل أودر سلطنة باسنة
لا تفس ثواب سلاطين
قيل لا تصيب شيئا من
ديهم الأصوات من
ديتك أفضل منه وهذه
فتنة عظيمة للعلماء وذرية
صعدة لك طاب عليهم لاسما
من به عجمة مولا دكلام
حيود لا يرول الشيعيات
يقى ابيه في وعيدتهم
ودخولك عليهم ما يرحمهم
عن اعظم ويقسم شعرت
اشرع الى ان تجل اليه
أن الدخول عليهم من
الدين ثم ادخل لم يستأ
تطفي الكلام ويدهن
ويحوص في السماء لاطراء
وجبه هلاك لدن وكان
يقال اعلموا ان علمهم
هادعوا شاعوا هادعوا
قدوا هادعوا فاطموا
طلبوا هروا

الله على يديه مسود والسداد ومع عدة من الابرار والكرام من عرب عن ذلك كله وآراغرية والربيه
وتلافى عاتق من عمره بالعصية وكان بحجاب الدعوة مشهورا بذلك وكان أميرا على الكوفة فعرفه عمر روى
عمر انهم عرفه وأعاد سعدا فاعبده ورماه عن سعدا يدعو الى نفسه بعد قتل عثمان في ذلك
وامه اسأله هاتين سعة من أي وهاض فأى فلق هاشم بهلى وكان سعد من قه وزم بينه في السنة
وأمر الله لا تجبروه شئ من أختار الناس حتى تسمع الأمة على امام (وقالوا له سوء) ثم هب وعامر
وعمر ومحمد ومصعب (في هؤلاء) أي المولود (من ليس له مثل) أي من مال (في العصبية) رسول الله صلى
الله عليه وسلم (واقدم) في الاسلام (فأولئك) أي استغنى بهم (فقد باي) بعض واحدة وكسر
الموت (بالباب جفسة) أي ما لها كذلك (ودعنا طمها موم) يتحدونهم (دعنا) استغنى
لاشارتهم) أي الله حلي على الامراء (فيها) أي في تحصيلها (قلوا ما نأدامك هرا) أي ففراوتها (قل
يا بني لا موت مؤمنهم ولا أحب الي من أن أموت مافق سميت) دم يرلوى الله عنه في حال شغف
واصر حتى لحق بربه معتزلا في قصره باعقيق في سه جس وجس عن المشهور رجل على الاعيان ودع
ما يقبض وهو آخر عشرة مونا وهو مودة من الى في حاله بالتوب ودع من تحسن لولحدة وانعزة من
التمس (قال الحسن) راوي الار (صمهم وبنه) أي عنهم في الخصومة (ادعنا) انراب يا كل اللحم
واسمى (في القبر) دون الاعيان (فانه محفوظ) وفي هذا سارة الى ان الدخان على السلطان لا يسم من
اسماق) واد همة (المنه وهو) أي سمى (مصاد الاعيان) لكامل لا يجتمع مع (وقال ثور)
جذب من حدة العفري رضي الله عنه من السابقين أول من تكلم في علم البقاء والفناء وبنه عن الشفة
وابعده وحفظ العهد والوصايا وصلى على الحسن وزياد وعزل النربا رابح ساحة اسمايا ماب
معتزلا بالربعة سنة ثني وثلاثين وصلى عليه عند نيه مسعود وكان يواريه في العلم وقدم اس مسعود
المدينة فمات بعده عشرة ثام (سلة) س عروس لا كوع لاسلى في مسم ويقال نوباس ويقال
نوباس له صيد وبة قال نوبع اسنوطان اربعة بعد صل عثمان ونوبس اراع ونسبي (بالمة
لا تفس ارباب سلاطين هات لا تصيب من ديبهم شيئا لا صابوا من ديك أفضل منه) أي مما شمس
ديناهم وهو كمال الثوري واياك س جدد ففان تدفع عن معاوم هه حدة تدعة ليس اعده
بقراء سما (وهه) أي لمحاله للمولود (مسة للعلم عجمة) حارث رها في لافق (ودربعة) أي
وسيلة (صعدة للشيطان عليهم) تحدهم ليعن احتيله بذلك (لا سما من له) م حدة صر موفة (وربعة
مقبولة) أي فصاحة الاساب (وكلام حلا) بوردع عن ترتيب حسن ومصاص خريه مما سبق في السهم
الابرل لشيطان باقي النية في روعه (ب في دعنا لهم) هذه الصفة (ودخولك عليهم) بالاستمالة
(ما يرحمهم) أي يرحمهم (من) تركاب أنواع (اعلم) ويجمعهم من لحرمان (ويقيم من شعرت
الاسلام) ويثبت حبه في دلوهم (لي أن تجل بيه) في جلالة (بالدسول بهم من) بجله أمور
(الدين) والدخول ولا قوة لاله (ثم ادخل) دعوه ليس (لم يلبس) بغير عصا حة وربعة شاة
في لعل وفي ثمانية (يتطاف في الكلام) ويرقه (ويدهن) ويسمى (ويحوص في الشاة) عليه
(ولا ماراه) ادعه (وفيه) أي من مجموع ماد ذكر (هالك الدين) والحسن المسمى (وكان يقول العبد
ادعوا لعلوا هادعوا شاعوا) أي بالله تعالى وهو شجرة لعمم الصادق (هادعوا) شاة (فقدوا) عن
لاوصاف البشرية وتصعوا بالارصاد المكونية (هادعوا) وحصلت لهم هذه النعمة اول الله صمهم
في دلوهم أهل السماء والارض (مسوا) هادعوا هروا) من الحق سلام تديهم وجعلوا هروا هروا
أورد صاحب العقوب عن سفيان الثوري ولفظه كان لاس اد طلبوا علم عوا هادعوا حطوا هاد
أخلصوا هروا وقال آخر العالم اذا هرب من الناس هاله وادعنا لاس هارب منه اه وخرج

في باب بيان تليس في تشبيه هذه الحشرات من الكتاب وكذلك ذكر باعاليه من تباينتي (وي
 الخبر اعلم ثلاثة كتاب مطلق) أي بين وجه (وسمة فانه) أي ثلثة دأته يحفظ عليها معمول بها
 متصلا وفي رواية ماصية أي جارية مسمرة (لا أدري) أي قول عجيب من الله عن مسئلة لا يحكم حكمها
 لا أدري هكذا أورده صاحب القوت قال يعزاني آخره انه اراد في عن ثبائلك والخطيب في أسماء
 من روى عن مالك من رواية عمر بن عثمان عن مالك عن رفع عن ابن عمر موقوف عليه وقد رواه ابن عدي
 في السكس في ترجمة أبي حذافة السهمي عن مالك قال وهذا من مسكرات أي حذوفه من عمر قال
 يعزاني ولم يصح ان يصف بأنه مردوع وانما قال في الخبر وانما هو أنه زاد هذا ذكره حذافا
 لاحتمال أن يكون روى مردوعا اه قلنا ان يصف في ذلك صاحب القوت بأنه هو يدي قال وفي الخبر
 ثم ان الحديث المذكور رواه أيضا الديلمي في السردس موقوف وكذلك تويعم واسمرا في الاوسعا وقول
 السدس ان عمر والموقوف حسن الاسناد ثم قال يعزاني وقول الحديث مردوع من حديث عدي بن عمر
 رواه أبو داود واسماجه من رواية عبد الرحمن بن رباح بن نعم عن عبد الرحمن بن رباح عن عبد الله بن عمر
 وروعه العلم ثلاثة وما سوى ذلك فهو فضل آية محكمة أو سنة قائمة أو مرساة عادلة اه وسكت عليه وقد
 أخرجه أيضا الحاكم في الزايف وهذا الابهني في الهدى وتمع ان ركني فيه عدد ركن بن نعم صديق
 وقال في الامازنية يسا عبد الرحمن بن رباح الموحشي حديثه من كبير قن شاوي وفي طريق اسماجه
 رشد بن سعد وهو ضعيف ومن ثم قال ابن رجب فيه ضعفه مشهور (قال الشعبي) وهو عامر
 ابن شراحيل تقدم (لا أدري نصف علم) هكذا أورده صاحب القوت عن الحديث ورد يعني انه من
 لورع ولم يرد قال لا أدري فقد عن علمه وقام تحاله فله من اواب غيره من روى فقام تحاله وعمل
 علمه فظهر بذلك كان قول لا أدري نصف علم اه وأخرج تويعم في الحديث في ترجمة لشعبي من
 روى به وهب بن اسمعيل الاسدي عن داود الاودي قال قال الشعبي لا أحدك ثلاثة حديث به شاذ
 قلت لي قال ادشيت عن مسئلة في حديث بها فلا تنسج مسئلة رأيت رأيت فبانه تعالى قال في
 كتابه العزيز رأيت من اتحاد الله هو اه حتى فرع من الآية وحديث آخر حديث به شاذ عن
 شيء فلا نفس شيء فخرم حلالا وكل حراما وانما يفت به شاذ اداسا لثاملا لم لا تقول لا نعم و
 شريكنا وأخرج أيضا من رواية أبي عبيدة عن أبي سلمة الواسطي عن أبيه قال رأيت شعبي عن شيء
 فعضت وشكفت لا يتحدثني فذهب فقلت عني بانه فقال يا يزيد انك وبعث عن بقي مخرج لي و
 واحفظ عني ثلاثة لا تقوين شيئا لا تعلم في اعلم ود كر اسقية ثم قال فهم عني يا يزيد اه قال الماوي احد
 من الحديث انك تعلم عني العالم اداسا لثاملا لا يعلم أب يقول لا أدري ولا تحفظه أولا نعم أو الله علم
 وقول المسؤل لا أعلم لا يصح من مدركه كما يعلم بعض الجهلة لا يعلم المممكن لا يصح من بعض
 المسؤل بل يردعه قوله لا أدري انه دليل على عدم علمه وقوة دينه وقوة ربه وطهارة قلبه وركن معرفته
 وحسن بيته واما ياف من ذلك من ضعف ديانته وقلت معرفته لانه يخاف من سقوطه من أعين
 الحاضرين ولا يخاف من سقوطه من عيون الملئ وهذا جهل به ورفقه به اه وقال لم يخش في قوله
 تعالى آله آذنكم أم عني انه تقرون كفي هذه الآية راجع راجع راجع راجع راجع راجع راجع راجع
 الاحكام وما عني عني وحوال الاحتياط فيها ولا يقول أحلف في شيء الا بعد انقضاء ما يقرب من لم يقن ولم
 يورن فليتنق لله ولا يصح ولا وهو منكر على الله عز وجل (ومن مكث) اداسا لثاملا في مسئلة (حيث لا أدري)
 ولا يتحققه تعاليم (بته سجنه) وايكالا للعلم اليه (ليس من أجز من يطق) بل هو مساولة في لآخر (لا
 الاعتراف بالجهل أشد على نفس) لانها محمولة على الاعتراف بالجهل حتى مقتضى الله تعالى به مأجور
 وفي نقوت ولان حسن من مكث لاجل الله تعازي تورعا كس من يطق لاجله ما علم نرجعا اه وقال بن

وفي الخبر اعلم ثلاثة كتاب
 مطلق وسمة فانه لا أدري
 فاما شعبي لا أدري نصف
 العلم ومن مكث حيث
 لا يدري لله تعالى فليس
 بأقل أجرا ممن يطق لان
 الاعتراف بالجهل أشد على
 النفس

عطاء الله من علامة جهل ذلك بصر يق عم الصهر أو الباطن أن يحب عن كل ما يشاء عنه ويعبر عن
كل ما شهد ويدكر كل ما علم لدلالة على انه يمكن ما يشاء ولا يشاء كتاب لنفسه أو نفس مع بعض والتعبير
ومن طلب الحق بالعقل من وكنت دليل على جهله وقال أو حسن الما وردى بين نفسه في اهل الاوحد
من هو اعظم منه شيء د علم أكثر من أن يحيط به نشر وقال شعبي ما رأيت ولا أمر حلالا علم مني
لا اتعنه وهذا لم يقله تعبير له من بل تعبير بغير أن يحيط به وهذا بعد ما علم وجهه وذكره منه
معتبرا الامن كان فيه مقلما مقصرا لانه يحول قدره وبقن به بالمدخول فيه أكثره وأما من كان فيه
مشو حها ومنه مستكثرا فهو يعلم من بعد الله والعجز من ادراك نهايته ما يصدر عن المحبة وقالوا علم
ثلاثة شيا من بال منه شر ضخم منه وحجاب به هو ومن بال سه انما يصوب اليه منه وعلم انه مائة وأما
ثلاث ذهبات من باله أحد ثم قال ليس من تكلف ما لا يحسن به يشي به او لاله حد يقف عنده ومن
كان تكلفه غير محدود وخلق به من عل وبصر واد لم يكن في لاجل ما علم من سبيل ولا عار أن تجهل
بعبه واد لم يكن في جهل بعضه من لا يستحق أن يقول لا علم به لانه علم الى هيا كلام امثوري (وهكذا
كانت عدة العباد من سلف) بصاحبه (رضي الله عنهم) في ذلك بقوله (كان) عند الله (من
غير) من الخطا رضي الله عنهما (اد شئ عن شئ فاد اذهب الى هذا لا مير الذي تغفل امور من
وسمعي عفة) لا بال لولا فقه الله من قوم موافقه ولهم ترجع العدة هكذا فقه صاحب قوم دورى
مالك عن ائمة من ماله ثم عن عدة من عبادته ولنا من اه وأخرج الدارنى في مسنده ان رجلا سأل
ابن عمر عن مسألة فقال لا علم لي بها فولى له من قال ابن عمر لم يقل ابن عمر وأخرج أبو داود في صحيح
وسو ح وابن مردويه عن عبد بن أسلم بن حريش عن مع ابن عمر رضي الله عنهما عن رجل سأل عن رجل انعم
فقال لا أدري قال ابن عمر ولا أدري قال نعم اذهب الى العلماء فاد اقول من ابن عمر بنه قال عمر بن الخطاب
(وهل من مسعود) ونص العرب وكب من مسعود يقول (ان لدى حق الناس في كل ما يسسه ربه
محمود) أخرجه أبو داود فقال حدثني محمد بن سالم حدثنا الأعمش عن شقيق عن عبد الله بن وهب
الذي عن الناس في كل ما يسسه ربه مسعود قال الأعمش قال في الحكم لو كتب سمعت من هذا حدثني قبل
اليوم ما كتب قتي في كثير ما قتي اه د علم أن من أن يحيط به نشره فعلق في كل مسئلة لا تحلوه
حسبوا به ومثله قول مالك بن أنس من اراد ان يعلم أن يحب عن كل ما يسسه ربه (وهل) به (جبة انهم)
في مسند حماد قوله (لا أدري) وأخرج له روى عن ابن مسعود ودا من أحدكم من لا يدري فليقل
لا أدري فانه ثلث اعلم وأخرج حماد بن عمار عن ابن عمر رضي الله عنهما عن رجل سأل عن رجل سأل
لفقه اذا سئل لعلم بما لا يعرف قال ابن عمر (ان أحسنها) ونص اقول في موضع آخر وقال علي بن الحسن
وشخص من غلات دا أحسن العالم قول لا أدري (صحت مقالة) قلت وهذا يقول قد أخرجه البخارى في
سلسلة الذهب عن أحمد بن اشاع عن مالك بن أنس عن غلات وقال أبو يعينى الخليلي حدثنا ابراهيم حدثنا
محمد بن سمعت محمد بن صالح قول حماد بن عيسى قال اذا سئل العالم لا أدري أصحبت مقالة
وأخرج الدارنى في مسنده من مرق عن عبد رضي الله عنه أنه سئل عن مسألة فقال لا أعلم من ثم قال وروى
عبي كبدى اذا سئل عما لا علم به فقلت له علم (وهل ابراهيم بن دهم) ار هذا المشهور (ليس شئ شر
على الشيطان من علم يتكلم بغيره ويسكت بغيره يقول اسر والى هدى سكوتة أشد على من كلامه) ولدى في
اقرب وقد قال ابراهيم بن دهم وغيره سكوت العالم أشد على الشيطان من كلامه لانه يسكت بغيره وسبق
نعلم فيقول شيطان اسر روا هدى سكوتة أشد على من كلامه اه أخرجه أبو يعينى الخليلي في ترجمته
فقال حدثني القاضي أبو أحمد محمد بن أحمد بن ابراهيم حدثنا أحمد بن محمد بن اسكن حدثني عبد الرحمن بن
يونس حدثنا يحيى بن الوليد عن ابراهيم بن دهم قال كان يقاب يحيى أشد على الناس من العالم الخليلي

وهكذا كانت عادة العصابة
والسفر رضي الله عنهم
كان من عمر داسئل عن
المثيرة قال ذهب الى هذا
الامير الذي تغفل امور
الناس فضعها في عنقه
وقال ابن مسعود رضي الله
عنه ان لدى يحيى اناس
في كل ما يستفونه لمحمود
وقال جبهه العالم لا أدري
ان خطاها وقد أصيبت
مقاتله وقال ابراهيم بن دهم
رضي الله عنه ليس شئ أشد على
الشيطان من عالم يتكلم
بغيره ويسكت بغيره يقول
اسر والى هدى سكوتة أشد
على من كلامه

ثم تكلم تكلم يعلم وان سكت سكت يحكم ثم قال حدثنا أبو محمد بن حبيب حدثنا أبو محمد بن الحسن
 حدثنا محمد بن عمرو بن حبيب حدثنا بقية حدثنا إبراهيم بن دهم عن ابن عباس قال ليس شيء أشد على
 الناس من عالم حليم ان تكلم تكلم بعمر وان سكت سكت يحكم وقال ليس أشد على من كلامه ثم
 قال حدثنا أبو بكر محمد بن أحمد حدثنا عبد الرحمن بن داود حدثنا الحسن بن أحمد حدثنا حذيفة
 حدثني إبراهيم بن دهم عن ابن عباس عن ابن عباس عن ابن عباس (ووصف بعضهم لابل) وهم طائفة من الأوسية قال أبو
 القاسم كأنهم أرادوا منهم أن لا يسموا إلا ساء وخلطوا بهم وهم عند أئمة سبعة لا يزيدون ولا ينقصون وفي
 تحقيق ذلك اختلاف كثير (قال كلهم فافقه) أي لا يكون لأحد من هذه الخصال (وكلامهم ضرورة)
 أي لا يكلمون إلا بما يضر أو يفيد وقال ابن عباس في تفسيره (أي ما كان كالموت حتى يستلوا) أي ولا
 يندون ما يكلام (وإذا استلوا ووجدوا من يكلمهم) مونة ذلك سؤال (سكوا) وأما عليه (فان اصغروا
 صلوا) هكذا ورد صاحب القوت لأنه قال بعد الجملة الآية وكما لا يتكلمون حتى يستلوا عن شيء
 فحسبوا ولم يقل وإذا استلوا ثم قال ومن يتركه حتى يستلوا من بعد لا يعبأ بفتكهم فيما لا يعبأ به
 جواب بعد السؤال كأنه مصرع من قوله وقال ابن عباس في لاري رد الجواب وحاشا كرد السلام
 وقال أبو موسى وسمعت من سئل عن علم فليقل به ومن لا يسكت وإن كنت من ذلك كمن ورد وبناه
 عن ابن عباس أن سأل من لا يسكن (وكما لا يندون لابل) قيل سأل من الشهوة الخفية للكلام) وفي
 القوت وقد يكون الانداء بالنسبة من شهاب شهوات الشهوة من اللب وقال مالك بن أنس من رتبة
 الكلام أن يعاقب به قيل ثم يستل عنه وكان يقال إذا تكلم بالعلم من سئل عنه ذهب ثمانون مرة
 القاسم بن محمد قال من أكرام المرأة من سكت على ما عده حتى يستل عنه وكذا هو عمرى لانه إذا
 تكلم بعد السؤال فهو صاحبها ورعا كان حرصا وليس الحاجة إلى التقيم بالحرص من شهوة قال
 (ومر على وعبد الله) ابن عباس (ردى به عمارا حل يسكن على الناس) أي يقصص عليهم (فلا) أي
 قال كل واحد منهم (قد يقول) أي ابن عباس (اعرفون) هكذا ورد صاحب القوت وفي بعض
 الروايات وأسموا إلى (وهل بعضهم إنما عدم يدى د سئل عن الله وكأني لم صر) أي من شدة
 ما حذر في داء الجواب والذي في القوت وقال دهم إنما العلم الذي إذا سئل عن العلم كأنه يعطى
 الجواب ثم قال وورد وبناه عن ابن عباس وقد كان يحذر من سؤفه يسأله عن الحديث فيعرض عنه ولا يجيب
 فالتفت إلى ابن عباس في رتبة فقال هو إذا سئل عن ما كان يدعها به وهو عاقل فقال محمد بن سؤفه ويحل
 أي أحله بمرله إلهاء أصغر من مرارته في رجوم من معيته قلبه وقد أدى ذكره صاحب القوت عن
 بعضهم فقد أخرج الحبيب بن كات شرف صاحب الحديث أحمدا أبو الحسن الأهوازي أخبرنا محمد بن
 محمد حدثنا عن سهل حدثنا عمار حدثنا أبو عوانة قال سمعته من مصقلة بن إسماعيل أنه سئل عن شيء
 فكلم وجهه فقال له رقة أما والله ما علمت له ثم انقلب مريع المالك فضعف تحقق الروايات كأنه تسعها
 لحدل إذا شئت حكمة (د) في قوت و (كان ابن عباس) روى الله عهما (غول تريدون ان تعفونا
 حسرا عروا عليه) وفي نسخة عليا (لي) ونص لقوت في (حهم) يقولون أفنى ما سئل عنهم (د) وقال
 أبو حنيفة (عمر بن سالم الخداد) (السبوري) من فربه قاله كوزدنا من باب مدحنا بسبوري على
 طريق بخاري أحد لأنه والسادة ما سبوا في وسن وما تبي كداني لرسالة للقشيري ونص لقوت
 وحدثني بعض علماء حراسا عن نحوه عن أبي حفص بسبوري الكبير وكان هذا هائل صغير لحيد
 هبه قال (يعام هو الذي) ونص حوت في نعم ندى (يحاف عند السؤال) يقال له يوم القيمة
 من ابن حبيب) ونص لقوت الذي سئل عن مسألة في الدين فبعض حتى لو خرج لم يخرج منه دم من الفرع
 ويحاف أن يستل في الآخرة عما سئل عنه في الدنيا ويخرج أن لا يخلص من السؤال إلا بربى به قد

ووصف بعضهم لابل
 فقال كلهم فافقه
 عنة وكلامهم ضرورة أي
 لا يتكلمون حتى يستلوا
 وإذا استلوا ووجدوا من
 يكلمهم سكتوا
 صغروا حتى وكانوا يعدون
 الابتداء من السؤال من
 الشهوة الخفية للكلام
 ومر على وعبد الله رضی
 به عمارا حل يسكن
 على الناس فقال هذا يقول
 اعرفوني وقال بعضهم أما
 لعالم الذي إذا سئل عن
 المسئلة فكأنما يقطع
 حرسه وكان ابن عباس يقول
 تريدون أن تعفونا
 تعفون عينا إلى حهم
 وقال أبو حفص السبوري
 العام هو الذي يحاف عند
 السؤال أن يقال له يوم
 القيمة من ابن حبيب

وكان ابراهيم اسما ادا سئل
 عن مسألة يكنى ويقول لم
 يحدوا عيسى حتى اخصم
 اى وكان ابو ايعازية رباح
 و ابراهيم بن دهم ولثوري
 يشكاهون على لاثم
 والاثلة والمفر اليسير
 هذا كثروا بصرفوه
 صلى الله عليه وسلم ما أدري
 أعز برئى أم لا وما أدري
 أتبع ملعون أم لا وما أدري
 ذو القرنين نى أم لا ولما
 سئل رسول الله صلى الله
 عليه وسلم عن حبر
 البقاع فى الأرض وشرها
 قال لا أدري حتى يرز الله
 جبرائيل عليه السلام
 فله قال لا أدري الى أن
 أعلم الله عز وجل أن حبر
 البقاع المساجد وشرها
 الاسوي

فترض عليه الخوان، فقد اعلمته الى هذا كلامه وكان لمصنف اختصره ورواه بايعى (وكان ابراهيم)
 اس يزيد بن شريك (التميمي) ثم ارباب ثوبته سكوفى وكان من المصادر وروى عنه الاعشى ويونس بن
 عبيد قال اس مهن ثمة وكان يقول لا مكنت ثلاثى يوما لا آكل ماب ولم يطلع أربعين سنة وذلك سنة
 ثنين وتسعين ومائة (ذ سئل عن مثله يكنى ويقول لم يحدوا عيسى حتى اخصم الى) وبص اعوت لم يحد
 من ثلثة عيسى واحتمت الى هـ وحده ما ابراهيم الحنفي أسسده الى سارية ثنى وكان اذا سئل عن شئ
 لم يقل ودادناح ماس الى (وكب أو العلية) ببيع (لراحي) من رايح من يروى عن
 عباس وغيره وعنفقة وغيره (وراهم من أدهم) راخذ (د) سفان (الثوري) يشكاهون على لاثم
 والاثلة والنقر اليسير هذا كثر والصرفوا) وبص انقوت وأما ثوبته الرابح فكان يشكاه على
 لاثم و ثلاثه قد صدروا رجة هـ وكذلك كان رهم ولثوري واس أدهم رحمهم الله تعالى يشكاهون
 على لسرها كرا ماس الصرفوا وكان يوشد سهل بحس الى حصة وسسته الى عشرة وقال الى بعض
 الشيوخ كان لحيد يسكاه على سبع عشرة فاب وماس لاهل بحاسة عشرت اه (د) قول لمسؤل لا أدري
 ولا علم لا يجمع من قدره الى دالى على كمال معرفة ومن ثم (فصلى الله عليه وسلم) فى مسأل سئل
 عنها فقال لا أدري وما يهلك هذا مندد قد نثت عيسى الله عليه وسلم له قال (ما أدري انظر برى ثم لاوما
 أدري انه مع ملعون أم لا وما أدري دو تقربى ثم لا) حرجه ثوداد والحاكم من رواية من أبو ذئب
 عن سعد بن القيرى عن شى هريرة رفته لا رفته تقدم سبع على عمر بن ولد كثر ثوداد الجله الاخيرة انما
 د كرها لحاكم فقال وما أدري دا لقرى ثيا كثر ثم لاوم بد كثر براد زاد وما أدري الحدود كثر ان
 دهلها ثم لا وقال هـ حديث صحيح على شرط لشعب ولا علم له ولم يحداه فله العرافى قالت وعلى
 رواية لحاكم رواه سبق ورسع كثر وعمل رواه أى داود مع كثر الجله الاخيرة رواه ماس عسا كثر
 نص كلامه من حديث شى هريرة رفته عيسى الله عليه وسلم فى رواية شمس لاهل كثر ثم لايدل ملعون وتسع
 الجيرى قول من كسا الكعة ودواقرى من اختلاف فى اسمه واختارهما مشهورة فى كتب السير
 و نوار (د) من ذلك (مسأل رسول الله من الله عليه وسلم عن خير البقاع وشرها فقال صلى الله عليه
 وسلم لا أدري حتى يرز الله حبر بل عسى سد م حصة هـ قال لا أدري الى أن يعلم الله عز وجل ان خير
 مساحد) لاهل بل بوض ارحمة ومراد سمعه (وشرها السوي) واسط الحديث الاسوي ومما قرب
 المساحد بالاسوي مع بغيره قد يكون شرماها بين ان ادى بروعه الاسوي لثوبى دكا كثر قال خسر
 البقاع محصلة لذكرا الله مسئلة من التواب الدنياوية والحواب من أسس الحكيم دكا كثر أى انقاع
 خير فاسلجيه ويضده قال العراقى وهذا الحديث رواه ابن عمر وحبر من ماسم وأس أم الحديث اس عمر
 فرواه ابن جبان فى صحيحه من رواية ثور بن عبد الجليل عن عطاء بن ساسع عن محرب بن ذر عن اس عمر
 بن جلال أسى صلى الله عليه وسلم أى لبقع شرها لا أدري حتى سأل جبريل فسأل جبريل فقال
 لا أدري حتى سأل ميكائيل فله قال خير البقاع المساجد وشرها لاسوي وما حديث حبر من ماسم
 فرواه أحمد وأبو يعلى وابو زرعة والرافى من رواية رهبر بن محمد عن عبد الله بن محمد عن عفيى بن محمد
 حبر من ماسم عن أبيه ان رجلا قى ابنى صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله أى ابلدان شرها لا أدري
 فله ثاه حبر بل حبر بل أى بلدان شرها لا أدري حتى سأل روى عن رجل فانتلق حبر بل فكث
 ما شاء لله بعتك ثم جبه فقال يا محمد الله سألنى أى ابلدان شرها لا أدري واى سألنى عن رجل أى
 لبلدان شرها سألنى سواقي عا أحمد وقال أبو يعلى فله سمع حبر بل ولم يقل ان بعتك وقال الرازان رجلا
 قال يا رسول الله أى ابلدان أحب الى الله تعالى رضى لبلدان بعض الى الله تعالى فقال لا أدري حتى سأل
 حبر بل فأناه حبر بل فأنه ان أحب البقاع الى الله عز وجل المساجد وأبعض البلاد الى الله عز وجل

أن الأرض لا تقدم أحداً وإنما يقدرها الأسس على وفديها لما جعلت طيباً فان كتب ترى مع مالك
وان كنت متعلماً فاحذر أن تقتل أساباً فتدخل سادفكاً أو لورد إذا عني بن شين فادبره نفا
لهما وقال متعلّب والله أوجهاى أعيد أفصنكاز وه جري عن يحيى بن سعد عن عبد الله بن مسرة أن
سألت كتب إليه فذكره ثم قال حدثنا أبو بكر بن مالك حدثنا عبد الله بن أحمد حدثني أبي حدثنا عبد
الله بن حسن حدثنا السري بن يحيى عن مالك بن دينار بن سلب كتب في أبي اللورد أنه يلقي إلى
أجلت طيباً نادى الناس فاستمران تقتل مسلماً فكتب لك سار (وكان أنس) بن مالك (رضي الله عنه
يقول إذا سئل) عن مسألة (سوا مولانا حسن) يعني بصري فانه قد حدثنا وسنا هكذا أو رده صاحب
القوت وأدبره قالوا يا أبا جرة سألك فتقول سوا الحسن مولانا قال سوا مولانا الحسن فانه سمع وجمعها
وحدثنا وسينا وإنما قال مولانا لكون ولأنه لا سوا قبل (بدر) مات وقيل لحار من عبد الله وقيل لجل من
فأما وقيل لاني السري ويقال من سبي ميسن فاستمران الربيع بن أنس فاعتقه فادركه قال
مولانا (وكان أنس بن عباس رضي الله عنهما) إذا سئل (يقول سوا جابر بن زيد) يقول أهل البصرة عن قتبية
لوسمهم وكان من صالحى التابعين هكذا أو رده صاحب القوت فكتب جابر بن زيد هو اللورد ثم الخو
بصري أو أنشأه مشهور بكتبة ثقة فكتب مالك بن أنس وثلاث وتسعين وهذا أبدي أو رده صاحب القوت
وتبعه المائتة فقد أخرج أبو نعيم في الخلف من رواية صفوان بن عيينة عن عمرو بن دينار قال سمعت عطاء
قال قال أنس بن عباس لو نزل أهل البصرة بمصر من يدي لا دسهم علم عن كتاب الله تعالى وقال عمرو بن دينار
ما رأيت أحداً أعلم بكتاب الله من جابر بن زيد وأخرج من رواية عروة بن الرهد حدثني ثمر بن جابر السلمي
عن الزيات قال سألت أنس بن عباس عن شيء فقال تسألوني وفيكم جابر بن زيد وأخرج من طريق جابر بن زيد
قال سألت جابر بن عبد الله الأنصاري عن مسألة فقال بها تمهل تسألوني وفيكم ثوبان (وكان
أنس بن عمرو رضي الله عنهما يقول سوا سعيد بن المسيب) هكذا أو رده صاحب القوت وهو من مشاهير
التابعين (ويحكى أنه روى عنه في خمس فيه الحسن بن عيسى بن عبد الله بن مسعود بن عبد الله بن مسعود بن عبد الله بن مسعود
وقال بعض الأنصاريين قدم علينا رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا الحسن بن علي بن فضال
إلى هذا الصواب حسنة عن حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وحكي مع قال نعم فحدثنا أول بعد
رسالة عن حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وحكي بعد ١٠ حتى حدثنا عيسى بن حديثنا قال والحسن
يحدث بسمع إليه ثم حدثنا الحسن بن علي بن فضال قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم حتى سمعته فكتب الصواب (فقال ما عدي الاماريت) ونص بقوت وقال ما سمعت
سألت ما رأيت (فأخذ الحسن بن عيسى حديثاً حديث) في لقوت فأتى الحسن بن عيسى ما رواه فقال أنما
الحديث الذي حدثتناه فان تفسيره كتب وكتب والحديث الذي تفسيره كذا وكذا حتى سرد عليه
لاحديث كلها كما حدثناهم أو خبرنا بتفسيرها (فتبعوا من حسن بن عيسى وحدثنا) ونص بقوت قال
فلا بد مني بحجب من حسن بن عيسى فاطمة أياه وأداته للحديث فمن علمه وتفسيره قال (فأخذ الصواب) كما من
حصى ورماهم به) ونص بقوت وحدثنا (وقال) ونص القوت ثم قال (تأني عن العلم وهذا الخبر مني
شهركم) زاد صاحب القوت فهو لأصحاب إلى صلى الله عليه وسلم وردون الامور في مصيوعم اللسان إلى
من هو دونهم في قدر والمزلة وهم في عم التوحيد والمعرفة والاعيان فوفهم درجاً ولا رجوع اليهم
في الشبهات ولا يردون اليهم في علم المعرفة وايقيني بهذا كقول لعلم نور قد قدته الله تعالى في قلوب
اوليائه فقد يكون ذلك تمهيداً لانظره بعضهم على بعض وقد يكون تخصيصاً للشاب على شيوخ
ولم جاء بعد السلف من السابقين ورعاً كان تكريمه الله على المواضيع ليه عليهم ويعرفوا
ايردوا كما قال الله تعالى ويريد أن على الدين استصغافاً في الارض وتجعلهم آفة امة وأخرج أبو

وكان أنس رضي الله عنه
إذا سئل يقول سوا مولانا
الحسن وكان أنس بن عباس
رضي الله عنهما إذا سئل
يقول سوا جابر بن زيد
وكان أنس بن عمرو رضي الله
عنهما يقول سوا سعيد بن
المسيب ويحكى أنه روى
عنه في حصة الحسن
عنه بن حديث فاستل عن
تفسيرها فقال ما عدي
الاماريت فأخذ الحسن
في تفسيرها حديثاً حديثاً
فتبعوا من حسن بن عيسى
وحدثنا فحدثنا كما
من حصى ورماهم به وقال
تسألوني عن العلم وهذا
الخبر مني شهركم

يعلم في الحنية من رواية علي بن ابي طالب قال كان سبعان من عبدة ادا مثل عن شيء يقول لا احسن فيقول
من نسال فيقول سئل العلماء ومن الله توفيق (ومنها) أي ومن علامات العلماء لا حرة (أن تكون
أكثر اهتمامه) واعتدائه (يعلم الساطن) وهو علم باقته عروحل الدال على الله الشاهد بالتوحيد له
من علم الايمان واليقين وهم المعرفة والمعاملة دون سائر علوم لغتها والاحكام وذلك فضل على العمل
وفضل صاحبه على غيره في فهم درة من علم فصل من كذا وكذا من العلم وركعتان من عالم فصل
من العيون كعنة من عاد وعبر ذلك من الاحاديث والآثار التي تقدم ذكرها في أول كتاب (د) من
علاماته أن يكون مهتمًا (مراد به قلب) ومحافظه من مدخله الوسوس ومخالفة الصفات
الشعبية (د) أن يكون مهتمًا في (معرفة طريق الآخرة) كيفية (سالكه) بواسطة مرشد
كامل أو بأمر حافظ يستفيد ذلك بنفسه (وصدق الرعاء) وتحقيق الامسية (في الكشف ذلك)
وتخصيصه (من المجاهدة) الطبيعية بالامتناع الشرعية (والزفة) مع الله تعالى بذكرة دائما
(من المجاهدة) (من هذا السبيل ولا يتم الامر الا بهي) (نقص) وتوصل (الى) مقام (المجاهدة في
دقائق) (سرار) (علم القلب وتفرغ من) أي بالمجاهدة (بما يحل الحكمة من القلب) والبس
الاشرة على ودمس أحسن ته زعمي يوما تنعرب بما يحل الحكمة من قلبه على اسأله لأن خلاص
العبودية للرؤية والخلص الاعمال من بهوى الدنيوى هو عين المجاهدة و سواد احسن في لصد
اشرح القلب وهو طريق باليقين متفق به الأساس بحقيقة البيان وهو الحكمة التي أودعها الله عروحل
في مبوب وبه (أما كتب العلم) وما ستودع فيها مما سمعه من غيره عن طريقه السمع ومفتحه
الاستدلال وحرائره لقل يخلقها الصغر عن الكبرياء سفة لاسلام وهي جملة العموم من خلق الله
تعالى (ولأنى ذلك) ولا ترصد سالك (ل الحكمة) (الالهية) (الرحمن الحاضر والعدا مما تسبح)
وتسكف (المجاهدة والمرادة) في اقبال (ومباشرة الاعمال الظاهرة) على دوا بين الشريعة (وبه حنة)
على مبررات الصريقة (واعلم مع الله تعالى) بعبه الحشرع والحشية (مع حدة ورا قلب) بكونه حربه
بكون وهو من عروحل الساطن ويكون لك (نقد المكنر) وخالفه عن المكدرات انظاره والباطنية
(ولا قطع الى الله تعالى) في جميع أحواله (عساؤه) بذلك مفتاح الالهام) الرباني (ومنع الكشف
الصمداني) برشدك اليه قوه عروحل والبر حادوا صباهم سبب (وكم من متعم) في العلوم
انظاره (قال تعلم) ومنت طلبه حتى تصاع له به وبه (ولم يدر على مجاوزة مجموعته) لدى
تفقه عن اشيوخ وكتب (كلمة) واحدة كجهوش هدى كثير من عباده الصغر فتراهم يفتون
فيما سمعوه وترددوا بنوع الحادوا ولا كادوا ببحاروا (وكم من مقتصر على) تحصيل (هم
في) قواين (لنعم ومنور على العل) أي مباشرة (د) عقل على (مراد به انقب) بخاص ذكره
(مع ته عروحل عليه) في سحر ما وقرب أوب (من مقتصر الحكم) ودقائقها (ما تحاربه عقول
دوى الاساب) موهنة من الله تعالى كاتفق ذلك كثير من الاولياء اعارفين من علومهم مأخوذة عن
الله تعالى وفي بقوت أهل الله كرتة تعالى وأهل السجود والعمل لله تعالى لم يكونوا يتقرب هذا العلم
دراسة من الكتب ولا يتفقه بعضهم عن بعض بالالسه عما كانوا أهل عمل وحسن معاملات وكان
أحد هم اذا انتفاع الى الله تعالى واشتغل به واستعمله أولى خدمته بأعمال القلوب وكانوا عده في الخلوة
بين يده لا يدكرين سواء ولا يتبعون بغيره فاداهم والهمس دسألهم ألهمهم الله تعالى وشدهم
ووقفهم بتسديد قولهم وآناهم الحكمة مبران لايهم اسأله عن قولهم الصابية وعقولهم ركية
وهمهم العالية في مرحهم بحسن توفيقه اذ أنهمهم حقيقة العلم وطاعهم على مكنون السرحى آتروه
بالخدمة وأقطعوا اليه بحسن المعاملة فكانوا يحبون عماعه يسألون بحسن نرة الله تعالى وحيل انزه

ومنها أن يكون أكثر اهتمامه بعلوم الساطن ومراقبة القلب ومعرفة طريق الآخرة وسلكه وصدق الرعاء في الكشف ذلك من المجاهدة ومراقبة من المجاهدة تعصى الى المشاهدة ودقائق علوم انقلوب تنعرب بها سماع الحكمة من القلب وما الكتب والتعليم فلا تفي بذلك الحكمة الطروحة عن الحصر واعتد واعيا تسبح بالمجاهدة والمرسة ومباشرة الاعمال الظاهرة والباطنة والخيوس مع ته عروحل في الحاشية مع حضور قلب تصافي اشكرة والاقطاع الى ته تعالى عما سواه بذلك مفتاح الالهام ومنع الكشف حكم من متعم حال تعلم ولم يقدر على مجاوزة مجموعته حكمه دكم من مقتصر على المهم في التعلم ومنور على عمل ومراقبة القلب فتح الله له من لطائف الحكمة ما تحاربه عقول دوى الالباب

لمحب وكره مسأله ولا بد له منه قال الحافظ في لبيان في ترجمة جالدين بخلافه عن ابن
 كرامه حد حديث غريب جد الواهية الجامع الصحيح لعدد من مسكرات صالح من محدوده الكبرياء به
 ولا به مما يفرده شريكه وسنجد في وروى البيهقي في الزهد من روايه ابن جرير عن علي بن يزيد
 عن القاسم عن أبي عمارة قال ان الله عز وجل يقول ما زال عدي يتقرب لي بالنوازل حتى أحبه
 فأكوب سمعه اهدى بسمع به ونصره ندى نصرته ولسانه ندى يصدق به وقلبه الذي يعقل به فاذا دعا
 نجته وادعائي عطشه ود استصرى نصرته وأحب ما بعده عدي صحح في وفي الباب عن عائشة
 وميمونة روى به عنهما حديث عائشة عند لمرز وحديث ميمونة عند أبي يعلى (دكم من معان دقيقة
 من سرور قرآن) ونحوه (تخطر على قلب المعز ذلك كروا لفكر تخلصها كتب تناسير ولا يطلع
 عليها فصل المفسرين) قال سدي على رها قدس سره من دوم احلاص الله كرفؤده صار ما بين
 اعرض والقرش صوع مراده وقال في الوسائل مدد مصاحح المقاصد فحسب صباه اندد يكون صباه
 المصباح (هذا اكتشف ذلك المراقب وعرض على المفسرين) انصفين لمحمود من من علائق الشهوة
 (ستحسوه) وصلوه (وعلموا ان ذلك من تسببات الدلائل كنية) وادواتها لاهية (والطائف الله
 يعي) وهو هذه المصحة (بالهم الفتوحه اليه) عكسوا هذه العشرة تمامها متروكة من اقوت
 تعبير يسير ونص لقوت وم كولو اد حل احدهم عن مسئلة من علم لقرآن أو علم بيقين والاحكام
 يحل على صاحبه ولا يسكت عن الجواب وقد قال الله تعالى فاسألوا أهل كراي كنتم لا تعلمون فهم أهل
 الله كرايته وهل اسويج وحل لله عز وجل ولم يكونوا يفتون هذا لهم دراسة من الكتب ولا يتلقاه
 بعضهم عن بعض بالاسنة ان كانوا هل عمل وحسن مع ملاك وكان احدهم اذا فطاع لى الله تعالى
 فاعمله واستعمله المولى خدمته فاعمل القبول وكذا وعده في الخلة بين يديه لا يد كرون سواء ولا
 يستعملون به به هاد هيرد للمصنف لوجههم به رشدهم ورفقهم لشد قوتهم وآتاهم الحكمة
 مير بالاعمالهم باطمة عن اوجهم لصحية وبقولهم را كية وهمهم العلية مدتهم بحسن توديق
 اد ألهمهم حقيقة العلم وطعيمهم على مكتوب اسرحين آفروه بالخدمة وانقطعوا اليه بحسن المعاملة
 وكانوا يحبون جماعة بآلوه بحسن آفروه الله سبحانه وحيل ثره عددهم فكما مواهب القدرة وأظهروا
 وصف حكمه وطاقو يعوم الاعمال وكشفوا الواطر القرآن وهداهوا على لبايع لى من المندوبه
 وهو يدى لاهه به ربه له عه وبنيته عليه وهو مبرر جميع الايمان وعلى قدر علم العبد ربه نرجح عمله
 وتساوى حيااته به يكون عدله من المفسر لا لاه له من الموقفين اه من ذلك كلام القليل سدي
 على وه الى قصة سيدنا موسى في سورة القصص ونسرحه لحدث أمر روع يسان لقوم وكل من طالعهم
 بعين لا انصاف قضى عفا ولى لتأخر من نقطت بالحسن الكرى على الجامع الازهر على سورة الاعانة
 نحو الانماية بحسن كل ذلك مشحون بالاسرار والمعارف ومنسل هذه الفيض لا يسكره الامن حرمه
 (وكذلك) حل (في علوم المكاشفة) على يداد واعمال الاعمال الله على معاني الاوصاف الباطنة
 (وسرارهم المعاملة) وعلوم الورع والاحلاص (ودقائق خواطر القلوب) وتوحيات اشواهد على
 مر يدي وهاوت مشاهدات معارف (فكل علم من هذه العلوم بحر) واسع (لا يدرك عمقه) ولا
 ينهى الى عوره (وعنا بحوضه كل طالب بقدر ما رقى) من سعة همته وقوة احتياده (وتحسب ما وفق
 له من حسن العمل) بتد من ربه وعصمة منه (وفى وصف هؤلاء العلماء) على عشاء الاخرة (قال)
 أمير المؤمنين (ع) من اى صلب (روى الله عنه في حديث طوس) أورد اس انقيم في مفتاح دار
 سعادة ويطالب المكي في القبول وار غمد في الدويجة مفرقا كلهم من غير سد وأخرجه التويع في
 لحلية في ترجمة تلى فقال حدثنا حبيب بن الحسن حدثنا موسى بن اسحق وحدثنا ايمان بن احمد

فكم من معان دقيقة فمن
 أسرار القرآن تظلم على
 قلب المتقربين للذكر
 والفكر تخلصها كتب
 التناسير ولا يطلع عليها
 أفاضل المفسرين وإذا
 اكتشف ذلك للمعرب
 ان رقت وعرضه على
 المفسرين استحسنوه
 وعلموا ذلك من تسببات
 القلوب الى كنية ونبأ
 الله تعالى بالهم العالي
 الموحية اليه وكذلك في
 علوم المكاشفة وسرار
 علوم المعاملة ودقائق
 خواطر القلوب فان كل علم
 من هذه العلوم بحر لا يدرك
 عمقه وعنا بحوضه كل
 طالب بقدر ما رقى له من
 وتحسب ما وفق له من
 حسن العمل وفى وصف
 هؤلاء العلماء قال على روى
 الله عنه في حديث طوس

انقلب اوعية وخبرها اوعاها للغير والباس ثلاثة عالم رباي ومنعني على سبل الخنزيرهم (٤٥) راع اتباع لكل ناهي في يوم من كل

رجح لم يستصوا سور اهل
ولم يحوا لى ركن ذيق
اهم تحير من المال اعلم
تحررنا وتحرر من المال
واعلم ر كوعى الانسان
وامس بقصه الايمان
واعلم دين يدان به اكتسب
به العدة في حياته وحيل
الاحطوثة بعد وفاته العلم
حاكم والمال يحكم عليه
ومنه المال يروى روله
ما من حرب الاموال وهم
أحبيله والعطاء أحياء
بقوت ما في الدهر تم نفس
بصدء وول ما في الدهر
على حاله حدث له حلة
من جد حال غير مأمون
استعمل آله ليس في طلب
الديار ب شيل بسم الله
على أوله "و يستظهر
بحجته على خلقه أو سقادا
لاهل الحق دكر يردع
المن في قامة أول عارض
من شبه لا تيرة له لا داولا
ذلك أومنهوما بالاسذات
سلس القصد في طلب
الشهوات أو مغرى بجمع
لاموال والادخار متقادا
لهواه أقرب شهواتهم
لاهم اسنة الهم هكذا
عوب نعم راما حانوه تم
لاخلو لارض من قائم نه
تجسة اما ماهر مكتوف
واما تفت منه ورسكي
لاصل حجج الله تعالى
وبياته وكم ورسك
هم الاوجب عدد الاعصوب درا عبيهم معقودة ومثلهم في انقلب

حدثنا محمد بن عثمان بن ابي شيبة قال حدثنا ابو يعين صرار بن صريح وحدثنا ابو جرد محمد بن محمد بن
الحافظ حدثنا محمد بن الحسن الخثعمي حدثنا ابي عمار بن موسى القراري قال حدثنا صهر بن جند
الحياط حدثنا ثقات من ابي صفية ابو جرة النعماني عن عبد الرحمن بن حبيب عن كميل بن زياد قال حدث
علي بن ابي طالب بيدي فأخبرني اني ناجية الجنان فلما اخبرنا حاس ثم تعص ثم قال كميل بن زياد
(يقولون اوعية وخبرها) كذا في نسخة وارواية اخرى (وعاها) احفظ ما قولك (من ثلاثة)
وليس في نص الخلية لوارعداوعاها (عالم رباي) ونص الخلية فعلم رباي (ومنعني على سبل الخنزيرهم
راع اتباع كل باعق يدلون مع كل ربح لم يستصوا سور اهل ولم لحوا لى ركن ذيق لعلم خبير من
المال اعلم تحررنا وتحرر من المال اعلم بركيه العمل) ونص الخلية بركوعى الانسان وفي روله
على العمل (وامس بقصه لبقعة محبة) ونص الخلية ومحبة (العلم دين يدان به) ونص الخلية
(تكتسب به الطاعة) ونص الخلية العلم يكسب انعام السعة (في حياته وحيل الاحطوثة بعد وفاته)
العلم حاكم والمال يحكم عليه) وحدثنا هذه الآية في بعض الروايات (ومنه) هكذا في نسخة
والرواية وضعية (المال يروى روله ما من حرب الاموال وهما احياء واعلمه بقوت ما في الدهر) عابهم
معقودة ومثلهم في انقلب موخودة (ثم تعص الصدء وقال) يست هذه في رواية طيبة ولا عدد
ابن القيم وروى في كتاب الدرر وقوت ولى عدد القوت بعد قوله ما في الدهر (هه) مرة واحدة
وعند ابن القيم مرتين (ان هه) وأشار به الى صدره (على) وليس في الخلية ج ولا عدد ابن القيم
(لو وحدث) وعدد اى نعم ونص القيم لو ضمت (هه) حلة بل بعد طالع) كذا في نسخة (ومنه) نعم
واس القيم الى اصدته القصد (عبر مأمون) عليه وفي بعض نسخ الخلية له من لانت يد رتا (سهمون
آله الدرس في ما من الدنيا) وفي الخلية للدنيا (وبستقبل بسم الله عز وجل على ثوبه) هذه حلة هكذا
في القوت ولى عدد اى نعم ولا اس اقم (وبستظهر بجمع عه عن خلقه) هكذا في القوت ولى عدد
اى نعم واس القيم يستظهر بجمع ته على كتابه وسعته على عاده (ومنه لاهن حق) لا تيرة له في
احدنه (بصدق) كذا في نسخة ومثله عند ابن القيم وفي القوت يردع وفي الحلة بصدق (سلك في
قلبه بأول عارس من شبه) لا صيرة له (لاذ ولا اله) وفي القوت بعد قوله لا صيرة له وايب من وعة
ليس في شيء لا داولا ولا نص الخلية بعد قوله من شبه لا داولا ذلك كما عند النصف (هه) مرة واحدة
القياد في طلب الشهوات أو معرم) وفي القوت أو حرى (بجمع الاموال والادخار متقاد لهواه) ونص
الخلية بعد قوله لا داولا ولا داوا من شبه لا داوا بالذات سلس القياد للشهوات ومعرى بجمع الاموال والادخار
وليس من دعة الدرس في شيء (قرب شهواتهم) كذا عند ابن القيم وفي الخلية والقوت هم (لا نعم
اسانة ثم قال اللهم هكذا) وليس في القوت ثم قال وفي الخلية بعد قوله اسانة كذلك (عوب اعلم دامت
حاملوه) وفي الخلية عوب حاملوه (بل لا تها) كذا في القوت وفي الخلية اللهم بنى اس محو (لا رص من
قامته تجسة اما ماهر مكتوف وامامه تفت مهور) كذا في القوت بعد قوله حلة ليست في حيلة بل قال
ابن القيم هذه زيادة الكندي بن من الرافض في الحديث ونصه اما ماهر امتهور او ماحبا مستورا
قال وطوبى ان دلل تدليلهم على بقول منتظر والحديث مشهور عن عى لم نقل اخذ منه هذه المقالة
لا كذب وحج الله لا تقوم على مستور لا يرى له شخص ولا تمنع منه كلمة ولا نعم به ممكن ولقد أحسن
القائل ما أن للسرداب أن يلد ادى * حنة - موه برعكم ما آنا

فعلى عقولكم الصفاء فانكم * ثلثم العنقاء والغيلان
ونص الخلية بعد قوله تجسة لكيلا (تقبل حجج الله وبيانه وكم ورسك) كذا في نسخة وفي القوت من غير
وكم (اولئك) هم (الذين عددوا الاعلمون) عند الله (فدرا عبيانهم معقودة ومثلهم في انقلب

(موجودة) هذه الحلة حكروا وقتها في لقوب وهي في روية الحلية في أول الحديث وقد أشير بذلك
 (يحفظ الله تعالى بهم حجه حتى يودعوها فطرأهم) كذا في نقوب ونص الحلية بعد قوله قدراهم
 يدفع الله عن حجه حتى يودعها إلى فطرأهم (و ررعوها في قلوب أشباههم همهم بهم انعم على حقيقة
 الامر) كذا في الحلية وفي لقوب على حقائق الامر (فما شروا روح اليقين) هكذا هذه الحلة في لقوب
 وبسمت في الحلية (فما شروا ما استوعبته انعمون ونسوا ما استوحش منه العادون) كذا في لقوب وفي الحلية ما لمطر
 لا على وعدار القيم باللائحة (ولذلك أولياء الله من خفي وعمله في أرضه والدعاة إلى دينه) كذا في
 لقوب ونص الحلية (ولذلك خطاه الله في بلاده ودعاه إلى دينه) ثم ذكر وقال وشوقا إلى رزقيهم (كذا في
 لقوب وفي الحلية بعد قوله أو دينه هاهنا شوقا إلى رزقيهم واستغفر الله لي ولكم إذا شئت فسم هذا آخر
 الحديث على ما في الحلية وعدار القيم (فهو الذي ذكره أخوه هو وصف علماء الآخرة) الذين هم أهل
 الحقائق وروايتهم على الحقائق (وهو اعم الذي يستفاد كثره من العمل) انعمون بالاحلاص
 (والواظبة على المجاهدة) ولتسلككم على الحديث الماضي ذكره قال من شرف في مفتاح دار السعادة قال
 كثر الخليل بعد حديث حسن من أحسن الاحداث معنى وشرفه بعد ان تقسيم ميرالمؤمنين للدين في
 وله تقسيم حسن في غاية الصحة ونهاية السداد لان الانسان لا يحلوس أحد لأقسام التي ذكرها مع كمال
 العلم وراحة العال ان يكون عالما ومتعلما ومهملا لا علم وطلبه ليس يعلم ولا طالب له فالعالم الرابى
 هو الذي لا زيادة على فصله لفصل وما يتعلم على سبيل الهدى فهو الطالب نعمه والقاصديه عنه من
 الشريعة في تصحيح الواحبات وأما القسم الثالث فهم المهملون لا علمهم بالاضرب بالهدى الدينية وما
 أحسن ما شهم بالجمع الرعاع وراعاع المتمدن المتفرق والسائق للصانع وهو في هذا الموضع الرعاع ثم قال
 انما قيم ربحي شير إلى بعض ما في الحديث من الموائد وذكر ذلك انحصارا قال بقوله رضى الله عنه
 لقوب وعية الدلب يشبه بالوعاء والاماء ولودى لانه وعاء الخبر وشرفه وقوله خبرها وعاءها أى كثرها
 وأسرعها وأثبتها وأحدها وعاء أى جهنم وبوصف بالوعى القلب والادب كقولته تعالى ونعيمها ذن وابعه
 لما بين قلب والادب من الرماط فاعلم يدخل من الادب إلى القلب فهو ماله وعاء وصف بذلك لانها د
 دعت رعى لعل وقوله انما من ثلاثة اعرف ان العدا انما يكمل في تعلم لعل ولا لا قول العالم الرابى
 واشى اما ان يكون همه مخرجه في طلب ذلك سبيل ولا واثى هو المتعلم على سبيل الهدى
 واثى هو لهج الرعاع الاول هو الواصل والى هو الطالب والى هو صرود ولا يكون العالم
 رابى حتى يكون عالما لعله واشى متعلم على سبيل نجاه أى على طريق التي تحبه وليس حرف على وما
 عمل فيه متعلما متعلم لا على وجه التعميم أى يعنى مطلع على سبيل نجاه ليله كما جعله يعنى على
 سبيل نجاهه لا للمسارة أو غيره فاعلم على سبيل هلكة والقسم ثالث اعروم لمعرض دلا العالم ولا متعلم من
 همهم رعاى وجمع من لانس جفاؤهم وحملهم والرعاى الذين لا يعتمدهم اتباع كل باقى أى صاغ بهم
 سواء دعاهم إلى هدى أو ضلال فاعلم لاعم بالذى يدعون به أحق هو أم باطل فهم مستحيون لدعونه
 وهؤلاء من اصرا خلق على الادب ويسمى داعيهم داعية تشبه بالانعام التي يلقى بها الرعى فتذهب
 معه أي تذهب فونه يبلون مع كل ربح وفي رواية مع كل صاغ شبه عقوبهم لضيقه بالعص اضعف
 وشبه الاهوية والاراء بالرياح فعقولهم تذهب مع كل داهى ولو كانت كاملة كانت كاشعرة كبيرة
 ان لا تلعها لرياح ثباتها فوله يستصوب الخ بين اسبب اننى بعلمهم تلك المثابة وهو انه لم يحصل
 بهم من العلم نور يفرقون به بين الحق والباطل ويتبعون من دعة الباطل فان الحق متى استغرقى لقلب
 قوى به وامتنع بمبصره والعلم وبقوة قلبها اسعاده وفيه معنى تحسى من هذا وهو الاشبه مراد على

موجودة بحفظ الله تعالى
 بهم حجه حتى يودعوها من
 وراءهم و ررعوها في
 قلوب أشباههم همهم بهم
 انعم على حقيقة الامر
 فما شروا روح اليقين
 فاستلوا ما استوعبته
 المنعمون ونسوا ما
 استوحش منه العادون
 معمو الادب بادب رواج
 صفة بالعلم لا على أولئك
 اولاء الله عروجل من
 حاقبه وأما ووعى لى
 أرضه و لدعاه إلى دينه ثم
 تكى وقال واشوقا إلى رزقيهم
 هو الذي ذكره خبرا هو
 وصف علماء الآخرة وهو
 اعم الذي يستفاد كثره
 من عمل والموضع على
 المجاهدة

وهي الله عنه وهو أن هؤلاء ليسوا من كل نصائر الذين استضافوا سور العلم ولا طوا أي علم مستصير
 فقد دونه ولا متبعين مستصيرين لرحل أمان أن يكون بصيرا أو عبي متسكنا بصير قوده أو عبي
 بصير بلا فقه قوله العلم خير من المال تقدم شرحه في أول الكتاب وكذا قوله العلم لم يركو على
 الايمان والمال تنقصه بفقته وكذا قوله العلم ما كرم والمال محكوم عليه قوله صحة العلم يدان بها أي
 لأنه ميراث لآسياء وأهلها ورثهم فصحته لعلم وأهلها من علامات السعادة وهذا في علم الرجل الذي
 بؤانه وورثه اللازمة لافي كل ما يبغي علما وأصحاب صحة العلم تحمل على تعلمه واتباعه وذلك هو الذي
 دونه العلم بكسب العلم المطاعة في حياته يقال كسبه واكتسبه لغتان أي يجعله مطاعا لكل أحد محتاج
 إلى طاعته بكونه يدعو إلى طاعة الله ورسوله فالعلم لعمل أخويع في أهل الأرض من كل أحد قوله
 وجبل لأحدوة أي إذا مات العالم أحب الله ذكره ونشره في العلم حسن الشئ فالعلم بعد وفاته
 ميت وهو حي بين الناس والجبل في حياته حي وهو ميت بين الناس كما قيل

وفي الجبل قبل الموت لاهله * وبس لهم حتى لنزول شور
 وأرواحهم في وحشة من قبورهم * وأحسامهم قبل انقبور قبور
 وقال الآخر * ومات قوم وماتت مكارمهم * وعاش قوم وهم في لسان موان
 وقال آخر * ومادام ذكر العبد بالعصا * فبنا * بذلك حتى وهو في لرب هالك
 ومن نال حول أمة الاسلام تحقق أنه لم يقد الأمورهم والاندكرهم وشبه عبيهم غير منقطع
 وهي هذه الحياة حقا حتى بعد ذلك حياة ثانية كما قال المتقي

ذكر حتى عيشه شأى وحجته * ما به وقبول عيش اشغال
 قوله وصاية المال تزول برؤيته أي كل صيغة صحت للرجل من أصل ما من الأكرام وتقدم وحقا
 وغير ذلك فانما هي مراعاة لماله فإذا زال رتب وهجر حتى من كان يختص به وديته قال بعض لعرب
 وكأولاي عبي يقولون مرحبا * فلما رأى معسر لمان مرحبا

وهذا أمر لا ينكر في الناس حتى أنهم ليكرهون لثيابهم فاذا رتب لم يكرهوا وهذا بخلاف صنعة العلم
 قوله مات حزن المال تقدم شرحه في أول الكتاب وقوله وماتهم في القلوب مؤخوة المراد بآسائهم
 مسوؤهم أهمية وهي لا تغاير السلوب وهذا هو الوجود الذهني لعلي لا لصحة الناس بهم وحقا
 معلومهم بوجوب ألا يزلوا نصب عيونهم وقوله عبيهم وقوله انهم علم وشار إلى صدره فيه
 حوراجب لرجل بمساعدة من الخير والعلم لينقش منه وينفع به لا للمساهة فيه مدموم وإذا أي
 الرجل على نفسه لخاص بذلك من معانيه أو يتولى ذلك حقا له يحاج به إلى تعريف معانيه أو عدد
 خطبة إلى من لا يعرف فلا تن فيه ولا حسن أن يركب في مثله أي غيره فان لسان مرء على نفسه قصير
 وهو في الغالب مدموم ثم ذكر صفات حلة العلم أي لا يصلحون لحله وهم أربعة أخذهم من ليس
 هو بأمون عليه وهو الذي أوتى ذكاء وحفظا لكن جعل علم آله للدينا يستجيبه وهذا غير أمين
 أي ما حله من العلم فقد حان الله وحان عباده فان الامين أي مؤمن هو الذي لا عرض له ولا ارادة لنفسه
 لا اتباع لحق وموافقة فهذا قال أمير مؤمن عليه قوله يستعبر بجمع الله الخ هذه صفة هذا الخائن
 ومعنى استعباره بالعلم على كتاب الله تحكيمه عليه وتغذيه وفائته دوره واشتغاله بغيره وهذه حال كثير
 من العلماء الذي جعل كتاب الله وراء ظهره فالمستعبر به على كل ما سواه موفيق سعيد والمستعبر عليه
 بخلاف شق الصف الذي من حلة العلم المقاد الذي لم يخلج له صدره ولم يطمئن به قلبه بل هو ضعيف
 بصيرة فيه لكنه متفاد لاهله وهذا حال تمنع الحق من مقلد بهم وهؤلاء وان كانوا على سبيل صحة
 وابسوا من دعاة الذين قوله لا بصيرة له في اجناته جمع حذوا الكسر وهي الجوبوب ولمو حتى يقولون

ار ح ح ح طيرل أي شمس حواء تحسك وطيشك فالت الاول ان عسر الاخوان هما بالتشابهات
والعنى الذي ذكره هو الذي في الصحيح والذي ذكره من كتاب العباب قوله ينفذ الشك ان هذا
صعب علمه وقلة بصيرته د وردت على قلبه دى شبه قدس فيه الشك والريسة بخلاف الرايخ في
العلم لو وودت عليه أحوال انما ما أزال يقيه ولا قدس فيه شك بل بردها بقوة يقينه وضعيف
اليقين ان تداركها والاستماع على قلبه انما ما حتى يصير من بابا الصفا شاك وحل نهضة في ميل لذه
فهو متقاد لداي الشهوة أين كان ولا ينال درجة ورائة القوة مع ذلك في آخر اراحة فائته الراحة
وهال رايهم لخرى جميع عقلاء كل أمة ان ليعم لا بد من العلم في لم يعلب لذه ادراكه للعلم على
شهوة هسه لم يبل درجه لعم نذا الصفا الربع من حوصه وهمنه في جمع الاموال وتثيرها و دسارها
دلا رى سبأ طيب له مما هو فيه من يس له درجه العلم هؤلاء الاصناف الاربعة يسوا من دعاة
لديس ولا من حبة العلم انما دقي ومن تعلق منهم بشئ فهو من مشتاقين عليه المشبهين بحملته المدعين
لوصاله اندوين من حاله وقته هؤلاء منه سكل متون قوله اقرب شيها بالانعام اساعة هو كقوله تعالى
اسهم الاكلام بل هم اصل سب الاواساة الرعية شهواح في رى الدى باوصطها قوله كذلك عوت
علم عوت حامله أى ذهب العلم انما هو مذهاب العلماء وهو شخوذ من حديث قمض العلم في
بحارى قوله اللهم انى تحو الارض يح بدل عليه حديث لانزال عتقة من أمى على الحق لا يضرهم
من حدهم ولا من دهم حتى نرى أمر الله وهم على ذلك واعلم ان هذه لامة اكمل الامم جعل الله
عليه فيها خلعة لاسية فلا تقصص اعلام اهدى ككاسو اسرائيل ككاهلته فى خلعه هم سى
مكاتب نسوسهم الانبياء والعلماء لهذه الامة كانباء سى اسرائيل وقرى سى الخ وانباء سى الخ
حتى لاداة العلية انى يقصوه قتب وسبع بالآداب والديان الآداب انى فاهما الله تعالى دلالة على
صدوقهم من بحراب قوه أولئك الاموال عدا الخ وهذا جيب عر نهم فانهم قبيون فى لباس والباس
على خلاف طريقة نهم ذلك ان تعرف منهم لو كانوا على حق لم يكونوا قتل الناس عددا فاعلم ان هؤلاء
هم اساس ومن سواهم مشهور بهم بسو مما من قوله حتى يردوها اى انارائهم ويردوها فى قلوب
شاههم أى ما أقام الله بهد الدين من تحفظه ثم دسه اليه الا وقد زرع ماعله من العلم والحكمة اما
فى ديون الله وانما فى كتب يتفق بها الناس بعده وسهوا ونعرو وصلوا على عبرهم قوله ههم هم
يعلم الخ انويعوم على ان حن الدحول عليه بلا دى أى انهم سكل علمهم وقوته تقدم هم الى حقيقة
الامر دسوا وانبائهم واعلمت قلوبهم به وعملوا على الوصول اليه بالباشرة من رديح ايقين رفع
هم عم السعادة فشمروا اليه وزهدوا عم سوءه وسيفت قلوبهم ما عد لا قبيانه من كرامه انما ومن
وصل الى هذا سلات ما يستوعره انزوت وانبائهم سبب استوحش منه اخاه لول وهى داهو العلم انام
والحب الخالص بهذا تفسير الحديث وقد اختصرت فى عبارة كبرا وجدت ما رأيت لاستعانة عنه
(وهما) أى ومن علاما علماء الاتحوة (ان يكون شديد لعناية) كذاير الاهتمام (بقوية اليقين
سبب يقين هو راس مال لديس) وهو من حله عوم الايمان مصمى له سكل ما يحب الايمان به ومن ثم
قال جميع ايقين قوة الايمان فهدر والسكوب اليه وادابا شرا قتب ايقين مثلاً نوراً وانتفى عنه كل
ريب فاعلم ان دوحات يقين ولو اقبل انهم يستعملك وييقين بحملك فاقين افضل مواهب الرب
بعده ولا ينبت قدم الرضا الا الى درجة اليقين (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايقين الايمان كانه)
قال لعر قى رواء انويعوم فى الحلية واليهيقى فى لهد وأبو انقاسم لال كاكى فى كتاب السنة من رواية
يعقوب بن جندى كاسب قال اخبرنا محمد بن خالد المحرومى عن سفيان بن سعيد عن زبيد عن أنس وائل
عن عبد الله عن انسى صلى الله عليه وسلم زادوا فى قوله الصبر صفا الايمان فكذا قال انويعوم واليهيقى

ومها ان يكون سبب
العبادة بقوة اليقين
قال يقين هو راس مال
الدين قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقين ايقين
كاه

في أساده وقال الألسكاني عن يزيد عن مرة عن عبد الله قال انتهى تفرد به يعقوب بن حنبل عن محمد
 بن خالد وقد علقه ابن الجوزي في العلل المتناهية به فقال محمد بن خالد بنجر وح ويعقوب بن حنبل
 بن شئ قال العراقي أما محمد بن خالد بنجر وح فمحدث أحد من لائحة حرجه وأما يعقوب بن حنبل
 بن حنبل في الثقات ثم قال والصحيح المعروف أن هذا من قول ابن مسعود وهكذا ذكره البخاري في صحيحه
 تعليقه موقوفاً عليه ووصله الطبراني في المعجم في الزهد من رواية الأعمش عن أبي بصير عن علقمة عن
 عبد الله قوله قال السبق هو الشخص موقوف اه قال المراد بالصبر العمل يقتضي بقاءه في
 معرفة أن العصية صارة والطاعة نافعة ولا يمكن ترك العصية ولو حصة على الطاعة لا عبرة وهو استعمال
 باعث الدين في فهم ما عتق هوى واسكن في كتاب الصبر نصف لأبواب (دلائل من نعم الله
 عليه) يعني (أو ثلث) وذلك في حق المحدث (ثم نسخ للعدد طريقه) دلائل من نعم الله عليه مع المصداقة
 ومخالفة السكامل من اعراض (ولذلك قال صلى الله عليه وسلم تعلموا اليقين) قال صاحب القوت
 (ومعناه جالسوا المؤمنين) أي انصفتم نعم اليقين (واستغفروا لهم علم يعني) لأنهم علموا الله
 بن ايقوت زاد المصنف (واضربوا على لافتادهم) أي ما فعل بهم في حركاتهم وعدسكونهم (ليقروا
 بيقينكم كما قروا بيقينهم) قال لعرف في الحديث روى أبو عبد الله عن نوري بن يزيد مرسل وهو معضل وهو
 مروى من قول خالد بن معد بن وريث في كتاب اليقين لاسد الدنيا من روية قبيح عن الحسن
 بن الحسن بن نوري بن يزيد بن خالد بن معد بن وريث قال تعلموا اليقين كما تعلموا القرآن حتى تعرفوه
 تعلموا وعن الحسن بن الحسن بن محمد قال الله في التوبة (وقل من ليس بدين من كبر من العمل)
 لا اليقين هو من المال وهو يصح الأعمال وما لم يعمل بر من نام مؤمن ولا أكثر من بر من نام
 نزل وحسن الأعمال حسن نتائج الأحوال وأخرج من عساكر في تاريخه عن أبي الدرداء رفعه قال
 من اتقى من خير من كبر العمل وهو قريب من سبائك المصنف (فالرسول الله صلى الله عليه وسلم لما قبل
 به) ونص القوت وخبر من كبر العمل وهو قريب من سبائك المصنف (فالرسول الله صلى الله عليه وسلم لما قبل
 في العبادة قليل اليقين فقال ما من آدمي الا وله ذنوب ولكن من كذب) وفي نسخة من كتاب (عز ربه
 بعقل وسجدة اليقين لم تضره الذنوب لانه كلما كذب نوب واستغفر وبسبب ذلك روى في بعض النسخ
 يدخل به الجنة) هكذا أخرجه صاحب القوت بلا اسناد وقف عرق رواد الحكيم الترمذي في لاصل
 اسناد من بعد ما ثبت من نوازل الأصول قال حدثنا مهدي هو ابن عباس حدثنا الحسين هو ابن حارث
 عن منصور عن ابراهيم عن أنس قال قيل يا رسول الله رجل يكذب في بعض كبر الذنوب هل كل
 آدم خطاه فن كانت له سجيئة عقل وغربة يقين لم تضره ذنوبه شئ قليل وكبر هذا ما روى
 كذا الخطأ لم يثبت أن ينوب فتعجب ذنوبه وبقى فصل يدخل به الجنة واسدده بمجهول اه حدث وأخرج
 الامام أحمد وعبد بن حنبل وابن جرير وابن أبي عمير وابن أبي عمير وابن أبي عمير وابن أبي عمير
 خطاه وخبر الحاشي ابنه بنون وهذا يصلح أن يكون شاهد لبعض الحديث المذكور في القوت طاهر
 الى معاذ بن جبل فقال حمري عن رجل من بني أمية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اليقين يعتر به الشك في أموره فقال معاذ بن جبل شكك أعماله قال فأخبرني عن رجل طبل العمل لا
 اه قوي اليقين وهو في ذلك كثير لذنوب فكنت معاذ وقال الرجل والله لئن أحسن تلك الاول أعماله
 لمحطت يقين هذا ذنوبه كلها قال فأخذ معاذ بيده وقام قائم ثم قال ما رأيت الذي هو فقه من هذا
 اه هذا وابن كمال موقوف على معاذ بن جبل جيد عده له ورد انصف (ولذلك قال صلى الله عليه وسلم
 من قل مأ وثبتت يقين وعزيمة الصبر ومن أعطى حظه معهما لم ينال ما فانه من قيام بين وصييم النهار)
 قال العراقي لم أجده أصلاً في الأحاديث المروية هكذا اه قلت أورده صاحب القوت بقول وروى

دلائل من نعم الله عليه
 أعني أوائله ثم نسخ للقاء
 طريقه ولذلك قال صلى الله
 عليه وسلم تعلموا اليقين
 ومعناه جالسوا المؤمنين
 واستغفروا لهم علم يعني
 وواضحة على لافتادهم
 ليقروا بيقينكم كما قروا
 بيقينهم وطبل من اليقين
 خير من كبر من العمل
 وقال صلى الله عليه وسلم
 دليل له رجل حسن يقين
 كبر الذنوب ورجل يحتج
 في العبادة قليل اليقين
 قال صلى الله عليه وسلم
 ما من آدمي الا وله ذنوب
 ولكن من كان عز ربه
 بعقل وسجدة يقين لم
 تضره الذنوب لانه كلما
 كذب نوب واستغفر وبسبب
 ذلك روى في بعض النسخ
 يدخل به الجنة
 تاييد واستغفر وبسبب ذلك
 ذنوبه وبقى فصل يدخل
 به الجنة ولذلك قال صلى الله
 عليه وسلم
 ما وثقت اليقين وعزيمة
 الصبر ومن أعطى حظه
 معهما لم ينال ما فانه
 من قيام بين وصييم
 النهار

وفي وصية لقمان لابن علي
لا يستع العمل لا باليقين
ولا بعمل المرء لا بقدر يقينه
ولا يقصر عامل حتى يقص
يقينه وقال يحيى بن معاذ ان
للتوحيد نورا وللشرك ظلاما
وان نورا للتوحيد اخفق
اسيات الموحد من مار
اشرك لحسان اشركين
ورده ايقين وقد اشار
الله تعالى في اشعر آيات الى
ذكر موحد في مواضع دل
على ان اليقين هو الرابطة
للخير والبر والسعادات (هـ)
قال (المعنى اليقين وما
معنى قوته وضعفه فلا بد
من قوته ولا من الاشتغال
اطلعه وتعلمه فان مالا تفهم
صورته لا يمكن طلبه فاعلم
ان اليقين اقدم من الشك
بما لا يدركه عين عينية
مختلصة اياها استعار
والشك كمن في عيونهم
عن عدم الشك دليل
النفس الى التصديق بالشي
له اربع مقامات الاول ان
يعتدل التصديق والتكذيب
ويعبر عنه بالشك كما اذا
سئلت عن شخص معين ان
الله تعالى يعاقبه أم لا وهو
مجهول الحال عندك فان
سئلت لا تلب الى الحكم فيه
بإثبات ولا نفي بل يستوي
عندك امكان الامر من
جسمي هذا اشكا

حديث أبي أمامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن نقل مأثورته لم يحكها غيره فلو اورد هو
يدل على هذا بغير قول الحديث ثم رتبته بعد اوردته في شرح مقام اصغر فقال روى شهر بن حوشب
لأشعري عن أبي أمامة أسأله عن أبيه صلى الله عليه وسلم قال من نقل مأثورته ليقيم وعمره عشرين
ومن أعطى حظه من مال ياله ما فانه من قيام الليل وصيام النهار ولا يصبروا على مثل ما أنت عليه أحب
الي من أن يوافقني كل امرئ منكم ثلثي عن جيعكم ولكن خاف أن تقع بكم الدنيا بعدى فيسكن
بعضكم بعضا وسكنكم أهل المدينة عند ذلك من صبر واحتسب صبر كمال ثوابه ثم مرأ ما بعدكم ينفذ
وما بعد الله ما ولاه من الدين صبروا آخرهم أحسن ما كانوا يصبرون اه قال اعراق وردى بن عبد
البرق قال اعلم من حديثه ما ذكره قال ما رتبته ثلثي نقل من ايقين ولا قسم ثلثي نقل من الحزم ولا يصبر
اسأله وورد روى نحوه مختصر من قول بعض الاشياخ روى في كتاب يقين لاس أبي الدنيا قال أخبر
ابراهيم بن سعد أخبرنا خالد بن حراش أخبرنا بشر بن بكر عن أبي بكر بن أبي مريم عن الاشياخ قال
ما نزل في الارض شيء أفضل من يقين ولا قسم بين الناس ثلثي نقل من الحزم هذا حديث مقصوع ضعيف اه
(وفي وصية لقمان لابن علي لا يستع العمل لا باليقين ولا بعمل المرء لا بقدر يقينه ولا يقصر عامل حتى
يقص قوته) هكذا اورد صاحب القوت الاله ولا يقصر عامل بل ولا يقصر ولا يقصر في سواء وراودت
كقوت بعمل العمل الضعيف اذا كان مستقرا قبل من يعمل بقوى الضعيف في يقينه ومن يضعف
يقينه تعلمه المحقر من الاثم (وهو يحيى بن معاذ) الرازي (ب) لا توحيد نور وللشرك مار وورد
توحيد يحيى بن معاذ يقول قد رددت صوابه (وورد) يحيى بن معاذ سورا توحيد (اليقين)
دل على ذلك سابق صاحب القوت هذا القول في هذا المبحث (وهو اشار القرني) لمحمد (الى ذكر الموصي
في) عدة (مواضع دل على ان اليقين هو الرابطة) ولو سعة (للخير) بعاليه (وسعادات) اما معنى
للقوة تعالى وفي الارض كمال القوت وقوته تعالى لا تقوى قومون وكذلك في اسمه وردت عدة
أحداث في رده شأن أهل الايمان فسميت على أنهم من خلاصه أهل الايمان (هـ) فان (بها) سائل من
ذكرت اليقين وروى من شأنه وذكرته بقوى وضعف (بمعنى اليقين) لغة واصطلاح (وما معنى
قوته وضعفه فلا بد من قوته أولا) كما سعى (تم الاشتغال بعلمه وتعلمه مالاتهم صورته) عندك الحسن
(لا يمكن طلبه) وحوار ما تراه وهو قوته (فانهم ان ايقين ليطا مشرك) أي وضع اعني كثير بوضع كثير
ومعنى الكثرة هنا ما يقابل الوحدة لا ما يقابل القوة (بطلقة حرقان بعينين مختلفتين أما بظن) وهم
أهل البصر في المعقولات (والمتكلمون) هم أهل الكلام (وبعبرته عدم الشك) فالتكليف وهو
هو مذهب أهل اللغة قال الجوهري يقين بالوزن والثلث يقال يقنت الامر بالكسر يقينا وتيقنت
وايقنت وتيقنت كنه تعني واحد وان قاموس يقن كصرح يقنا وعركه وأيقنته وتيقنته واسد قنونه
علمه وتحققه واليقين اربعة الشك في عاراب بعض اللغويين ايقين العلم الذي لا يشك معه وهذا الذي
ذكرناه هو المشهور عند أصحاب من لغة العرب وعلمهم وان اختلفت ما شئت الى ما ذكره بقى ان
الجوهري وجماعته المتضمن فان اوردوا عاراب الصن ما يقين وباليقين عن اطن واستدلوا بان
وقول شعراء وهذا قد ورد في ان شاء الله تعالى عند ذكر المصنف القسم الثاني منه من بيان المعنى بان
ثم قال (اذميل النفس الى التصديق بالشيء) في الحقيقة (ربع مقام) لا تشك في العقل الى غيرها
(لا قول ان يعتدل التصديق والتكذيب) سواء (وبعبرته ما شك) ثم ان له ثلث ايتام فقال (كما د
سئلت عن شخص معين ان الله يعاقبه أم لا وهو مجهول الحال عندك) غير معلومه (فان نفس لا تيقن
فيه الى الحكم ما سئلت عن بل يستوي عندك امكان الامر بهذا بمعنى) عندهم (شكا) وفي الجمع لا

الحق الشرايى الشك يحور بر من ذميرة لاحدهما على الآخر كذا في لسان في اعلم غير المنصف به
 يكون منه المنظر ثم لا اه وقيل هو الوقوف بين النقيض من شك يعود ميا بغد فيه لانه يقف بذلك الشك
 بين جهته وقيل هو وقوف بين اعمى وقبضه وقيل هو تردد بين النقيض لا رجح لاحدهما عند الشك
 وقال الراغب في مفردته هو اعتدال النقيض عند الانسان وتساويهما كما قد يكون لوجود امارتين
 متساويتين عند في النقيض اول عدم الامارة للشك عما كان في الشئ هل هو موجود ثم لا وري كان
 في جسده من اى جنس هو در عما كان في صفة من صفاته ورعا كان في اعرض لدى لاحله وحده ثم قال
 واشك صري من الجهل وهو شخص به لا ب جهن قد يكون عدم اعلم بنقيضه وانما كل شك جهن
 ولا عكس واشك خرف الشئ وكذا نه تعبت لا بعد الرأى متفرقات وقد يعتمد عليه ولذلك يعدى بى
 ويجوز كونه مستعرا من الشك وهو لدون البعد باسب وذلك يتلاقى بنقيضات فلا مدخ
 للرأى واسبهم تحيل ما بينهما ويشهدا فوبهم الناس الامروا يخلطوا شكل وعقد ذلك من الاستعرا ب
 (باني شقيل فسل الى أحد الامرين) اما الصديق وما يتكذب (مع الشعور) اى العبد
 (بمكان) وجود (بقبضه) اى رايه (ولكنه امكان لا يجمع ترجيح) لاسر (لاول) ومثاله (كدا
 سالت عن) حال (رحل) معين (تعرفه باصلاح وتقوى) وعبر ذلك من أعمال بر (انه يعطومات
 على هذه الحالة) بنى أنت تعرفها به (هل يعاقب) ثم لا (كان عسل قبل الانه لا يعقب أكثر من مياها
 الى لعقاب وذلك لظهور علامات اصلاح) واما رايه (ومع هذا أنت محتررا حذوا أمر يوجب لعقاب في
 باطنه وسر بته) اى يجعل ذلك حائرا في عسل لا الامار انما يستدل بها على الشواهر (وهذا
 يخبر بر مسال ذلك ابل) اى قد سبى به (ولكنه غير داعر رعاها) على لدري اثنى (فهذه الحجة
 تسمى ظفا) ومثله صاحب للمع سوله كفل الانسان في بعيم شق استعيا انا سبى معه المنار وان
 حور به يقطع من غير ماهر وكذا اعتقد المحتجب في يهتوب به من مسائل الخلاف وان حور وان يكون
 الامر بخلاف ذلك وعبر ذلك مما لا يقطع به اه وقال السمين ان من نزع أحد الطار من يد او انا ما قد يعبر
 به عن اليقين واعلم كيعبر بالعلم عنه بخار وقيل غيره على لا يعتقد لرا مع احتمال النقيض ويسمى جعل
 في اليقين والشك وقال اربع على ما يحصل عن مارة هذا موييت ثبت في العلم ومعنى صنعت لم تتجاوز
 حد الوهم وقال بعضهم انما حار استعمال كل من اعلم والعم في موضع الاحتراز فلا مناهجة
 ربحان أحد اطراف ما جرم وهو نعم أو وهما وهو ليس من استعمال العلم على اقل قوله تعالى فان
 علم فهو مؤمن ليس بالخوف على الاعتقادات يقضا ومن استعمال اعكس قوله اذ ليس يلبون فهم
 ملاقورهم اى يلقون دلايل ما سب حالهم وصعهم على ذلك حقيقة ولو شكوا في ذلك لم يكونوا مؤمنين
 فصلا عن ان بعد حوا هذا المدح وكذا قوله تعالى قال ليس يلبون اياهم لا قوائمه الآية وكذا قوله تعالى
 ورأى لحر من الدردسوا انهم موافقوها واستدل الجوهري بقول أبي سدره جعيمي

تجب هو اس ويقضى اى * ثم اعتقد من واحد لا اعلمه

يقول تشيم لاسد باقى يظن اى أفسدى بهامه واستجعى يسمى فان كماله ولا اتهم انهاء كماله
 واستدل غيره بقول ديوان الصبية

قلت بهم طواياى مد * سرتهم في الفارسي مفرد

اى ايقنوا هذا العدد فان اقام يقتضى ذلك وادى ذلك طاعة وهو لا يكون اليقين والاعلم واما الطن
 منهم من وافق على انه يكون بمعنى اعم ومنهم من قال لا يكون نص في موضع يقين واحاواعا احتج به
 من حور ذلك بان قالوا هذه المواضع التي رعتهم ابليس وقع فيها موضع اليقين كلها على ما فان لم بعد
 ذلك الا في عم عجيب ولم نعدهم يقولون لرأى الشئ ولان دافه اظنه وانما يقال لعائب قد عرف ما على

اشئ شقيل فسل الى
 أحد الامرين مع الشعور
 بامكان نقيضه ولكن
 امكان لا يجمع ترجيح الاول
 كما اذا استدل عن رحل
 تعرفه باصلاح وتقوى
 أنه يعيبه لومات على هذه
 الحالة هل يعاقب فان عسل
 قبل الى أنه لا يعاقب أكثر
 من مياها الى العقاب وذلك
 لظهور علامات اصلاح
 ومع هذا أنت محتررا
 حذوا أمر يوجب للعقاب
 في باطنه وسر بته وهذا
 يخبر بر مسال ذلك ابل
 ولكن غير داعر رعاها
 فهذه الحالة تسمى ظفا

الثالث فنحن انفسنا تصديق شيء بحيث يجب عليه ولا يتحضر به سال غيره ويوحط به سال تايء نفس عن قوله ولكن انفس ذلك مع معرفة حقيقة ذلك احسن صاحب هذا المقدم تأمل والاصح الى التشكيك وانحو راسعت نفسه للنحو وهذا يسمى اعتقادا مقاربا لليقين وهو اعتقاد عام في التسريعات (٤١٢) كنهاندر حتى نفوسهم مجرد سماع حتى ان كل معرفة تاتي بضمها واصلها امامها

وتتبعها وولود كراحدهم
امكان خطأ امامه نفس
عن قوله رابع المعرفة
الحقيقة الحاصلة بطريق
البرهان الذي لا يثبت فيه
ولا تصور اشتباه فيه
امتنع وجودات لا وسكانه
يسمى يقين عند هؤلاء
ومثاله انه دافئ لله من
هذه في الوجود شي هو
قديم ولا يمكن ان يتغير
بالبدنية لان القديم غير
محموس لا كالشمس
ولشمس فانه يصدق
بوجودهما بالحس وليس
انهم بوجوه شي تسمى زيا
صروا بمثل العلم بان
الاشياء اكثر من الواحد
بل مثل العلم بان حدوث
حدث بلا سبب محال فان
هذا ايضا صروري خلق
غيره العقل ان يتوقف
عن تصديق بوجوه قديم
على طريق الارتمحال
وسدنية فمن ساس من
يسمع ذلك ويصدق بالسمع
تصدق يقاخر ما يستمر عليه
وذلك هو الاعتقاد وهو حال
جميع العوام ومن الناس
من يصدق به بالبرهان وهو
ان يقال له ان لم يكن في
الوجود قديم فالموجودات
كلها حادثات فان كانت كلها
حادثه فهي حادثات بلا سبب
او فيها حادث بلا سبب وذلك

محال لما يؤدي الى محال يلزم من تصديق بوجوه قديم بالضرورة والافهم ثلاثه وهي ان تكون الموجودات كلها
قدمة وكلها حادثه او بعضها قدمة وبعضها حادثه فان كانت كلها قديمة فقد حصل المطلوب اذ ثبت على الجمله قديم وان كان السكك حادثا فهو
محال ان يؤدي الى حدوثه بغير سبب فثبت القسم الثالث والاول وكل علم حصل على هذا الوجه يسمى يقينا عند هؤلاء سواء حصل بطريق

ويعلم قد صار الى شاهدة متنع اصلا انفس عليه فانها من لعبان والحر مرتبة متوسطة باعتبارها
وضع على اعم بالاعتاب انفس لتفقد الخلال التي تحصل لمدركة باشاهدة وعلى هذا خرجت سائر الادلة التي
د كروب في ادعاء الخواب عن كل آية تقدمت وتقر براتها حول بحر حياض المقصود ولا وقع الا اكتشاف
عذ كروب (ثالثا) تأمل انفس انفس انفس تصديق شيء بحيث يجب عليها (أي ذلك التصديق على انفس
وبعمرها) ولا يتحضر بالبال غيره (أي غير ذلك الشيء) الذي حصل للنفس وفي نسخة قد مضى بدل غيره (ولو)
عرض له (نظر ما سال) فيضه (ثاني) أي تنقسم (سبب عن صوره ولكن ليس ذلك مع معرفة حقيقة)
وفي نسخة عن معرفة حقيقة (الاول) احسن صاحب هذا المقدم تأمل (أي أعراض فهمه الى (الاصعاء الى
تشكيك و يجوز) وهما انقضاء الاول (تسعت بسبب الخوار) أي مالت اليه ونشر حثه
(وهذا يسمى اعتقاد مقاربا لليقين) لانه قد عمده عليه ويشبه نفسه (وهو اعتقاد العوام) من الامة
(والتسريعات كنهاندر حتى نفوسهم مجرد سماع) من قوا شيوخ (حتى ان كل معرفة) من فرق
مذهب على كونها (بشيء بصفة مذهبه) ويعتمد عليه (واصلها امامه) الذي قلده (و) اصلها (متنوعه
ودد كره) وفي نسخة لاحدهم (مكان) حقا امامه بغير عن قوله) واستعد الى العاية (رابع المعرفة
الحقيقة الحاصلة بطريق البرهان) والاستدلال (الذي لا يشك فيه) في حداثته (ولا يتصور الشك فيه)
وفي نسخة التشكيك بل لا شك (هذا متنع وجودات لا وسكانه يسمى يقين عند هؤلاء) أي البطار
والتشكيك (ومثاله د قبل لا يدل على الوجود شي هو قديم ولا يمكن) اذ (ان تصديق به) أي بهذا
اقول (ببدنية) والارتمحال (لاب) بقديم غير محسوس) بالانصار (لا كالشمس والقمر) وغيرهما
من سكوا كتب (فانه يصدق بوجوهما بالحس) وانما هذه (وليس انهم بوجوه شي قديم او بامر ورويا)
وفي نسخة اوليا صرورا (أي ليس نعم به يدركه) بول وهه من غير هه (مثل العلم بان الاشياء أكثر
من الواحد) فانه صروري لا محالة (من مثل انهم بان حدوث حادث لا سبب محال فان هذا ايضا صروري)
و يحتاج الى البطر فيه وفي نسخة ومن يعلم بل لا يعلم (من عررة العقل ان يتوقف عن) قول
(التصديق بوجوه قديم عن طريق الارتمحال وببدنية) ويتطلع الى ما في البرهان (ثم من الناس
من يسمع ذلك) من لاقوه والكتب (ويصدق بالسمع تصدقا حقا) فاطعاه من الشهات (وبسبب
عليه وذلك هو الاعتقاد) كانه قد علمه عليه ولم عل اي صواب (وهو حال جميع العوام) من الامة (وس
لباس من يصدق به بالبرهان) وبطريقه (وهو ان يقال له ان لم يكن في الوجود قديم فالموجودات كلها
حادثه) لا محالة (وان كانت كلها حادثه فهي) كلها (حادثه بلا سبب وفيها حادث بلا سبب وذلك) أي
حدوث السكك (واسبب بلا سبب) محال لما يؤدي الى محال محال يلزم من تصديق بوجوه قديم
قديم بالضرورة) نظرا الى ما ذكر (لاب) الاصنام ثلاثه وهو (اما) ان تكون الموجودات كلها قديمة
(أو) تكون (كلها حادثه) وبعضها قدمة وبعضها حادثه فان كانت كلها قديمة فقد حصل المطلوب اذ
ثبت على الجمله قديم (اب السؤال عما كل عن شي هو قديم في الوجود) (واب كان السكك حادثا) وهو اشق
ثاني (فهو محال ان يؤدي الى حدوث بغير سبب) وما يؤدي الى محال محال (ثبت انفسه) ثالث (وهو
ببعضها قدمة وبعضها حادثه) (أو) القسم (الاول) الذي يفهم منه ثبوت اقدم في الجمله (وكل علم
حصل على هذا الوجه يسمى يقينا) عند هؤلاء (سواء حصل) ذلك انهم (ببطر) واستدلال (مثل

ماد كراهه أو حصل بحس
أو غير بره اعقل كالعلم
باحتقاله حدث بلا سبب و
بتواتر كالعلم بوجود مكة
أو بخبره كالعلم بان
استقموبه وسو ح سهل
أو دليل يكاد كره وشرط
اهلای هذ لاسم سدهم
عدم اشد وكنى علم لاشك
فيه يسمى بيبه عند هؤلاء
وعنى هذ لا يوصف اليقين
بالسبع دلالات و
الثالث الاصطلاح الثاني
اصطلاح الفقهاء والمتصوفة
وأكثر العلماء وهو أن
لا يلف فيه الى امر و
احتمال ووثيق بل الى
استدلال ووثيقه على العقل
حتى يقبل ثلاث ضعيف
ثلاث مأمون مع به لاشك
في موثوقه ثلاث مأمون
يقين الى اتيان ابرق مع
انه قد يجوز انه لا يثبت
في مأمون نفس الى
لثبدي شيء وعلب ذلك
على القلب واستولى حتى
صار هو مقتك والمتصرف
في النفس بالتخويز والمنع
سمى ذلك يقين ولا سلب
اب الناس مشتر كوني في
القطع بالموت والانسكالك
عن لاشك فيه ولكن بهم
من لا يثبت بيه ولا في
لا استعداد له وكاله غير
مؤمن به وبهم من استولى
ذلك على نفسه حتى استغرق
جميع همه بالاستعداد له
ولم يبادر فيه مشبهه بغيره

ماد كراهه أو حصل بحس (كالعلم بالشمس وانقصر مثلاً (أو غير بره اعقل) ومحبته (كالعلم بالسخة
حادث بلا سبب أو) حصل (بتواتر) وتنبع (كالعلم بوجود مكة) مثلاً (و) حصل (بخبره)
صحبة (كالعلم بان المظوح) هو كل دواء طبع يقصد الاسهل (سهل) وقد قال السقموب بدل المظوح
كان أظهر (أو) صغ (بدليل) وبرهان (كجذ كره) آغا (شرط اهلاى لاسم سدهم عدم) وجود
(اشك) فيه أى وجه كل (فكل علم لاشك فيه يسمى يقين عند هؤلاء) وقد عرفوه به اعتقاد اشئ
بانه كدام مع اعتقاد انه لا يمكن الا كذا مطابق للواقع غير ممكن للروايات ليقيد لاؤل حسم يشمل نفس
واشئ يحترجه واشتات بخرح الجهل المركب والرايع بخرح اعتقاد النقل مصب (وعنى هذ لا يوصف
اليقين بالضعف) والنقص والفتور والقله (اذ لا تفاوت في بى شئ) وقسم صاحب البوت مقامات
اليقين الى ثلاثة فقال بعد ان ذكر المقامين والتم اثنان من اليقين هو يقين طر يعوى بدلائل يعلم
والخير وأقول العلماء ويجده هؤلاء المر بدم الله عز وجل ولتصميمه لهم وبصده لادله وصحت
القاتلن وهذا يقين الاستدلال وعلوم هذ في المعقول وهو يقين شككهم من علوم مسلمين من أهل
الرأى وعلوم اقباس واعقل واستبارة هذ السبب مخرده على قوله السبع واخوة على رأى
المشككين أيضا ولكن ما حرره لمصف هو الاقوى فمثل (الاصطلاح الثاني) في اليقين (بفقهه) عامة
(والمصروفة وكثر العلماء) رجعهم الله تعالى (وهو) أى يقين (اللا يثبت فيه الى امسار بخور
وشئ) المتقدم ذكرهما (بل الى استيلائه وعالمه على قلب) حتى يعمر على سائر حواه (حتى
يقال ثلاث ضعيف اليقين مأمون مع به لا يثبت فيه) بانه واقع ومخاله (ويقبل ثلاث قوى اليقين) مع الله
(في اتيان الرزق) وحصوله (مع انه قد يجوز) في نفسه (انه لا يثبت فيه مأمون نفس الى الصدق
شئ واسباب ذلك على يقين واستولى) عامة (حتى صار هو المتحكم) لمصرف في اليقين (بخور واسع)
كما هو شأن المستولى (سمى ذلك يقيناً) وقد اشارت الى ذلك معنى عباراتهم فقال سيد بطاينة خبيد
هو استقرار العلم الذي لا يتقلب ولا يتحول ولا يغير في يقين وهذ سهل حرم على قلب ان يتغير راحة يقين
وقبه يكون الى غير الله وقباعيره من علامات اليقين الالتفات الى الله في كل بارقة والرجوع اليه في كل
امر ولا استعانة به في كل حال وارادته وجهه بكل حركة وسكون وقال القشيري قال الجليل من بعض العلماء
عن النوحيد فقال هو اليقين فقال السائل بى الى ما هو فقال هو معرفتك ان حركت الخلق وسكونهم فعل
الله تعالى وحده لا شريك له فادعرت ذلك فقد وجدته قال شارح رسالة حاتم اولامه واحد في ديه
وصدقته وأفعاله لا شريك له فلما لم يفهم قوله قليلا قال ان الاعمال صان وكيد على حسب فهمه وباطنه
بالاحمال دون الذات وصفات اه وقال السرى يقين سكونك عند حلول المراد في صدورك تشقيل
حركاتك بها لا تفعلك ولا رد عنك مقصدا قال اس بقم عدد كره لقول سرى هذ الامم تكن حركه
مأمور امها فاد كاست مأموراهم الي يقين بى بدل الجهد بها واستعراغ اوسع وقال بعضهم هو ثبوتية لبيان
بقوة الايمان لا بالحق والبرهان وهذ مشاهدة العيوب بصفات القبول وملاحظه الاسرار تحت طة الاد كره
وقبلى اذا استكمل المر حقيقة اليقين صار لبلاء عليه نعمة والمحة محة وقالته الى ما أصاب من مصيبة الا
بذت لله ومن يؤمن بالله يهد قلبه قال اس مسعود هو العبد تصيبه نصيبه يعلم حاس لله فيرى ويستم
هذ لم يحصل له هداية اقلب والرضا والتسليم الابقية (ولاشك في ان اساس مشترك كوني في اقتنع
بالموت) بانه حق وواقع (والانسكالك عن لاشك فيه ولكن بهم من يلفق اليه والى الاستعداد له) أى
بروله (وكاله غير مؤمن به) أى غير مصدق به وهم لم يكون على ذلك الدنيا والموتورون بشهواتهم على
بدن الاخرة (ومهم من استولى ذلك) أى ذكره (على قلبه حتى استغرق همه) وتوحيته عنانية
(بالاستعداد له) أنواع افعالات (ولم يعادر) أى لم يتزل (وبمتعاب غيره) كيهو معلوم من سره وملاء

الاجتهاد وأكبرت بعض من بعدهم طائفة بعد طائفة وجبال بعد جبل بعم ذلك من شاهد سببهم وسير
 معافهم الصغرة في كتب (يعبر عن مثل هذه الحالة بقوة ليقين) ومن عداهم متصف بصعف اليقين
 (ولذلك قال بعضهم) من العلماء العارفين (ما رأيت يقيناً مثله) شبهت لايقين فيه من الموثق
 وهذا القول مشهور عن المصنف بسببه ليعبر واحد من العلماء قال ملا عبي في شرحه على الشرائع
 قال العرفان ما رأيت يقيناً مثله ما شك من ادب وجميع ان المصنف ناقلاً لهذا القول وليس بأباعدوه
 وقد فسره صاحب التفسير في قوله تعالى واعبد ربك حتى تأتيك يقين بالوثوق وهو معنى صحيح ذكره أئمة العلماء
 رجال كبروا في به اطلاق حقيقة مصوب بعضهم انه بخارى من تسمية اشياء بما ينبغي به حقيقة شيئاً
 في حاشية الامام ومن وهذا التفسير الذي ذكره متفق عليه عند تفسيرين خلافاً للزائدة فاهم قالوا
 ان بعدد د وصل الى مقام حقيقة وتفت عنه بعدة وهذا تليس وقرأ منهم على هل الله
 يعرف ثم ان المراتب لا تبه الكبرياء دم على طاعتك ان حقيقة غير واحد (وعني هذا الاصطلاح
 يوصف اليقين بصعف والقوة) وكان صاحب القوت واليقين على ثلاث مقامات يقين معانية وهذا
 لا يختلف خبره وعالم به خبر وهو لا يقين والشهادة يقين صدق واستسلام وهذا في الخبر والعلم
 به خبر مستقيم وهذا يقين المؤمنين وهم الامرار منهم الصالحون ومنهم دون ذلك قوته عز وجل وما زادهم
 لا معانة وتسمي وقد ضعف هؤلاء عدم الاسباب وقصبات اعتقاد وقوت بوجوده وحرمان العادة
 وبحسب من نظرهم اي الواسطة وبكاشفون بها ويحده الى مرادهم وانفسهم بالحق ويكون بعضهم
 ووحشهم فقد هم ويكون من هؤلاء لاختلاف لتوس لاشياء وتغيرها عنهم ثم ذكر في التاليف
 الذي قدمنا ذكره انما ثم قال بعد ذلك وكل مؤمن بالله عز وجل فهو على علم من التوحيد والمعرفة
 ولكن علمه ومعرفة على قدر يقينه ويقينه من عوصفه اتماله وموته وبما على معنى معانيته ورعايته
 وعني العلوم علم المتأهدة عن عين اليقين وهذا بخصوص ما يقرى في مقام سفرهم ومحدثات
 عالمتهم وماوى تسهم وانفسهم فلفهم وأدى العلوم علم التسميم وانفسهم لا كمال وقد
 اسكوت وهذا لعموم المؤمنين وهو من علم الايمان ومريد بتدقيق وهذا لاصحاب اليقين وبين هذين
 مقامات اليقين من أعلى طبقات مقربين الى وسط المقامات ومن أدنى طبقات أصحاب اليقين الى أعلى
 واسط لا على اه سيات يقوت وهما قوائم يحتاج الى تشبيه عليهما وهو يفرق بين علم اليقين وعين
 اليقين وحق اليقين وما للقوم فيه من العبارات قال القشيري في رسالته هذه عبارات عن علوم
 حجة اليقين هو العلم الذي لا يتداخل صاحبه ريب على مطلق اعرف بعلم اليقين هو اليقين وكذلك
 عن اليقين نفس يقيني وحق اليقين نفس يقيني بعلم اليقين على موجب اصطلاحهم ما كان شرطاً
 لبرهان وعين اليقين ما كان محكم بيان وحق اليقين ما كان باعث بعين بعين اليقين لا ريب العقول
 وعين اليقين لاصحاب العلوم وحق اليقين لاصحاب المعارف قال شارحها اليقين عند أهل اللغة قوائم
 بعلم بالعلوم حتى لا يكاد يعمل منه يقال يقين الماء اذا صفا من كدورته وما يتحيط به مما يتغير مع الماء
 فاداسق في مقبضه واستقر مراره وصفا يقال يقين الماء فبين من هذا العلم في الاصطلاح يسائر
 يقيني وحدث أن الشخص قد بعزم مرة واحدة فلا يسموه موقفاً الا اذا قوائم ولم يتحمله عقله فاداسق
 لأن هذا بعلم اليقين ما كان العم به ثابتاً عن البرهان فسمى علم يقيني بتحقيق كونه علماً لانه قد يسمى
 من علم للسكون الى أحد المحتملين فاداسق العلم اليقين أرادوا العلم المتيقن الذي لا يقبل الاحتمال
 ولذلك كان يشهد لبرهان وعين اليقين حصول العلم وقوائم أمثاله من غير طريق دليل بل صار العلم
 مد كورا وقلت العفلات في توبه على انقلب فم يحض صاحبها اي تأمل برهان وحق اليقين هو حصول
 يقين بالعلوم الذي صار عالماً على الغالب حتى لا يبقى عبرة ذكر منه وهذا الاعتبار فهو حق اليقين

دعبر عن مثل هذه الحالة
 قوة يقيني ولذلك قال
 بعضهم ما رأيت يقيناً
 مثله شبهت لايقين فيه
 من الموثق وعلى هذا
 الاصطلاح يوصف
 اليقين بصعف والقوة

وحيثما أردت شوبت
من سائر علمي الا تحرة
صرفت العناية الى تقوية
يقين المعبين من جميعا
وهو في الشك ثم تسلط
بقين عن بعض حتى
يكون هو بعد ان يحكم
عليها المتصرف فيها فاذا
فهمت هذا علمت ان لم
من قوله ان يقين المعبين
الاثلة باسم القوة
والكثرة بقوله وحده
والجلاء فاما ما هو
واضعف من اصطلاح
شأن وذلك في الغالب
والاستيلاء على القلب
ووزان ما في يقين في
انقوة الضعف لا تنف عن
ويعاد الخلق في
الاستيلاء لا للموت بحسب
تفاوت يقينهم بل في
ما اذا توافر بالحق و
في الاصطلاح الاول فلا
ذكر انما ما في شوبت
به الحق وولاي ذكر
لاستيعاد الخلق وحيثما
انني اشك في صحة
لاستيعاد الخلق الى انكاره فان
تولد من يقين في القلب
وجوده مكثف ووجوده ذلك
مثلا وبين تصديقك
وجود موسى ووجود
نوح عليه السلام مع
ان لا شك في الامر من
جميعا فاستدل بها جميعا
تسوا وتوكلن ترى
أحدهما حلي وأضعف في
قلبك من الثاني لان السبب
في أحدهما أقوى وهو

كثرة المعبرين

لثبوت الحقيقة من تحقق به لحاصل ما ذكرنا علم يقين شارة لعدم الخلق لدى لا قبل ارجحها وان
لم يتوال على ايقان وعين ايقين هو المتوالي على القلب ذكره حتى قات عمزت استغف به عنه وان
كان قد يدكر غيره وحق يقين هو الذي غلب ذكر معلومه على القلب حتى شغل عن غيره وثبتت
حقيقته حين تحقق به وهذه الاصطلاحات الثلاثة في مراتب العلم الحق واعا الخشاعة في دوامها وعدم
وامها وفي عليتها على القلب حتى شغلته عن ذكر غيره اه وفي عبارات بعضهم علم يقين ما أعاده
الدليل بنصور الامر على ما هو عليه وعين اليقين ما علمته المشاهدة وانكشف وحوا يقين ما حصل
من العلم بما أريد له ذلك الشهود وقال غيره حق ايقين بناء العبد في الحق واللقاء به على وشهود دعم
كل عامل بثبوت عم يقين فاذا عاين الملائكة فعين يقين فاد فارق الروح فهو حق اليقين وقال صاحب
القوت المعرفة على مقامين معرفة سمع ومعرفة عيان معرفة السمع في الاسلام وهو اعم من معرفة
وهذا هو التصديق من الايمان ومعرفة عيان في مشاهدة وهو عين اليقين والمشاهدة أيضا على مقامين
مشاهدة الاستدلال ومشاهدة الدليل مشاهدة الاستدلال قبل المعرفة وهذه معرفة الحق وهو في السمع
اسم بقول الواحد بها واحد نعم عم ايقين من قوله تعالى يا يقين اي وحدت هذه نعم من
لوحد وهو عم السمع وقد يكون سببه للعلم ومنه الحديث تعلوا اليقين أي جالسوهم فاسمعوا منهم
وما مشاهدة الدليل فهي بعد معرفة النزهة لعين وهو اليقين لسانه الواحد والوحد من ايجاد قرب
وبعد هذا الوجد علم من عين ايقين وهذا يتولا الله تعالى سورة عن به بقدره ومنه الحديث توحدت
بردها جعلت هذا التعلم بعد الواحد من عين ايقين ما يقين وهذا من أعمال القلوب وهؤلاء علماء
الاشارة وهل المكتوب وأرباب الثبوت وهم المقررون من أصحاب اليمين وعم اعطاهم من عم الميثاق
وهو من أعمال اليقين والعناية به موصوفون بالذات وصالحوهم بخصائص يمين اه وهذا كله الذي
ذكرناه لك كما تقدمت ما سبقت في حديث المسقف بعد قال (ويحيى زبد) قولنا ان من شأن علماء الاشارة
صرفت العناية الى تقوية يقين انقسام في المعين جميعا وهو في الشك) والرسالة وتردد عن ايقان
ولا وهو قول المعين (ثم تسلط يقين عن بعض حتى يكون هو الغالب) المستولى على (وهو
المتصرف) والمتحكم به دون غيره فلا يصدر منه الا مشاهدته ولا يعرض له شئ الا وهو ذاته عساه
(واذا فهمت هذا) بقدر (علمت ان المراد من قولنا فاعلم ان اليقين يقسم) باعتبار ما يعترف به (الى
الاثلة) انقسام بالقوة والضعف) هذا هو انقسم الاول (واقوله والكثرة) وهو انقسم الثاني (والخفة
والجلاء) وهو انقسم الثالث (فاما بالقوة والضعف فعلى الاصطلاح الثاني) وهو اصطلاح اشبه
والصورية (وذلك في العناية والاستيلاء على القلب) حتى يعمر (ودرجات ايقان في تقوية والضعف
لا تنافي) باختلاف الاسماء والمعاد (وتفاوت الخلق في استعدادهم للموت) بالذات والضعف (بحسب
تفاوت ايقانهم من هذه المعاني) على ما تقدم ذكره (وأما الثبوت) به (بالجلاء ولا يسكر تصدق
وقد يكون خفيف بحجاب صاحبه والانتفاء الى الانس بالخلق وقد يكون حلي برول ذلك عنه) ما فهم
يشترط اية (الخبر) وهو انقسم الثاني من الاصطلاح الاول (ولا يسكر فعلى الاصطلاح الثاني) للصوفية
(ودعيا انني اشك عنه) وهو انقسم الثالث من الاصطلاح الاول (أي لا يسبيل الى انكاره فالتسديد)
في بطن (تمرقه من تصديقك بوجود مكة) شرحتها الله تعالى (ووجود ذلك مثلا) وهي قريبة من
مري حير (وبين تصديقك بوجود موسى على الله) على نبيه و(عليه وسلم ووجود يوشع) فناء عنه
للسلام (مع ان لا شك في الامر من جميعا) أي في مكة وقدك وموسى ويوشع عليهم السلام (اذ
مستدلها) واحد وهو (اتواتر) أي تناسع الاخبار (ويكن ترى أحدهم حتى وأصح في قلوب
من الثاني) ضرورة (لان السبب في أحدهم أقوى) من الثاني (وهو كثرة المعبرين) عن مكة وموسى

وكذلك يدرك ان من هذا في النظر بان المعرفه والادله فيه ليس وهو موضح ملاح له دليل واحد كوضوح ملاح له بالادله الكثيره مع
 تساو بهما في الشك وهذا قد يسكره انكم لدى واحد العلم من اسكتك ولستماع ولا تراجع بعينه فيما يدركه من تفاوت الاحوال واما
 القله والكثرة فذلك كثرة متعلقات اليقين (٤١٦) كما قال فلان كثر علمنا من فلان أي معجماته أكثر ولذلك قد يكون العالم قوي

اليقين في جميع ماورد
 اشترعه وهو يكون قوي
 ايقين في بعينه (فان قلت)
 قد فهمت اليقين وهو
 وصعفه وكثيره وقد سمع
 وولاه وحده معنى في
 اشك أو معنى الاستدلال
 على انقلب تمام في متعلقات
 اعني ومما ربه ومما اذا
 بطاب اليقين في مالم
 أعرف ما يات بهما يقين
 لم قدر على طلبه وهو ان
 سيجع ما ورد به الاياه
 صلوات الله وسلامه عليهم
 من أوله الى آخره هو من
 شاذي اليقين فان اليقين
 عبرة عن معرفه مخصوصه
 ومتعلقه بالمعاملات التي
 وردت بها الشرائع فلا
 مطامع في احصائها ولكن
 أسبر الى بعضها وهي مهنه
 من ذلك ان يوجد وهو ان
 يرى الاشياء كلها من
 مسبب الاسباب ولا يلتفت
 الى الوسائط بل يرى بوجه
 مسعرة لاحكامها فاصل
 بهذا موطن فان اتقى عن
 قلبه مع الايمان امكان
 ان يكون موطن واحد
 اعني فان علم على قلبه
 مع الايمان عسى أن يرت
 عساه يعصب على الوسائط

(وكذلك يدرك ان من هذا في النظر بان) أي (نعمه بالادله) أي بأسطر بها (فانه ليس وضوح
 ملاح له دليل واحد) دقعا (كوضوح ملاح له أدلة كثيرة مع تساو بهما في الشك وهذا) طاهر
 لا عذر عليه ولكن (قد يسكره لتسككم اندي بأحد اعلم من اسكتك والسمع) ويدعمه في تقر به
 (ولا تراجع بعينه فيما يدركه من تفاوت الاحوال) ولوراجع بعينه اسلم (وما القله والكثرة فذلك)
 لا يسكر به لانه يكون (كثرة متعلقات اليقين) ونفسها متعلقاته يأتي بانها قريبا وقد يعرض
 اصاحبه ان من الاختلاف فيكون سببا يلقته وقد يقوى في المتعلقات فيكون أكثر (كما يقال فلان)
 اعلم أي (كثر علمنا من فلان أي معجماته أكثر) فكذلك متعلق اليقين بكل رب اتصف صاحبه
 لا كثر به (فذلك قد يكون العام قوي اسقى في جميع ماورد اشترعه) من الادب والمنهيات وقد
 يكون ضعف يقين في جميعه (وقد يكون قوي ايقين في بعينه) صعبه في بعينه (فان قلت قد فهمت
 ايقين) دقعا (ثلاثة د) أي (قويه وصعفه وأكثره وقلته وحلاؤه وتجاوزها) وما اصطلموا عليه في
 اقلها فهم (يعني في الشك) والفرود (ويعني الاستدلال على اليقين) وقد ذكر في بيان قسمه الثلاث
 اسفلت وكثيره الطرائق المتعلقات (بما متعلق ايقين وهو ربه ودينه بطاب اليقين في مالم أعرف)
 وفي نفسه متى لم أعرف (ما مثله به يقين لم أقدر على طلبه) ولجهد في تحصيله (فأعلم أن جميع
 ماورد به الاياه عليهم) لصلاته (و) اسلام (في شرعهم) من قوله ان آخره من الادب وسو هي
 (هو من شاذي ايقين) ومتعلقاته (هـ) اليقين عبارة عن معرفه مخصوصه (وهو الذي لا يتدخل
 صاحبه ريب ولا يقل الاحتمال) (ومتعلقه بالمعاملات التي وردت بها الشرائع) على كثرتها (فلا مطمع
 في احصائها) في النصف على حسب الاستقراء (وسكن أسبر الى بعض مهنه) أي أصولها (من ذلك
 توحيد) وهو من مهنه اشترائع التي انعقت بها الملل (وهو) أي ايقين به (أن يرى الاشياء
 كلها من) الله تعالى وحده لا شريك له (مسبب الاسباب) أي على الاسباب (د) من علامة هذه
 الرتبة أن لا يلتفت الى الوسائط (الظاهرة) بل يرى الوسائط مسعرة (مدله) لاحكامها في الحقيقة
 وليه بشير كلام خبير وعبره من اعراض بها تقدم (فاصلتي هما موقن) أي متصف بصفة يقين
 (فان اتقى من فسه مع الايمان امكان ذلك) وليردد (دهو موقن بأحد المعين) المتقدم ذكرهما
 (وب علم) ذلك (على قلبه علمه) قويه بحيث (أزاله من نصب على الوسائط) اذا انحرف عن التسخير
 (والرضا عنهم وشكرهم لهم) اذا حرب على خدمته (وزل الوسائط في قلبه مبراة القسم) فسكانت
 (د) مبراة (البدني حق اسم بالتوقيع) وهو تر سكتة في السكك (هـ) لا يشكر اقم ولا اليد ان
 أحسن به سبهما (ولا يعصب عليهما) لم يحسن اليه (بل يراهما آيتين ووسطين) فاذ انصح
 بهما اقدم (فقد صار موقنا بمعنى شأني) من المعين (وهذا) المقام (هو الاشرف) في مقامات اليقين
 (وهو غرة يقين الأول) وخلاصته (دروحه وفادته) وقوامه (ومهما تحقق أن اشمس والقمر
 والجوم) كذلك (الجاد واساب واخيوان وكل مخوف) منه تعالى (فهو مسخرات) مدلاله (بمره
 حسب تسخير القم في بدا سكتة وب القدرة لارلية هي مصدر للكل) مها بدت وبها تعود (سنولي
 عليه) نور مقامات اليقين (التوكل والرضا والتسليم) وهذه الثلاثة من مقامات ايقين التسعة على

والرضا عنهم والشكر لهم وزل لوسائط في قلبه مبراة القسم وبدني حق العلم بتوقيع هـ لا يشكر اعلم ولا اليد ولا يعصب
 عليها ل رده آئين مسخرات ووسطين فقد صار موقنا بمعنى شأني وهو الاشرف وهو غرة ايقين الاول ووجه وفادته ومهما
 تحقق أن اشمس والقمر والجوم والجاد واساب واخيوان وكل مخوف فهي مسخرات أمره حسب تسخير اعلم في بدا سكتة وب القدرة
 لارلية هي المصدر للكل استولى على قلبه علمه فتوكل والرضا والتسليم

وإنا موقنون بأن بعضنا لبعض ذوو خلق فهدى محمد بن أحمد بن أبي يحيى بن موسى ذلك لثقة نصيب الله سبحانه والورى في قوله تعالى وما من دابة في الأرض إلا على إقرار ربها وبقيت بذلك الآية وما قدر له يساوي لبعضهم غلب ذلك على قلبه كان يتلاقى بطلان ولم يشد حرصه ونشره وسفه على ما قامه في هذه الأبيات نصرح له من بعضنا (٤٧) والاحلاق الحيدة ومن ذلك أن غلب على قلبه

أناس يعامل معاملة ذرة
 خبز يره ومن يعمل معاملة
 ذرة شراره وهو يهين
 ما فوقه يعاقب حتى يرى
 بسطة العذاب أي الذواب
 كنسمة الخمر ليل الشبع
 ونية المعاصي أي العاقب
 كنسمة اليوم راء المعاصي
 أي لا تتركها تحصر
 عين القاصد بل لا تترك
 عين الله من حذقه فلا

وكثيره فكذلك يحصر على
الاعتناء به وإليه وكثيرها
وكذلك فإيناسهم
وكثيرها فكذلك يحتجب
المعاصي وبها وكثيرها
وصغيره وكثيرها فإين
بالعنى الأول يدور حد
لعموم أو منى ما بالعى
لثانى فيختص به المقررون
وغرضه هذا البقى صدق
لمراة في الحركات
والكبار والخطراب
والبالغة في التقوى
والخبر عن كل السبلات
وكما كان ليقين علم
بكنى الاحراز شد
وتمتجيم تلح * ومن ذلك
البقى ما به بعض مطالع
عليك في كل حال ومشاهد
لهو أحسن صبرك ونجنا
حوادثك ولا تكره هذا

ما في سببها في موضع (وصار رأس العصب واضطرب واضطرب وسوء الخلق) وعرضها من الاحلاق
المذمومة (فهذا أحد أبواب البقي ومن ذلك الثقة) أي انوثي (بعضها منه سبحانه وتعالى بالروح)
أي انه صاهر وكفى بالاعمال لروح البقي (في موته) أي وما من دابة في الارض الا هي تتعرض لها (في حقيق
نه دابة من جملة الدواب ما هي للعوى) (والبقي) منه (في ذلك البقي) (وان ما قدر له) في الارل
(بما في ابيه ومهما علم ذلك على فله) واستولاه (كان مجلاني الطالب) أي كل عالم في ررق
طريق جبل ومنه الحديث في الطب (ومرشد حرمه وشرفه) وهو سد السموم (وتسعه)
أي تحريمه (على ما فيه) من ررق مع يوم (وتنم هذا ببقية أيت حسله من العسل) (ويعاد
(والاخلاق الجيدة) والادب والركبة (ومن ذلك) أي من غراب البقي (أن يعلب على فله ان من
بعض مثال ذرة خيرا به ومن يعمل مثقال ذرة شرا به وهو البقي) (ثواب والعقاب حتى يرى سعة
الطاعات الى ثواب كسبة الخمر الى التمسك وبسبب المعصية الى العذاب كسبة السموم والذات
الهالك) فانه ينسب منها ذلك (وتنم بحرص) ويدان (أي تحصل الخبر حال التمسك مع هذه طاعة به
وكثيره) عشرة أنواع الاسباب (ديكذلك) يعني أن (بحرص عن ابد عابها وكثيره) فانها
متمثلة الى حصول الثواب (وتنم بحرص قليل) ستم وكثيره وكذلك ينسب قليل المعصية وكثيرها
رصعها وكثيرها) فانها - عذاب (والبقي ما هي لاؤل بدو حرمه بعموم الزميمة) وهم الارز منهم
الخالون ومنهم دون ذلك (فما ما هي لثاني يختص به انوثون) من تعذب ابي وهو لاهه
علمه لا آخرة وأهل مذكوث وزياد الثواب (ذرة هذا البقي صدق امره) أي - لدون في
الرافعة مع الله تعالى (في) كل من (الحرك والسكاب والخطرات) مما عارضه القلب وهي لواردت
(والبالغة في) تعصيل (التقوى) (تزيق عري أسه) (و) كل (الاحترار) ولاش (عن)
العموم حول حتى (السياسة) (واسعد عا فورا بها) (كل كان البقي) (ذلك) (فعل كان لا حذر)
مما ذكر (شد) (و) عظيم (و) شجر (و) شجرة (مع) (و) من أعلب وأمع حارس (ومن ذلك البشير
بأن الله) عر وحل (مطلع عديك في كل حال) (ومرأب) (ومرأب هو أحسن صيغة) أي مما يحظر به
من لواردات (وحماها خواطره) (وكرن) (مما يتقش فيها من غير وشرف) (هذه البقي عديك) (ومن
بمعنى الاؤل وهو عدم الشك) (والتردد في ذلك) (دعيا بما هي) (شرف وهو انقصود) (مما كان) (هو عر بر)
الوجود واليه الاشارة في الحديث أقل ما أو تيم البقي (بختص به الله يقوت) (وشهراء ويسمى
بقي معية) (و) عالم به حبيب كما تقدمت الاشارة اليه عن يقوت (ذمته أن يكون الانسان في) حال
(خبره) أي حسناته عن أعين الناس (متدما في جميع أحواله) (بالآداب الشرعية) (كالجالس
عشده) أي يحصر (من مثب محبم بغير اليه) (ويبقى) حوله في حركاته وسكاته (ولا زال مقوره)
حاصه صره الى لارض (متدما فمسا) كذا في نسخ أي لعضه ولو كان مودة اسون بعد المكاف
ناس السباق (و) عما يؤيد مافي نسخ قوله بعد (مخترز عن كل هيئة تخالف لادب) (ومن حله حركه
ان تخالف هيئة لادب) (دائرة البصر وتكرره الى نحو اسقف والجيشاب وسلاخه) (و) عديك
أو نشي موضوع عنده والجلوس مترعادي في غير اقله وتفيد لرحل لغيره والانسكاه لغير حاجته
ويعني بأبواب هذه وغيرها حيث تخالف لادب في بصره واما باحد ما يستعمل انه فكر وتسرحه

(۵۳ - (تحقیق سادہ تحقیق) - اول)
 متبعین عبد اللہ مومن سے بھی لاوں وہ تو عدم شنو مانا ماعنی :
 وہ وہ تصور ہو کر برحق ہے یہ تصور وغیرہ اُن کیوں انسان کی حیثیت سے جو اُن کے حوالہ کہ اس کے تشہد نامہ عام بعض
 الیہ وہ لا یرال مطلقاً تا دانی جمیع اشیاء کے متعلق کہ جو کہ حوالہ کے الفاظ کے لادب

اليه فانه لا يزال مطروفاً من اداني جميع افعاليه فتمناه ان يحضر عن كل حركه نحو الصبحه الادب

أى صورته الباهرة تكون كلمة ترى فيها ما على من أماله ما عمل من كمال حسابه فهو ذلك
صورته وهيبته فلذلك تكون الصور دلائل على الآلة لسبب ادفعها (فالحواد عنه درره) وهو منى صوب
لم يدل مظهره على طه وفيها معاجيل الحواد عنه درره أى يعينك تتجسد ومظهره من شجوه وب
تفر أسنانه وفي الأساس من الحواد عنه أى علامات الحواد عنه حادثة فلا تحسح الى رتبه اه
وبق ال أيضا الحديث عنه درره أى تعرف الحديث فى عنه (دعا) لا تحرة يعرفون
اسمهاهم) ويخبرون غير لورد من سم (فى سكبته ولله وشو مع) هذه الاوصاف الثلاثة من
بورمهم لا تغارهم فى الاحيان كلها وهى من غراب البقي (وقد قيل ما ليس الله تعالى عبد الله حسن
من خشوع فى سكبته) أى مع سكبته هذه المعارة مترعة من لقوب قال وبما يدلك على تعرف من
علمه لديه وعنه لا تحرة ب كل عالم نعم اد رآه من لا يعرفه م بين عابه رعله ولا عرف انه عالم
الا العلماء بالله عرو من فاهم يعرفون اسماءهم للخصوع وسكبته وواضع والدله هذه صعد الله
تعالى لا وليته واسته للعلماء ومن حسن من الله صفة كمن ما من شجوه وحل عبد الخ ثم
قال (هى لسة الانبياء وسيم لصاحب رابدين وسيم) انهم فى ذلك كثر اصعد اد كل صفة
لو ظهر ان لا يعرفه لا يعرف صفة دون ستر التمتع ولم يعرف به ومن اصاع الا يصع فاه
يعرف اصعته لانها طاهرة عابه اد عارون له سعة وصعته لا رة سعة عمارته فكاتب سماء (وما
تهدى فى الكلام) أى استاف فيه ولفراهم عليه (والشدى) أى اذارة شديدا فاه يصع حبه
(والاستعراى فى اصله) أى الامتلاء به (والحدة) أى الحلة (فى الحركة وسوى) أى دنى فى
الكلام على صفة ويناديه (فكل ذلك من آبار سطر) أى من سوء احتمال سعة وفه انقيام
كفها (والاس) أى ومن ر لاسه كانه اربل عنه الحوف وصار موفى نفسه (والعلة عن
عظيم عقاب الله تعالى وسديد سخطه) من يقن ذلك يرفع نفسه فى عمارتها (وهذا دى ا
الديا) وهى رة تسيم (العداى من الله تعالى) المستعصى تحت مارة سمس الامارة (دور علماء به)
عرو وجل (وهذا ال العلماء لانة) قدام (كهل) نوحى (سهل التفرى) فاه قل عه صاحب
يقوت قول عالم بالله تعالى وعالم به تعالى وعالم بحكم الله تعالى معنى اعلم بالله تعالى يعرف لموفى به
به هو اعلم نعم لاجلاص والاحوال والعمالات وانه لم يحكم به هو مام سبب من الحلال والحرام
فسر ما ذلك على معانى قوله ومعرفة مذهبه وقد قال مرة فى كلام سماع من هد (عالم فسر به تعالى
لا سام الله تعالى وهم المتهون فى الحلال والحرام) وهذه الحلة متحرة فى نص لقوب ردا صعب (وهذا
العلم لا نور الحشبة) هذه الرادة ليس فى القوب ثم قال سهل (وعالم بالله لا سام الله ولا سام الله وهم
موم المؤمن) هذه الحلة قول الامم ومن نص لقوب وهم المؤمنون (وعالم به تعالى وانه لله تعالى وهم
اصد لقون) ردا صعب (والحشبة وخشوع ان تغلب عليهم) لا على عرهم فاه صاحب لقوب
(وآراد) سهل بقوله (سام الله انواع عقوباته اعلمه ونعمه له طنة) ومن نص لقوب نعمه استط
ويعقوباته اعلمه ردا صعب (بى فاصها على اقرب اساعه) صافية (والاحقة من خاط عه
بتلك علم خوفه وهى خشوعه) فاه وصل ذلك فى قوة تعالى ورد كرههم ما سام الله أى فاه
وشدائهم والايام يعرف بها عن شدد واولها مع ومه امار عرب وقال نعمتهم اصادة الامام بن الله
لالتشريف طاب فاض عليهم من نعمه فيها وخرج لوعده فى الخطة من رواية عن س حشوم قال
سمعت سفيان بن عيسى يقول فاه بعض رة فاه كان يقان العلماء ثلاثة عالم بالله وعالم بامر الله وعالم
بامر الله واما العالم بامر الله فهو الذى يعلم بسنة ولا يحف الله واما العالم بالله فهو الذى يحاف
الله ولا يعلم السنة واما العالم بالله وامر الله فهو الذى يعلم السنة ويحاف الله وذلك يدعى علمه فى

فالحواد عنه درره
وعنه لا تحرة يعرفون
اسمهاهم) ويخبرون غير لورد من سم (فى سكبته ولله وشو مع) هذه الاوصاف الثلاثة من
بورمهم لا تغارهم فى الاحيان كلها وهى من غراب البقي (وقد قيل ما ليس الله تعالى عبد الله حسن
من خشوع فى سكبته) أى مع سكبته هذه المعارة مترعة من لقوب قال وبما يدلك على تعرف من
علمه لديه وعنه لا تحرة ب كل عالم نعم اد رآه من لا يعرفه م بين عابه رعله ولا عرف انه عالم
الا العلماء بالله عرو من فاهم يعرفون اسماءهم للخصوع وسكبته وواضع والدله هذه صعد الله
تعالى لا وليته واسته للعلماء ومن حسن من الله صفة كمن ما من شجوه وحل عبد الخ ثم
قال (هى لسة الانبياء وسيم لصاحب رابدين وسيم) انهم فى ذلك كثر اصعد اد كل صفة
لو ظهر ان لا يعرفه لا يعرف صفة دون ستر التمتع ولم يعرف به ومن اصاع الا يصع فاه
يعرف اصعته لانها طاهرة عابه اد عارون له سعة وصعته لا رة سعة عمارته فكاتب سماء (وما
تهدى فى الكلام) أى استاف فيه ولفراهم عليه (والشدى) أى اذارة شديدا فاه يصع حبه
(والاستعراى فى اصله) أى الامتلاء به (والحدة) أى الحلة (فى الحركة وسوى) أى دنى فى
الكلام على صفة ويناديه (فكل ذلك من آبار سطر) أى من سوء احتمال سعة وفه انقيام
كفها (والاس) أى ومن ر لاسه كانه اربل عنه الحوف وصار موفى نفسه (والعلة عن
عظيم عقاب الله تعالى وسديد سخطه) من يقن ذلك يرفع نفسه فى عمارتها (وهذا دى ا
الديا) وهى رة تسيم (العداى من الله تعالى) المستعصى تحت مارة سمس الامارة (دور علماء به)
عرو وجل (وهذا ال العلماء لانة) قدام (كهل) نوحى (سهل التفرى) فاه قل عه صاحب
يقوت قول عالم بالله تعالى وعالم به تعالى وعالم بحكم الله تعالى معنى اعلم بالله تعالى يعرف لموفى به
به هو اعلم نعم لاجلاص والاحوال والعمالات وانه لم يحكم به هو مام سبب من الحلال والحرام
فسر ما ذلك على معانى قوله ومعرفة مذهبه وقد قال مرة فى كلام سماع من هد (عالم فسر به تعالى
لا سام الله تعالى وهم المتهون فى الحلال والحرام) وهذه الحلة متحرة فى نص لقوب ردا صعب (وهذا
العلم لا نور الحشبة) هذه الرادة ليس فى القوب ثم قال سهل (وعالم بالله لا سام الله ولا سام الله وهم
موم المؤمن) هذه الحلة قول الامم ومن نص لقوب وهم المؤمنون (وعالم به تعالى وانه لله تعالى وهم
اصد لقون) ردا صعب (والحشبة وخشوع ان تغلب عليهم) لا على عرهم فاه صاحب لقوب
(وآراد) سهل بقوله (سام الله انواع عقوباته اعلمه ونعمه له طنة) ومن نص لقوب نعمه استط
ويعقوباته اعلمه ردا صعب (بى فاصها على اقرب اساعه) صافية (والاحقة من خاط عه
بتلك علم خوفه وهى خشوعه) فاه وصل ذلك فى قوة تعالى ورد كرههم ما سام الله أى فاه
وشدائهم والايام يعرف بها عن شدد واولها مع ومه امار عرب وقال نعمتهم اصادة الامام بن الله
لالتشريف طاب فاض عليهم من نعمه فيها وخرج لوعده فى الخطة من رواية عن س حشوم قال
سمعت سفيان بن عيسى يقول فاه بعض رة فاه كان يقان العلماء ثلاثة عالم بالله وعالم بامر الله وعالم
بامر الله واما العالم بامر الله فهو الذى يعلم بسنة ولا يحف الله واما العالم بالله فهو الذى يحاف
الله ولا يعلم السنة واما العالم بالله وامر الله فهو الذى يعلم السنة ويحاف الله وذلك يدعى علمه فى

جماء شبه له من الناس

وردوا هم عالمهم بعش في
 اعم يوما سالبا بذكر
 فاستغفر فاقبل منه وكفى
 خبرهما كثر وألهى حتى
 اذا اروى من ماء آخر
 وكثر من غير طائل حسن
 الناس معل، بحسب ما تشاء
 عموها ربته احدي
 المحدث ههنا من ربه
 حشور في فهو من قباح
 النسبها في منقح
 العنكبوت لا يدرى أخطا أم
 صاحب كبحه لا يخط
 حشور لا يدرى عالم
 دسهم ولا يصح على اعم
 صرس قاصح دجيم
 منه للماء تسجل مصاته
 الصروح الحرام لا يله
 وبه صدر ما وردعا ولا
 هو هل لم توصا به
 وثلاث لاس - بت عنهم
 الابواب وحسب عليهم
 والكله اعم حده تدا
 وهل على رصده عبادا
 جمعهم اعم ما كنوا عجب
 ولا تحطوا به ل دجيم
 لادب وهل بعض اساعف
 العلم اذ اصبحت من حكمة
 من العلم من قبل اذ جمع المعجم
 لا تفتت اعلمهم، من معلم
 صر وان شمع وحسن
 اخلق وادج مع المعجم لا
 تحت النعمة بها على المعلم
 العقل والادب وحسن الفهم
 وعلى الحلة فالأخلاق التي
 ورد بها لقرآن لا يفتت عها
 علماء لا تحوز لاهم يعلمون
 قرآن للعمل لا لرباسه
 وقال ابن عمر رضي الله عنهما

اعلم في رواية عراقي صانعة القصة ودياقوب على عراقي سبب يهده وفي رواية عجماني عيب
 الهديفة (جماء شبه له من الناس) وفي رواية عجماني عيب يهده وفي رواية عجماني عيب
 عالم (ولم بعش) كذا في النسخ وصواب وم بعش أي م منهم (في لعمري يوما سالبا بذكر)
 وفي بعض النسخ كثر وعو عطا (فاستكثر) أي كثر، بالكثر (فما من معه وكفى خبرهما كثر وألهى حتى)
 هكذا في النسخ والرواية لما قبل منه فهو خير مما كثر (حتى اذا اروى من ماء آخر) أي متعبر منه به العلم
 الذي لا ينفع به (وأكثر من غير طائل حسن) وفي رواية بعد (لله من نصيبا خاص) كذا في النسخ
 والرواية العجماني (ماله من على غيره) أي اختبه (واب ربه حدي نعم) كذا في النسخ والرواية
 المحدثات أي المشكلات (هيا) هيا (حشور في من رواه) وفي رواية هيا حشور من رآه (فهو من
 قطع الشهادة في مثل عزل العنكبوت) أي في عانه لضعف ولو هي وادرا وادساد من عدم نظام
 شبهوه بحق العنكبوت وهي العنكبوت يقول هي ضعف من حق العنكبوت أي بيت العنكبوت
 (لا يدرى نعمًا أم ضار) وفي رواية لا يدرى نعمًا أم ضار (فانما من ضار) (وكل جهالات حياط
 عشوات) وفي بعض الروايات بالتقدم وانما من ضار أي كثر الركون على من عاين وكثير الخلق لا يشعرون
 وكلاهما مثل (لا يندر عالمهم دسهم) أي لا يدرى علمهم ما لا يعلم الى انه تعالى في يعلم من نورها
 مستنكاه عن نسبة الخلق اليه فيقدم في حوز بل مسئلة (ولا بعض على) وفي رواية في (عنه
 صرس قاصح دجيم) أي لم يدرى من اعم بقطعه وانما راجع له اقوى فيال عبيده وراعي رواية
 (در الرواية ذو الرجز الهشيم) أي ليس عليه الا الرواية من غير عمل ما عهد فهو يدرى لا يدرى
 كما در الرجز انما صر الناس من الكاذب (نك من الله) أي لانه يتي به يعرف وجهه شري ل
 يجعل منه (وتسفل قضاة) أي يحكمه (اهروح الحرام) أي لعله في مسائل كاح وفي رواية
 قبل هذه الحلة وتصرح منه انواريت (لا يلقى دمه ما صدر ما رده عليه) وهو من في عويل سب
 غير موضعه وأنشدوا

وردوا سعد وسعد مشتمل ما هكذا يا سعد نورد الابل

(ولا هو هل لما توص به) وفي رواية ولا هو هل لما توص به راد في القوت (أولئك الذين حلت عليهم)
 المثالب وحقت عليهم (لداحة ولداحة يوم حنة لداحة) قال سبوا في قسم اثنى من الجمع
 اكبر رده المعاني ركر يا وكره وب عا كرى ربح ملت وورده صاحب يعقوب فقال
 ورد وصف على كرم الله وجهه علمه انبأ الناصب عن الراي والهوى بوصف قريب رواه خالد
 ابن طلق عن أبيه عن حده وعنه عراب من الحصين رضي الله عنه قال حطما على رضى الله عنه فقال
 حنيفة (وقال على رضي الله عنه دا سمعتم اهلها كصمو عليه ولا تحلوه مهزل دجيمه انصوب) هكذا
 أورده صاحب لقود وعنه السويطي في الجامع الكبير في القسم اثنى من الله رضى الله عنه الامام
 أحمد والخطيب في الجامع الكبير ولقد تعلوا العلم هذا عنه قوما كصموا عليه ولا تحلوه ويعجب
 وهطل فتمجه اقبوب (وقال بعض النسخ حلت حنيفة من اهل حنة) هكذا أورده صاحب
 اقبوب وأخرجه أبو يعين من قول عري رضي الله عنه (ودج جمع اعلم ثلاث) أي ثلاثة وأصاف فقد
 تحت نعمة بها) وفي نسخة به (على لمعهم دجيم) على تعلية (دانو صغ) لم يتعم (وحسن الحق)
 معه (واذا جمع التعلم ثلاثا) فقد تحت النعمة بها) وفي نسخة به (على عجمي العقل) الكامل لا يتعمه
 (ولادب) مع علمه (وحسن اعمهم) لما يلقاه هكذا أورده صاحب قوت (وعلى الحلة فالأخلاق التي
 ورد بها لقرآن لا يفتت عها) أي من العمل بها (لانهم يعلمون انقرت للعمل) أي
 فيه (لا لرباسه) والافتقار والمادة (وقال ابن عمر رضي الله عنهما مشروعة) أي برما (من مشروب

لقد عشنا به من الدهر وان

أحدنا يثقي لأيمان قبل القرب و قوله (٤٢٤) لسورة فبقسم حلالا يجر حرامها و أمره و نورا حرمه و ما ينبغي أن يفتق عبده و ما لا قدر يت

[illegible]

بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله تعالى من يرد الله ان يهدى له
 موطئا يشرح رقاب الذنور قد في اعيننا شرح به المصداق في قول الله ان يهدى له
 موطئا يشرح رقاب الذنور

أى لتساعد (عن دار العز ورواية) أى الرجوع (الى دار الخلود والاستعداد للموت قبل موته)
 وورده صاحب القوت هكذا وراى قد كرسه الزهدى لاداء الاقبال على خدمة الاولى حسن التواضع
 ولا صانه فى العلم مواهب من الله عز وجل واثرة يخص بها من يشاء وقال لعزى ربه الحكيم فى
 استدراك من روايه عدى بن الفضل عن عبد الرحمن بن عبد الله المسعودى عن بقاسم بن عبد الرحمن
 عن أبيه عن ابن مسعود قال تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم من يرد الله الآفة فقل لرسوله صلى الله
 عليه وسلم ان اللور دا دخل استدر الصبح ضيل يارسول الله هل يدلك من علم يعرف قال نعم قد كره
 قال وقد سكت عليه الحكيم وهو ضعيف ورواه اسبق فى ربه من رواية عمرو بن مرة عن عبد الله
 ابن الحرث عن ابن مسعود ورواه اسبق فى ربه من رواية عمرو بن مرة عن عبد الله بن مسعود
 عمرو بن مرة عن ابن مسعود روى عن ابن مسعود روى عن ابن مسعود روى عن ابن مسعود روى عن ابن مسعود
 هذه الآية قد كرم مثل رواية الحكيم الا انه قال قبل هل يدلك من آية يعرف بها وقال فى آخره
 الموت وهذا مرسل ضعيف وهو الصواب فى رواية جدا الحديث وما سله ضعيف بخ يسه الدار قطبى فى
 العمل وسئل عنه فقال برويه عمرو بن مرة واختلف فيه عنه حر واه مالك بن عوف بن عمرو بن مرة
 عن عبيدة عن عبد الله بن عبيدة بن عبد الله بن محمد بن النعمان بن عبد الله بن عمرو بن مرة
 مرة عن ابن مسعود عن عبد الله بن عبيدة بن عبد الله بن محمد بن النعمان بن عبد الله بن عمرو بن مرة
 ابن مرة عن ابن مسعود عن عبد الله بن عبيدة بن عبد الله بن محمد بن النعمان بن عبد الله بن عمرو بن مرة
 مرسل عن ابن مسعود عن عبد الله بن عبيدة بن عبد الله بن محمد بن النعمان بن عبد الله بن عمرو بن مرة
 ومن علامت عليه الآخرة (أى يكون أكثر تحته) ورواه عنه (فى علوم الاعمال) أى يعبر
 المتعلقة بها صلا وحرى (عن بعد الاعمال) ويصحها الى قانون الشريعة (د) (س) (شوش القلوب)
 ويرى بها عن مواضعها طرق الخواطر (د) (ع) (ح) (و) (س) (شوش القلوب) (د) (س) (شوش القلوب)
 (فان أصل الدين) وأما (شوش القلوب) (د) (ع) (ح) (و) (س) (شوش القلوب) (د) (س) (شوش القلوب)
 وسبقنى من قول حديثه ما يؤكده (ولسان قبل تعرف شر لا للشر لكن توقية) أى عرفته
 لا تعرفه وتخط من سلوك مباحة لا لئلا تعرفه (ومن لا يعرف الشر من الدين يقع فيه) أى من لا يعرف
 شر الأصل من اختلافه من يوشك أن يقع فيه ولا يدري ولا يمكنه التخلص منه لعدم معرفته
 بأصله (ولان الاعمال الداعية) أى شتى متغايرة الاهدال (مرينة) المأخذ (وأصاها المواقفة) أى
 المداومة (على ذكر الله تعالى) ما تقدم انه صلى الله عليه وسلم سئل عن فصل الاعمال فقال لا يغوب
 ولا تملك رطب من ذكر الله وذكر الله تعالى اما (بقلب) اما (باللسان) وكل منهما لابد وأحدهما
 فصل من لا حراما ذكر للسان له آداب وشروط مد كورة فى رسائل السادة الصوفية وأما ذكر
 قلب فاحتفت به السادة المتشبهية وكان شيخ المصنف نوعى لروده وى أخذ ركاب هذه الطريقة
 وله آداب تختص به وشروطه عريضة فاعلم ما سلكه من سبيل فى سلكه وحده والحاصل هذه الاعمال
 عمرها سهل والسهل الكون بتقوى ذلك عن قوائمه وشبههم (واعمال الشان) كل الشان (فى معرفة
 ما يفسدها وبشوشها) وهو أهم ما يكون عند أهل المعرفة فى التصريق وبشوشه لى ذلك فى سد من
 الكلام ولا يحوم حوله الا الادراد (وهذا) لى أشرا ليه (ما يكتر شعبة وبصول تقر به) لانه
 يستدعى لى ذكر مقدمات وأمر فصول مهمات (وكل ذلك من يعنى) ويكثر (مبىس الحاجة ليه
 ويعنى بالوى فى سلوك طريق الآخرة) اذ هو حقيقه لعلم سادع اقرب ليزه لا يعنى به الاعلاء
 الآخرة (وأما علماء الدنيا فانهم) لا يحومون حوله (ما) ينبعون غرائب استقر يعنى (ووادره
 فى) مسائل (الحكومات والافصية) ويحفظونها فى صدورهم للاقتناء (ما) (وينعون) سهر اللبلى

عن دار العز ورواية الى
 دار الخلود والاستعداد
 للموت قبل نزوله * ومنها
 أن يكون أكثر تحته عن
 علم الاعمال وعما يفسده
 ويشوش القلوب ويهيج
 الوسواس ويثير الشرفان
 أصل لى التوفى من
 الشر والآن قبل
 عرف الشان لا

لشر لكن متوقية
 ومن لا يعرف الشر
 من الناس يقع فيه
 ولان الاعمال الداعية
 مرينة وأصاها لى أعلاها
 المواقفة على ذكر الله تعالى
 باللسان واللسان
 شتى فى معرفتها
 ويشوشها وده شان كثر
 شبهه ويطول تفرعها
 ذلك مما يغلب حساس
 الحاجة اليه ونعمه سلاى
 فى سلوك طريق الآخرة
 وأما علماء الدنيا فانهم
 ينبعون غرائب الشرفان
 فى الحكومة والافصية
 وينعون

و بداع اسمر وافكر (في رضع صور) محمولة الار (سقى الدهور) ونصى لاصرار (ولا تقعر)
 منها واحدة (وان وقعت) درضا (انما تقع بغيرهم) في عصر آخر (لاهم) تند سلوا هيس اعماهم بخار
 اعصاره بغير اعماهم مثل لدى يرد ويركبا غير ومن يور يور جيسكس اعبر ويقتع به وخرج به سه
 صغر اليندي و بصرة سعي هؤلاء (داد وقعت) تقدر برا (كان في يقين بها كثره) وركه (د) من
 اعجب هم (ينركوب مايلوهم) لرد ما كما (ويشكر عابهم) ليل و اطراف بهار في خواطرهم
 وهو احسهم (ورساوسيه) و في هم في حركتهم وسكانتهم (وما بعد عن السعدة) لاديه (من باعهم
 منه للاربعهم غيره) (در) كذا ثلث صدقه غير راحة ويوجد غير صلحة اعماهو (انما للقبول) لدى
 عامته (واسفر من الخلق) نصبة ذلك (على اقرب من منه تعالى وشهد) أي طمعا (في ثن بسمه
 اجده بوب من ثناء الله صلا محققا) للعلوم العقلية (عاب بالندى) من الامازاد و مسائل (وخرؤ
 من منه تعالى ثن لا تسمع في الدنيا) بعبه ولا تمنع (يقول الخلق) الذي جعله نصب عبيه (من يشكر وعليه
 حقوه) و (سواء لربان) ومكدراته وشده تسليطه بعبه في مورد عبه أحيانا وتبعين
 عبه بعدم وحدان مطاوبه أحيانا من الذي يرحو قبول معه اما صاحب عبه أو صاحب مال وصاحب
 عبه لا يمكن استعارة عبه في كل الامور وصاحب مثل من ان يعبه أو عبه من عبه مرة تصامت
 عبه ثلثها وصارت عبه مائة ولا يمكن بدل مائة له في كل مرة لان المال حسب عبه عبه بعض عبه
 بالعبادة وان عبه فهو معروض عبه على كل حال وداخله فاراي لهم أحواله لا تختص من أنواع
 الاكذار (بعبه انظمة) مع من ورد (مفسا) من الاموال الصلحة يقال طمس لرحل اد عدم قابسه
 (منعسر) عبه انعسر ويعدم عبه التمدد (عن ما شاهد من رب) عبه (لعبان) لله تعالى
 (د) من (نور انرس) لديه في انجذاب الين (وذلك) في الحقيقة (هو الحسرات المبين) وقد انزع
 المصنف رحمانه تعالى هذه العبارة من بقوب ورواهابو ويبي بقوب انموذجي ولا من ان لم يذكره
 ليكشف ما عني ان في سبب المصنف وورد به ورواهابو واعلم به عبادتي اعلم عند المشكالات
 في الدين ويحتاج اليه العرف عند جدا شهاب في الصدر وقد حصلنا في زمانه لو وردت في عبه في
 ارواحه مشككة واحتجبت في صدر مؤمن من معنى صواب الوحدة ورتد كشف ذلك على حقيقة
 الامر عن اشده اقلنا ومن وينغله اصدر لمشروع بالهدى سكار ذلك عر براني وقتل هذا وانكث
 في اسكشاف ذلك بين عبه هر مندوع صال بحركه ربه عن هراه دير بدت حيرة أو منكم يفتيك
 عبه اسدعوله عي طهر الدين اوصوفى شامع بحيد بالحدس و بحمي ريب قد اعلم والاحكام ويذهب
 لالعب والرسوم وهؤلاء انهم يبسوا على صحة ومقت عالم عند نفسه من رسوم بالفتنة عند انجابه
 يقول لك هدم احكام الاخرة ومن علم اعجب لانتكم قب له لانام نكافه وهو في أكثر مناظره
 تنكم فيما لم كما هو محال فيما لم يصدق به الساف ويتعلم ويعلم ما عبه بشكاف ولا يعلم السكين انه
 كاف علم يقين لا يقين وحقيقة التوحيد ومعرفة اخلاص المعللة وعلم ما يقدر في الاخلاص ويخرج
 من حلتة قل مدعوفه وانه من كاف لبعض ما هو يفتيه لان علم الايمان وعبه التوحيد والاخلاص
 العبودية للربوبية والاخلاص الاعمال من الهوى لديو به وما تعاقبها من اعمال لقب من انفعه في
 الدين وعبت اوصاف المؤمنين ولا يشعرا من حسن الادب في المعاملة معرفة ويقين هو من صواب الموقفين
 وذلك هو حال بعد من مقبسه به و بين به عرو حل ونصه من ربه وحصله من مر يد آخره وهو
 معقود بشهادة التوحيد الخاصة بالقضية بالايمان من نضال اشركه وشعب ليعاق بالعرض وحرص
 حرصها الاخلاص بالمعاملة وان علم ما سوى هذا من فدا شرب قلبه وحب ابيه من فصول لعلوم
 وعرايب المهوم انه هو حواء الناس ونوايرهم فهو عباد عن هذا واشتغال عنه فاستر هذا لعادل بقله

في دمع صبور تقصى
الدهور ولا تنفع آثاء
و نعت هاتق معبرهم
لاهم واذا و نعت كاب
في القاتين بها كثرة
و ينز كون ما يلزمهم
و يتكرر عليهم آثاء
الذين وأطراف النها وفي
نحو مرهم و وسواسهم
و أعينهم وما عدس
استعده من باع منهم نفسه
اللازم عنهم غيره اساذرا
للتعرب و انق و لمن الخلق
على لتعرب من الله سبحانه
و شرها في أن يسميه
البطالون من أبناء الدنيا
فاضلا بمخافة اباد فائق
و خازمه من الله أن لا تنعم
في الد ا بقول الخلق
يتكدر عليه صهو سواب
المرمان ثم رد بقية مقتسبات
محسرا على ما يشاهده من
رجع لعالمين و هو انقرب
و ذلك هو انفسران المين

معرفة بحقيقة العلم النافع من ربه طلبه وحسب ليه قصده فخرجوا من احوالهم على حاجته
وحاله وعلى في نصبتهم منه في عاجل دينهم من وارث طوارقهم وصيبتهم ولم يعمل في نصيبه الاخر من
ربه عروجل لاجل آخري حتى خيروا نبي ادم جمع لها ومنه واد النور فيها فالتقريب منهم على
القرب من ربه عروجل وتركوا الشغل بهم حظه من الله تعالى الاحول وقدم النزع عنهم على تراخ قلده
لما قدم بعده من تنويع ما شغل لخدمته مولاه وصحب رصده وانجمل تصلاح مستهم عن صلاح قلبه
وهو هو احوالهم عن طري حاله وكن سمع ما يري به حب لرياسة وطالب اذ عسك لباس وانزله
عويص سياسة ورعة في عاجل الدنيا وعبرها قلبه بهمة وضعف سبب في آجل لا تحرة ودحره
دني ايمه لانامهم وذهب عمره في شهواتهم سمع الجاهلون يعلم علم ويكون في قلوب الفاسدين
عندهم فاضلا فورد القيامة معص وعند ما يراه من نصبة انقرض من ملأ اذهره بقوت بعمول ورجح
بارضا بعمالون وبكن اى له وكاف نصيب غيره وقد جعل الله تعالى لكل عمل عاملا وسكن عم
وذلك بالهم من اكتب كل ميسر لحق له هذا ففضل الخطاب ورجل الخامس من العلماء
هو صاحب حديث وآثار ووافل ورواية الاخبار يقول لك ذاسألته اعتقد اناسيم وممر خدس
كياحه ولا تنس وهذا هو الفاعل في اسلامه وهو احسن طريقتهم لسلف لخدمة خلقه بس
عنده شهادة يقين ولا معرفة بحقيقة ما رواه ولا هو شاهد وصف معنى ما قلده هو العلم راذية والحد
ولا نراهم فهو على سنة من ربه وليس ياتوه شاهد منه (وقد كان الحسن) هو من ابي الحسن
و-مه يسار (ابن مبر) (نوميد) (رحمة الله تعالى) مولى الانصار واهم خيرة مولاة ثم سلمه روح سي
صلى الله عليه وسلم ولا استثنى قبا من خلافة عمر فيذ كرون ان أمه كانت رجعات فيك ضعيف
أم سلمة ثديها تعلبه به الى أن ثقي أمه فذو عليه ثديها فشر به فلذا كان (شده اساس كلاما بكلام
الايهية) في الحكمة وصاحبه وروى اب ذلك من ركة تلك شربة وثق الحسن بوادي القرى روي
علما وخطبة وعاشه ولا يصلح سمع من خدمهم (و) كان (مخرجهم هدا من نصبة) بروى ب ثم
لما كانت نحرجه الى نصيب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو صغير وكان يدعو له فأخرجته في امر
دعاه فقال اللهم فقهه في الدين وحسنه الى الناس (تفتت اسكلمة في حقه على ذلك) ده بال بزل س
ردة سمعت ابي يقول والله لقد تركت نصيب محمد صلى الله عليه وسلم في ريت أخذ سمع نصيب محمد من
هذا الشخ يعنى الحسن وعن أبي قتادة لرموه ماريت أحدا أشبهوا بالعمر من الحيات سمع مثل من
مالك عن مسألة من ملأ مولانا الحسن وهذا قد تقدم للضعف وعن لقزام من حوض ما أشبه الحسن
لا سبي أه من دومة سبي عامما بدعوهم الى الله عروجل فان من بعد قالوا كان الحسن عامما عاتار جيع
فتبهاقه ما مونا عابد ما سكا كبر العلم تصح حيلاد وسميا (دكان) الحسن أحمد الما كرس وكانت محلة
مخاض الما كرس محالوجها مع أحماله وانه من اسالك ولعمري بته مثل مالك ماذي و-ت سمع
وأبوب السخني ومحمد روع وقرقد استحي وعبد الواحد مريد يقول هو الشمر والنور فينكم
عليهم وكان (كتر كلامه) في هذه محاسن والحوادث (في) علمه وتقديره وفي (خواطر بقلوب
وفساد الاعمال وسوا من القوم و) في (الشهوات الخفية العامة من شهوات النفس) فزعافق
بعض أصحاب الحديث رأسه فاشتق من ورائهم اسمع دينا راء الحسن قلبه بالسمع وسمعتهم هب
بما حوهم مع أصحابنا اكر فان صاحب بقوب والحسن رجة ته تعنى ما مدنى هذا نعم لدى تكام به
ترو بقو وسيرة تبسج ومن مشكاته لستصني حده ولتباد الله تعالى اماما على مام اى بيهتسب ذلك
به وكان من خبير الناعين بالحسن قبل ما رل بى حكمة رعن سمع حتى يثق بها ولقد بى سمع
درو بى ثلاثمائة صحابي وكان يقولون كانت به هدى اراهم لخلق صارت ته عليه في حلم وخشوعه

ولقد كان الحسن بصري
رجحته شه الناس كلاما
كلام لا يبع عنهم الصلاة
والسلام وأقرهم هدا من
العصاة ورضي الله عنهم
أدقت الحكمة في حقه
على ذلك وكان كتر كلامه
في خواطر القلوب وصاد
الاعمال وسوا من القوم
وصفت لطيفة العامة
من شهوات النفس

لاعمال حصي مهد يعلم) هكذا أوردته صاحب القلوب ولم يزد السيات عند عبده (وكان حذيفة قتيبي
 الله عنه أضافه حصي يعلم لما قضي وفرد عمره عن عم السقي وأما سنة ودقائق الفتن) ونص القلوب وكان
 حذيفة قد تضمن بعض ما سبق وفرد عمره عن عم السقي وسرا تراعى ودقائق فهم واختصارا سبق من ي
 اذهابا كان لفظة الفتى في سيات المصنف تصحيحا من الكتاب لسنة اليقين بالمقام وهذا ذلك اصنف
 وهو صحيح أضافه كان أعطى عم الفتن كلها كذا أعطى عم السقي وروى مسلم من رواية ليس من أي حرم
 عن عمار أخرج حديثه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم في صحابي ثمانين من مقامهم في بيت لا يدخرون
 الجنة حتى يلج الخيل في سم الحيط وروى البخاري من رواية زيد بن وهب عن حذيفة قال ما بقي من أصحاب
 هذه الامة ولا من السابقين الا اربعة الخديث وروى أبو داود من رواية حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال
 حذيفة ما أدرى نسي أصحابي أم نساوا والله ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم من فاة فتنة الى ان
 يقضي الدين يبلغ من معه ثلاثمائة فصاعد لا قدمه لماما معه ومن به واسم قبيلته وروى مسلم من
 رواية أبي داود من الخولاني كان يقول قال حذيفة والله لا علم لنامي بكل فتنة هي كائنه فيما عني ومن
 الساعة وروى البخاري ومسلم وأبو داود من رواية شقيق عن حذيفة قال قام دين رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ما لم يترك فيه شيئا يكون في مقامه الى قيام الساعة الا حدث حطه من حقيقته وسببه من سببه ودفعه
 أصحابي هؤلاء الحديث قاله عراقي قلت وأشرح الامم في المسند وبعض من جاد في سقي وروى مسلم
 حسن عن حذيفة قال ما علم اساس كل فتنة هي كائنه الى يوم القيامة وما ان يكون رسول الله صلى الله
 عليه وسلم سيرا في ذلك شيئا لم يحدثه غيره ولما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم حدث محسنا منهم
 عن نفي مناهضهم ومما كان يذهب أو لم يذهب اليهم عيسى وأخرج له رطبي من روايه حذيفة قال
 شهدت عليا وشيئا عن حذيفة قال سألت عن أصحابي ما سبقي فأخرجهم وأخرج عراقي في الكبير من روايه
 صلته من رفته قال له الحذيفة كيف عرفت أمر المذنبين ولم يعرفه أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ولا أبو بكر ولا عمر قال أي كنت سميت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم عام على رحلته فسمعت ما
 منهم يقولون لو طر حياه عن رحلته فسمعت عنه فسمعت عنه فسمعت عنه فسمعت عنه فسمعت عنه فسمعت عنه
 صوتي فأنه النبي صلى الله عليه وسلم فقال من هذا فتحدثت عنه فسمعت عنه فسمعت عنه فسمعت عنه فسمعت عنه
 قال وسمعت ما قالوا قلت لهم وذلك سرف يبتون بهم فقال أما انهم من فقوب دلاب ولا لا لا يكون أحد
 قلت وعي نافع جبير قال لم يجر رسول الله صلى الله عليه وسلم أسماء بن عبد الله بن عسوانه ليلة فسمعت
 يقول غير حذيفة وهم ثمانون رجلا ليس منهم قريشي ولا من الأنصار ومن خلفائهم وروى كرههم
 (ابن جرير في كتاب السب) قال معيب بن قيس بن مليل وهو الذي قال لو كان لنامي لأمري شيئا فقلت
 ههنا ووديعة من مات وهو الذي قال عما كان عوص ولعب وحديث عن عديته من بنل والحارث من يرب
 العناني وهو الذي سقى الوشل بنول وأوس من قطي وهو الذي قال ابنيون عورة والخلاس من سويد
 اصابت قال وبعدها نائب بعد ذلك وسعد بن زارة وكان أحمرهم منا وخبثهم وقبس من عهد وسويد
 وداعس وقبس من عمرو بن سهل وزيد بن الصيت وكان من يهود قينقاع وسلا من الجمام (في كتاب عمر
 وعثمان وأكابر الصحابة رضي الله عنهم يسألونه عن الفتن العامة والخاصة) ورجعون له في العلم الذي
 خصه فروى الأئمة خلا أما داود من روايه شقيق عن حذيفة قال كما عند عمر فقال أيكم يحفظ
 حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم في فتنه فتنا حديثا حديثا لعراقي وأخرج أبو يعقوب من روايه روى
 اس حواش عن حذيفة انه قدم من عند عمر فقال لما خطبنا له سأل أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أيكم
 سمع قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في فتنه فتنا حديثا حديثا لعراقي وأخرج أبو يعقوب من روايه روى
 فتنه ما قال أنت الله قولك فتنه تعرض لفتن على القلوب عرض الحاضر ساق الحديث وفي آخره وحديثه

الاعمال حصي مهد العلم
 وكان حذيفة رضي الله عنه
 أضافه حصي يعلم لما قضي
 وفرد عمره عن عم السقي
 وأما سنة ودقائق الفتن
 فكان عمر وعثمان وأكابر
 الصحابة رضي الله عنهم
 يسألونه عن الفتن العامة
 والخاصة

ولم يكن من تكلم في علم يعرفه (ليقين) وبقامات (وأحوال)
 القلوب وصفات اساطير الثلاثة (ولقد انقوت الاسمة منهم) (سول) رعد الله لتسقى
 وصفات اساطير الثلاثة منهم سول يستري واصحى
 وعبد الرحمن وكان مجلس
 الا اولئك الخلق الكابر
 يدى لا يحصى ولى هؤلاء
 عدد يسير فلما تجاوزوا عشرة
 لان النفيس الغز لا يصلح
 لا لاهل الخصوص وما يدل
 للعموم فامرهم بـ
 ومجان يكون اعلم
 في علمهم
 وادراكه نصفه لاهل
 العطف والكتب ولا على
 تقليد ما يسمعون من شيوخه
 واهل علمه صاحب لشرع
 صواب الله عليه وسلم
 فمأمره واهل علمه
 انهم من حيث
 ان فعلهم يدل على سماعتهم
 من رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ثم قد علمه
 اشرع صلى الله عليه وسلم
 في حق رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وحسب على أسراره
 فان المقادير افعالها
 لا صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم فعله وفعله لا بد
 وأن يكون لشرقه فينبغي
 أن يكون شديداً تحت عن
 سرار لا على الاقوال
 ههنا ان الكتب بعضها ما قيل
 كان وعاء للعلم ولا يكون
 عالم اولئك كان يقل فلان
 من أوعية العلم ولا على
 عالم اذا كان شدة العلم
 من غير اطلاع على الحكم
 والاسرار

ولقد انقوت في الذكر والوعظ (ولم يكن منهم من تكلم في علم يعرفه) (ليقين) وبقامات (وأحوال)
 القلوب وصفات اساطير الثلاثة (ولقد انقوت الاسمة منهم) (سول) رعد الله لتسقى
 (و صحتي) بأنهم منسوب الى حده ص (وعبد الرحمن) س يحيي الاسود (وكان مجلس الى هؤلاء) أي
 أهل الوعظ واشد كبر (الحق سكاير ابدى لا يحصى) ولقد انقوت وكان يجمع في مجالس انحصار
 والدكر من والواعظ مشرف من عهد المجلس الى وقتنا هذا (و) مجلس (الى هؤلاء) يعني أهل علم صحت
 بقاب (عدد يسير فلما تجاوزوا عشرة) فكان مجلس يحاسب عدة حجة وتلى في عشر ذوات خيل يتكلم
 على نفع عشرة ومانم أهل محمد عشر وروى في مجالس أهل هذه نعم فبما سلف ثلاثون رجلاً ولا عشر وروى
 لا نادوا غير لزام ولا دهم اعلم كانوا من الاربعة والعشرة وبعثة عشر وقال الادريسي مات عنده بس في
 ربيع يوم مات وهو أروى أهل لارض عبد الله وما كان يشهد مجلسه الا سبعة وثمينة قال صاحب
 انقوت فهذا تبين من يقرى بهما (لا) ان مجلس يعرف لا لاهل الخصوص (من) انقوت الله
 قره (وما يدل للعموم فامرهم بـ) وفي انقوت ان اعم خصوص لقال وان انقص علم سكاير
 وقال في موضع آخر ولعمري ان المذكر من الصغرة والمحدث من الاحوار والخواص للعلم يكون
 للاحوار والجواب في المسائل يصيب العموم وكان عند أهل هذا العلم منهم مخصوص لا يفتح الا
 للعموم وللخصوص فبين لم يكونوا ينطقون به الا عند أهل وروى ان ذلك من حقه وانه واجب عليه
 (ومها) أي ومن لعلامات اسراره من علمه لا حرة (ان يكون عمداً في) (حد) (لعموم)
 وتبناها (على نصبره) في ترى حقائق الاسرار وروى (ادركه) أي معرفة حقيقة (سواء علمه)
 انور سور يندس (لا على انقص) جمع محبة (واكتب) جمع كتاب أي لا يكون عدة فخذ في علوم
 من الاوراق المكتوبة وما يكون اعتماده على ما ذكره فقه ولا يورده عمداً له فمأمره ومهر في مرتبة فان
 هذا هو ماضيه في علوم الاعمال الموحلة الى درجته لا حرة (ولا) يكون عمداً يص (على غيبه
 ما يسمعه من غيره) وروى (و) (وما نقله) الذي أمرنا بامانه (صاحب شرع صحت الله عليه)
 وسلامه لا غير (ديماً أمره وقاله) أي في الامور وانها هي (و) (فقد انقوت) رضى الله عنهم (من)
 حيث ان فعلهم يدل على سماعتهم عن ابي صلى الله عليه وسلم (أي تلقوا ذلك الفعل) شاهه عليه صلى
 الله عليه وسلم (من) باقي افعاله وفعاله ما يقوله (و) (جمع نفسه على ذلك) فبحث عن الاخبار التي هي له
 على تلك الاقوال والافعال من طريق صحة ثبت من الكدابين والوصفيين ثم من معرفة لاهل من ذلك
 من مسبوقة فادانته هذه لعمه (و) (سعي ان يكون حريصاً) مشرفاً (على فهم سره) وسأله وكاه
 ودقائقه (فان المقلد) كسر اللام (ان يفعل) من لا يلقى صلى الله عليه وسلم فعلة (واختبته) من
 مسمى لانه صلى الله عليه وسلم لم يسمي عمه (وكذلك كان الرسول صلى الله عليه وسلم فعلة لا ان يكون
 سره) (نحى عن المقلد) (بمعنى ان يكون شديد البحث) وحسب (عن سرر الاعمال والاقوال)
 ان يكون تسامع كماله وتصيب الاحوار كماله (فانه) كفي بمحمد ما يقال (ويكتب في انقص) (كان وعاء
 للعلم) أي ظرفاً حافظاً له (ولم يكن عالماً) حقيقة (ولذلك كان) ان فلان من رعية نعم ولا يسمى
 عالم) هذا قول الزهري كما سبقت في ريباً (دكان من شدة الحجة) واجمع فقه (من) غير اطلاع
 على الاسرار والحكم) قال صاحب انقوت ولم يكن اعم من علمه من كان عالماً علم غيره ولا خاص
 اعمه سواء كان اسمه عبد وراوية ولا وكان أو حرم ارهه يقول لاهل العلم وغيت عنهم
 في أوعية سوء وكان الزهري يقول كان فلان وعاء للعلم وحديثي فلان وكاه من أوعية نعم ولا يشرف
 وكان عالماً وكذلك لاهل العلم حامل فقه غير فقيه وز (ممل فقه ان من هو فقهه وكوا فقولوا

حاد، رواية يعقوب بن كثر رواه قلت أو حاد هو سلمه من دينار الأعراس من كذا انتهى أخرجه أبو
 نعم من روى به يحيى بن عبد الله بن أبي عتبة قال حدثت ربيعة بن صالح قال قال زهري استجاب من هشام
 الأصبغ قال ما قال في العلماء قال ما عسى أن يقول في العلماء الأحسب أني ذكرت العلماء وقد
 استمعوا لعلمهم عن أهل الدنيا ولم يستمع أهل الدنيا بدنياهم عن علمهم فذكر رأيت ذلك هذا في صحاحه تعلموا
 نعم فم يستمعوا به واستمع أهل الدنيا بدنياهم عن علمهم فذكر رأيت ذلك هذا في صحاحه تعلموا
 منهم أهل الدنيا من دنياهم سبأ أرشد، ونحوه بسوا العلماء عما هم رواة ومأقول الزهري وأخرج
 أبو نعم أيضا من رواية إبراهيم بن سعيد قال سمعت سفيان يقول كنت أسمع الزهري يقول حدثني فلان
 وكان من ربيعة النعم ولا يقول كذا (ومن) تأدب كتابته وكان أهل المعرفة (كشفت عن
 دابة أقطاف) أي اختار (و من سورا نهدي به) وابقين و (مرفق به منبوعا مقادا فلا ينبغي أن
 يقدح غيره) لأن الفقيه في العلم هو السابق به في العلم وقوله لا يحدث سواه ومثل دعاء نعم غيره مثل
 لوصف لأحوال أصحاب العارف عظامات بعد يقين ولا حال له ولا مقدم وليس يعود عليه من وصفه إلا
 أمة نعم ذلك كلام وسبق العلماء بالله في السنة بالاعتماد ونظم منسلة بكاهل تعالى ولكم الويل من
 تصوف وكثرة كك أصه بهم مشواحه وإذا أصه عليهم فاموا لا يرجع إلى صيرة في طريقه عما شابه
 علمه من طلبات شبه مما يختلف علماء به ولا يتحقق بوحده من بحده عن حال أيسها بوجده وأب
 هو واحد متواحد غيره فغيره هو لو حدث وسعد على شهادة سواه فاسوى هو استأهده وقد كان الحسن
 يقول إن الله لا يعا صاحب رواية عما عدا بنيهم وذرية وقال أيضا من لم يكن له عقل يسوسه
 لم يسمع مرة رواية الحديث (ولذلك قال ابن عباس) رضي الله عنهما (من أحد لا يؤخذ من علمه
 ويترك لأرسول الله صلى الله عليه وسلم) ورواه صاحب غوث بغداد بس أحد لا يؤخذ من قوله ويترك
 رواه في سواء وقال العراقي رواه حماد في الكبير من رواية مالك بن دينار عن عكرمة عن من
 عن من ربيعة فقهه فقه القوت واسد محسن (وقد كان نعم من ربيعة من مات فقهه) هو ربيعة بن ثابت
 بن مالك بن ربيعة بن لؤي بن الأصاوي بخاري أبو عبد ويقال بوجهة المدي أحد كبار رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال شعبي وابن سيرين عيسى بن علي ابن أبي ربيعة والقرآن وكان من أصحاب عتوي
 من أصحابه أبا يحيى علمهم وقال سعيد بن المسيب لم دلي ربيعة في مرة قال بن عباس من سره أن يعلم
 كيف ذهب العلم فكذلك ذهب العلم والله لقد دس اليوم علم كثير ورواه سنة حسن دار عبي وهو
 من سنن وخشبي وقبل غير ذلك (وقر على أي من كتب) القرب هو أبي من كتب من كتب من سعيد
 بن ربيعة لأنصاري البخاري ربيعة أبو بكر ويقال أبو طمبل سيد الأقرب واحد من جمع بشر
 توفي في سنة ١٢٠ هـ عن ثمانين سنة (ثم عفا) في الفقه أي فني في بعض المسائل بخلاف
 ما فني به ربيعة (و) حانف أبا (في رواية) أي في بعض الوجوه (وهل بعض) اللهيه من (السلف
 ما جاءنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حساه على رأسه ولعين وماء) عن الهامة فأحد وثرت وما
 جاء عن سابعين فهم ربيعة ونحوه (قالوا ويقول هكذا) ربيعة صاحب غوث بغداد ربيعة
 لأمام حبيب ربيعة بن عبد الله قال صاحب القوت وعلم أن بعد ذلك كاشفه الله تعالى ما بعده وعلم
 سبق لم يسعه تقليد أحد من العلماء وكذلك كان يتقدمون دأفهموا هذا المقام حاله من جلا وعنه
 انعم لم يريد ليقين والافهام ثم ورد قول ابن عباس وقول بعض السلف يتقدم ذكرهما قال ولاجل ذلك
 كان يفتها بغيرهون تتبدد ويقولون لا ينبغي لرجل أن يفتي حتى يعرف اختلاف العلماء أي يختار
 من علمه الأخوة للدين والأقوى باليقين فلا يكون إلا بسحب سبب أن يفتي العالم بذهب غيره لم يتبع
 أن يعرف لاختلاف وكان يعرف مذهب صاحبه كنهه ومتى قبل أن بعد يفتي هذا فيقال ما علمت

ومن كشف عن قلبه بقطعة
 واستأثر سورا نهدي به صار
 في سنة مشروعا فقد خلا
 يس في أن يفتي غيره
 ولد ذلك قال ابن عباس رضي
 الله عنهما ما من أحد
 الا يؤخذ من علمه ويترك
 الرسول الله صلى الله عليه
 وسلم وقد كان نعم من ربيعة
 ابن ربيعة فقهه ورواه
 أي من كتب ثم حاله في
 الفقه ولقراءة جميعها في
 الفقه لسلف ما جاء عن
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قبلناه على الرأس
 ربيعة وماء ما عن الهامة
 رضي الله عنهم فحدثه
 وترك وما جاء عن أبي ربيعة
 وهم رجال ونحوه رجال

ثم في القرون الرابع

حدثت مصنفات الكلام
وكثر الخوض في الحدس
والعوض في ابطال المقالات
ثم مال الناس اليه والى
نقصه ولوعده ثم افند
علم اليقين في الانداس
من ذلك الزمان فصول بعد
ذلك يستعرب علم القلوب
وتفتيش عن سمات
النفس ومكاييد الشيطان
وأعرض عن ذلك الا
لاقبول نصر يسمى المحل
المشكك عالمنا والقاص
الزخرف كلامه بالعبارة
المسجعة عالمنا وهذا لان
قومهم مستمعون اليهم
وكان لا يغيرهم حقيقة
العلم من غيره ولم تكن سير
النسابة رضى الله عنهم
وعلمهم ظاهرة عندهم
حتى كانوا يعززونهم
من هؤلاءهم واستمر
عليهم اسمهم وادوارهم
التي خلف عن سلف
وأصبح علم الاخرين ملوك
وعاب عنهم اقرين
العلم والكلام الا عن
الخواص منهم كانوا اذا
قبل لهم فلان علم أم فلان
قويون فلان أكثر علما
وفلان أكثر كلاما وكان
لخواص يدركون العلم
بين العلم وبين القدرة على
الكلام هكذا ضعف الدين
في قسرون سائفة فكيف
بمن زمانك هذا فافند
التي الامر الى أن يظهر
الانكار يستهدف سببه
الى الجيوب فالاولى أن يشغل
الانسان نفسه ويستكف

اسئلة بالبرهنة ثم تلاهم كثير من أهل عصرهم في سببهم ووالهم ولا يرى بعض الاثمة منهم
يفرد حديثا على الله عليه وسلم خاصة وذلك على رأسه في وصف عبد الله بن موسى بن عيسى
أكر في مسند وصنف مسند هذا عصره مسند وصنف مسند موسى بن موسى بن مسند وصنف
أعجم بن حاد طر عن رجل مصر مستند ثم في الاثمة بعد ذلك أنهم نقل امام من الخلف لا وصف
حديثه على المسند كالأمام أحمد وصنف من رآه ورواه وعنه بن سبب وغيرهم من السلافة ومنهم من
صنف على الاواب واستبد به كأي كرس أي شبهه اه (ثم) بعد مسند مشرور بعد نقض الاثمة
قرون (في القرون الرابع) الخوض (حدث) وطهر (مصنفات الكلام) وكتب المشكك من رأى
والعقول والقياس (وكثر الخوض في الجدل) مع قدرته والحمية ورد وصف (والعوض في العلم
المقالات) بالبراهين والادلة (ثم مال الناس له) بعد وعصبلا (وذا) قصص ولوعدهم (على
الانكار) (فأخذ علم يقين) والمعرفة في سببه علم اليقين (في الامراض) والاصحاح والاعت
معرفة اوصاف من علم القلوب والهم ارشد خفي من بعدهم خفي من رلى الخوف اب هذا الوقت
(فصار بعد ذلك يستعرب علم القلوب والفتيش عن سمات النفس) الامارة (ومكاييد شيطان) وحيله
(وأعرض عن ذلك الا الايمان) من اقبل ثم احتاط الامر بعد ذلك في زمان هذا (فراحماد) وانكسار
يسمى (عساوا) قاص المرحوف كلامه بالعبارة المسجعة (رائقة) عالمنا عارفا والراوى للحديث
والناقل له يسمى عالمنا من غير ثقة في دين ولا برهنة من يسي هل صاحب يقرب وروى يباغ من سبب عمله
قال كذا انما الى عطائه انظر اساني بعد الصدفة كلام عليه فاحسن ذاب عداء فكلام رجل من المؤدس
لا من به نيل ما كان يتكلم به عطائه كرسوبه راحة من حيرة هل من هذا المشكك نقل بالادان
وقال اسكت فانه يكره أن يسمع لعلم لامن فله الراهد بن الدنيا وكرهوا أن يسمعو من شبه الله
ورعوا به لا يلقى هم اه (وعد لان العوام) من اسس (هم المستمعون اليهم) في حلق دروسهم
(وكان لا يغير لهم حقيقة العلم عن غيره) اقصور مرتبهم (ولم تكن سيرة اجداه) وهو يشتمهم
(وعلمهم) وما كانوا عليه (ساهرة) علم حتى كانوا يعززونهم (أي شرب ان) برهنة في استغفه
(مباينة هؤلاء لهم) في الاقوال والاحوال (فتم عليهم اسماء) علماء وروث اللقب خفي عن سلف
وأصبح علم الاخرين ملوك (في لقوب ثم درس معرفة هذا) انما من ملوك كلام وصنف عرب
على السامعين لا يعرف حقيقة من باطله يسمى علم وكل كلام مستحسن مرحوف وقيل لا يسمى
عالمنا لجل انما يعلم أي شيء هو ولقوله معرفة السامع بوصف من سلف من العلماء كعب كانوا ومار
كثير من مشككي الزمان فانه انقضى وصار كثير من زرك ونقول لدى حقيقة جهل كائنه علم عند
الاهلين (وغاب عنهم الفرق بين العلم والكلام) وبين يتكلم ولعلم (الاعلى) الخواص منهم كانوا
اذا قيل لهم فلان أعم من فلان (في نسخة) ثم فلان (يعولون فلان) كسر علماء وادان أكثر كلاما
فكان الخواص منهم (يدركون الفرق) والتبصر (بين العلم وبين القدرة على الكلام) وبين لعدم ولشكك
وخصوص الجاهل يشبهون العلماء فيستنبهون على سببهم في حاله علم ساس في زمان أعزهم - بره
المتقدمين وأعلمهم نظرائي اسكتين ثم أعلمهم ما علم أي شيء هو وباعهم من هو وباعهم من هو وباعهم
كما فرض على طائفة العلم أن يعرفوه حتى يطمئنه ولا يصح طلب ما لا يعرف ثم معرفة اعم من هو وباعهم
عنده اعلم دايم عرض لا يقوم الاحتسب ولا يوجد لادان فله (هذا) ضعف الدين في حروب سائفة
فكيف العن زمان هذا (في القرون الخامس) (وعد انتهى الامر أن يظهر لا كثر) في شيء من لك
(يستهدف) ويرى (معه الى الخوف) وقوله يعقل دونه استعد ولا حول ولا قوة الا بالله اعلى يعطيه
(فالاولى أن يشغل الانسان نفسه) في توجيهه في اوجه حل وعز (وبسكت) فانه لا فائدة في نسخة

وہمہ ن کوہ سدیدانہ فی من محدثہ (۱۳۶) الامور وفاق عامہ کلہمور ولا یعرہ طہای خلق عی ماحدثہ و ہماہر صی

[illegible]

و به و مترب به خدا لایق به صفت و به رحمت و اما به صفت و تفصوهم فی سرور و خلاصه فی هذه الایاتین صرف بدعوه لی فکند که
ایها و صاحب هو ی بدعوه لی هو و قد صمد لله تعالی به صفت لی بعد اصحاب لی انما هم و یفتی آثارهم متعرض لاجرام عظیم

كذلك) وفي العيون وكذلك (مكحول) وأخرج فلاسكا في السنة من رواه سعد بن عامر قال أخبر
 حرم عن غاب القطان قال رأيت مالك بن دينار في أسود وهو قاعد في مقعده الذي كان يقعد فيه وهو
 يشير بأصبعه وهو يقول صفان في الناس لا عدل وهما قاتل أحدهما سنة له كل مسير صاحب
 بدعة قد علا فيها صاحب دسا مترف بها قال ثم قال حدثني هذا حكيم وكان رجلا من حشاشه قال وكان
 معهما في الحديقة قال قلت ما حكيم أت حدثت ما سألكم حدثت قال نعم وت عن قال عن الذئبق من
 المسلي (وقد روى عن مسعود) رضي الله عنه (موقوف) عليه (و) روى أيضا (مسند) لرسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال (أما أشد الكلام دهاءا من أن يهدي) أي أسيرد وأطريقه (فأحسن) كلام
 كلام الله عز وجل (أمر على رسوله في سكت) وعندها الكتب الأربعة (وأحسن الهدى هدى
 محمد صلى الله عليه وسلم لا وأماكم ومحدث الأمور فان شرا الأمور محدثات من كل محدثة بدعة أي
 حصلة محدثة (وان كل بدعة ضلالة لا لا باطن عابكم الأمد) بالهال محركة الزمان من رواه بالهال فقد
 صحف (وتفسر قولكم) وهو من قوله عز وجل ولا تكونوا كاهن أو قوا أشكاف من قبل فقال عليهم
 الأمد فقصت قلوبهم (الا كل ما هو آت قريب الا ان به بعد ما بين ما ت) هكذا أوردته صاحب
 القوت وقال العراقي رواه ابن ماجه من رواية أبي جعفر السعدي عن أبي الأحوس عن عبد الله بن
 مسعود بن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تدكره الآيات قال وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وقال
 لا ان ما هو آت قريب وعما العبد ما نس ما ت ورد الآيات شفي من شقي في علمه وأما بعد من
 وهذا بغير الحديث وأما حديث زيد بن أسلم في حديثه وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار
 والحديث طويل وفي آخره بعد قوله من وعظا بغيره الان قتال المؤمن كفر وسبابه فسوق ولا يحل لاسلم
 أن يمحى أحد فوق ثلاث الا وأماكم وللكذب الكذب لا يبلغ لا لا تلحد ولا بالهزل لا لا بعدل من
 صبيه فلا يلقى له وان الكذب يهدي الى الفجور وان الفجور يهدي الى النار وان الهدى يهدي الى
 البر يهدي الى الجنة وبه قال الصادق صديق رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا كذب وكذبوا
 عند الله كذابا هكذا بعد من ما حقه بطوله وأخرج فلاسكا في السنة من هذا بطريقه في قوله وتفسر
 قولكم وجه ان كل محدثة لا بدعية لا لا بطول من غير توثيقه وأخرج أيضا من رواية لا يفسر عن
 جامع من شداد عن الأسود بن هلال قال قال عبد الله بن الحسن الهدى هدى محمد وان الحسن
 الكلام كلام الله وكم محدثون ومحدثكم بكل محدثة ضلالة وكل ضلالة في النار وأخرج توفيق
 في الحلية من رواية محمد بن سنان عن عبد الله بن عباس قال قال عبد الله بن مسعود ان ضدى حدثت
 كتاب الله تعالى ووثق اعزى كلمة تنقوي ونجى بل مله براهم وأحسن السن سنة محمد صلى الله عليه
 وسلم وخير الهدى هدى لآبيه وأشرف الحديث كراهه وخير القرب وخير الامور وأما
 وشرا الامور ومحدثاتها حديث بطوله فان عراقي وفي عن حار عن حار عن عبد الله بن مسعود
 وبن ماجه من رواية جعفر بن محمد عن أبيه عن حار قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حدث
 بحديث عبده الحديث وفيه ويقول اما بعد فان خير حديث كتاب الله وخير الهدى هدى محمد وشرا الامور
 محدثاتها وكل بدعة ضلالة قلت وأخرج توفيق بن داود والترمذي والفلاسكا وأبو بكر الأتجري وغيرهم في
 الشفاء من طريقهم من حديث امرئ من سارية رضي الله عنه صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم دان قوم ثم أقبل عليا بوجهه فوعظا موعظة بليغة ذرفت منها العيون ووجلت منها ثوب
 فصاروا حديث وجهه وأماكم ومحدثات الأمور فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وأخرج فلاسكا
 في السنة من رواية سفيان بن عيينة عن هلال الوان حدثنا عن عبد الله بن حكيم وكان قد أدرك الحلية
 قال أرسل اليه الخراج فبعوه فلما آتاه قال كيف كان عمر يقول قال كان عمر يقول ان أضدت لقل قبل

وكذلك كروا وقد روى
 عن ابن مسعود موقوف
 ومسند الله قال اعلمها
 شرا كلام والهدى
 فأحسن الكلام كلام
 الله تعالى وأحسن الهدى
 هدى رسول الله صلى
 عليه وسلم الا وأماكم
 ومحدثات الأمور فان شرا
 الأمور محدثاتها وان كل
 بدعة بدعة وكل بدعة
 ضلالة لا لا بطول من
 الأمد فتفسر قولكم الا كل
 ما هو آت قريب الا ان
 البعد ما بين ما ت

به لاوار أحسن هدى هدى محمد صلى الله عليه وسلم ونشر الامور محمد بنهما وكل محدثة صلاة الاون
 الدس عبر ما حدوا العلم عن كثرتهم ولم يقيم الصغير على الكبير هذا قام الصغير على الكبير فقد
 وشرح يت من رواية اصل لا حدب عن عائكة مشحرة قالت ثيبا من مسعود حسا أمه عن لجال
 قال أما لغير الحال أتخوف عليكم من الحال أمور تكون من كبرائكم ثيبا مينة ورجيل أدرك ذلك
 زمان سمعت الاول اسمت الاول فاما اليوم على السنة وأخرج أيضا من حديث معاذ سيكون فتنة
 الحديث ورويه هيا كم وما شذع طاب ما شذع صلاة (وفي حطمة رسول الله صلى الله عليه وسلم طوى من أن
 شعله عيسى عن عيوب الناس ونفق من مال اكتسبه من غير معصية وحادث أهل لطفه وحكمة طوى من
 دل في ماله وحديث خلقته وصحت سر برنه وعزل عن الناس شره طوى من أن عمله ونفق الفصل
 من ماله وأصل الفصل من قوله وروفته أسنة ولم يذهب (يذهب) هكذا أوردته صاحب القلوب معط
 وفي حطمة سبي من الله عليه وسلم في رواية وفيه بعد قوله وسعد أهل لطفه والحكمة زيادة وسعد
 أهل ليل والمصيبة وقيل يعز في فيه عن الحسين بن علي وفي هريرة ركب المصري أما حديث الحسين
 ابن علي فرواه أبو نعيم في الحلية من رواية القاسم بن محمد بن جعفر عن أمه من أهل ليل أبي الحسين
 ابن علي قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم حبيبيا على كعبه يد كره زيادة في أوله وهي كالامون
 في هذه الدنيا على عبرا ما كتب الحديث ورويه طوى من شعله عيسى عن عيوب الناس ونفق الفصل من
 ماله وأصل الفصل من قوله وروفته سنة ولم يذهب في البدعة وأما حديث في هريرة فرواه ابن
 لان في مكارم الاخلاق من رواية عصمة بن محمد الحر روى عن يحيى بن عبد عن سليمان بن يسار عن أبي
 هريرة رفته فساد على حديث الحسين بن علي وأما حديث ركب المصري فرواه الطبراني ومعه في من
 رواية اعميل بن عيسى عن عيسى بن سعيد الكلعي عن بصير الهنسي عن ركب المصري رفته طوى
 ان تو صرح في غير مقتضه ودل في نفسه من غير مسكته ونفق مالا جمعه في غير معصية ورحم المساكين
 وصالحا أهل لطفه وحكمة طوى من دل في نفسه وطاب كسبه وصحت سر برنه وكرمت علاقته وعزل
 عن الناس شره طوى من دل لطفه ونفق فضل من ماله وأصل الفصل من قوله وأما حديث أس
 فرواه الحراري مسنده مختصرا باسناد ضعيف واللفظ طوى من شعله عيسى عن عيوب الناس ونفق
 فصل من ماله وأصل الفصل من قوله وروفته سنة ولم يذهب (يذهب) الى البدعة اه فتدو حديث ركب
 أيضا بخاري في الترمذي في صحيحه والدارودي واسحاق ونحو ابو نعيم في الحلية من
 رواية كثير من هشام بن جعفر بن رواف قال بلغنا أن ربه من ماله كان يقول طوى من فكر في عيسى
 عن عيب غيره وهو في أن توامع به عز وجل من غير معصية وبالناس أهل لهم ولهم وأهل الحكمة
 وروفته سنة ولم يذهب الى البدعة وهذا صاحب الفتوح بعد ان أورد الحطية المذكورة مائة وقال
 بعض العلماء الادباء كلاما مطروما في وصف زماننا هذا كأنه شاهد

وفي خطبة رسول الله صلى
 الله عليه وسلم طوى من شعله
 عيسى عن عيوب الناس
 ونفق من مال اكتسبه من
 غير معصية وسعد أهل لطفه
 وحكمة طوى من أن دل في
 نفسه وصحت سر برنه وعزل
 عن الناس شره طوى من أن
 عمله ونفق الفصل من
 ماله وأصل الفصل من
 قوله وروفته سنة ولم
 يذهب (يذهب) وكس
 مسعود ربه الله عيسى
 يقول حسن هدى في
 آخر زمان خبر من كبير
 من لعل وقال أنهم في
 زمان خير كم فيه اسارع في
 الامور وسياتي بعدكم

ذهب الرجال المتقدي بفعالهم * والمتكبرون لكل أمر متكر
 وبقيت في خلف تركي بعضهم * بعضا يدفع معور عن معور
 نبي ان من الرجال بهيمة * وفي صورة الرجل المجمع المبهمة
 فمن شكل مصيبة في ماله * هذا أصيب بديمه لم يشمر
 فسل اليب تكتن لينا مثله * من يسح في علم يلب بظهر

(وكان امر مسعود يقول حسن الهدى في آخر الزمان خبر من كثير من العمل) هكذا أوردته صاحب
 الفتوح في حسن السيرة والظرفه محدثة أهل ادع ونحو الاسكافي في السنة من رواية الاعمش
 عن عمارة عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله قال الاقتصاد في السنة خبر من الاجتهاد في البدعة (وقال)

فرعون وبقل هو بناء حرة وكذلك سقوش وانرو بقرى سقوف والايوب سواه في السجدة
 البيوت وكانوا يفتنون النظر عن النظر الى ذلك غاب الاحتمال من قبس عبدة فرجع وقد حصر واستنفذ
 بيته وصغروه فلما نظر اليه خرج من مفرجه وحلف ان لا يدخله حتى يقطعوا ذلك منه ويبعدوه كما كان
 وقال يحيى بن عمار كنت اشمس مع الثوري في طريق فرديا ساب سقوش صرخت فبدا ينادي به بخدي
 سخيان حتى خربت فقلت ما تذكره من القار فقال انما ينوء به بطار ليه ولو كان كل من مر به لا يفتن
 اليه ما ينوء بكائه حتى ان يكون مفرجه معاودا له على سبائه (وكذلك) من محدثات الاقوال
 (الاشتغال بدقائق الحدل والماهر) واشد من في القربى والنصر فيه وهدي (من أجل علوم الزمان)
 ورفعها قد رلدتهم (ويستوي اليه) في الاشتغال به (من تعميم القربى) عند الله تعالى (وفد
 كان ذلك) عند لا قيس (من المكرات) ويدخل في ذلك شعر في علوم العربية وهو قال بعض
 اسما العويد الخشوع من القلب وقال بعضهم من ارد ان يردى ما من طبعهم ليعود كرب
 العربية عند الفاسم من محبته فقال اونها كبروا حروباي (ومن ذلك) أي من محدثات الادب
 (أعني في) قراءة (القرآن) حتى لا يذهبهم الاوه وحتى يحاور عراب القربى والكملة بعد المتصور
 ونصر محدود ودعاهم انظر ودهر اندعم بسنوي ذلك سلاح ولا ينفى وهو صاح الكلام
 واحسنه عن حقيقته فهو مدعة ومكره استماعه قال شمر من الحرب ساءت عند الله من أي داود
 طرقي امر بالحل يقرأ فحسب به قال يقول ضربت بعم قال لا هاد مد شهر مدعة (و) من
 ذلك - هـ ر في (الادب) وهو من البقية ولا عد له ليرحل من المؤدى لان عمراني لاحت في الله
 ته في فة لسكرتص في ته في قال ولم تأعبه الرجل قال لا لا تنفي في ذاب وتخذع له حرا
 وكان نوكر لا تحري يقول حرجت من بعد ولم تمل لي انضم ما مد تدعو في كل شئ حتى في مراة
 اقرب وفي الادب يعني لادارة وطيبي (ومن ذلك) أي من محدثات الادب ل (تصف) أي محوذة
 الحد (في) الحدة ونوسه في الفهورة ونقد را لاسباب السعيدة في محاسبة الشايات) والتشديد في مكره
 عسفه من عره الحب ومن الحش ومن قوس ما يؤكل له وغسل يسير بدم وبحودك وكان السيف
 رخصوني كل هذا (مع شة هل في حل لاصعة وعبر عنها) وأمره كاسب وترك عري فيها (في
 سدودك) كالكلام في لايغي والحوص في به من واجبة والعمدة والاشماع اليهما والصدراي اورد
 والاهو ومحمسه واشتق في هوى سبه واسعص وسعدة الحارص على لادب هدي كنهه شاهلوا فيه كان
 لسافو قديما يشددون به وقد قصره صنف على هذا الذي ورد من ذكر اجواته وابدع وهي
 كبر ولم يدكر من مدع الخراج لافرض الثوري في المسجد وهي كثيرة يصنفها من ان لم يعلم يدكره
 في قول من جده مدع لافعال قولهم كيف صنعت كيف صنعت هدمحدث بما كانوا اذ يقولوا
 دلو اسلام عليكم ورحمة الله وما حدث هذا زمان دعوت عوامي كان لرجل يلقي خطا غدوة ويقول
 كيف صنعت من اساعون ولفه عشيبة يقول كيف اسيت منه لان اهدهم كان هذا نص لم يحس
 ود اسمى لم يصح في هذا الى يوم ونسى سبه وكان من عرق حذوته من المتقدمين يكره ذلك قال
 رحن له بكر من عيش كيف صنعت وكذا مسيت ولم يكلمه وقال دعوا من هذه البدعة وروى أبو
 معشر عن الحسن ان كانا يقولون لسلام عليكم سمعوا به لقلوب في اليوم كيف أصبحت أصلح الله
 كيف أنت عاتمة من تخدعنا قولهم كانت مدعة لاولا كرامة فان شازا عموا عليه ومن هذا قولهم لله
 معكم وهو بيت وفي الخبر من بدأكم بالسلام قبل السلام ولا تحبوه ومن ذلك لاسارة بالسلام باليد أو
 لرأس من غير طبق به وكل ذلك من المحدثات ومن ان انداء الرجل في عنوان كتاب باسم المكتوب به
 وانما السدان يندى نفسه فيكتب من دلال الى دلال ويقول لم من أحدته ودفعه لعلاء عليه

وكذلك الاشتغال بدقائق
 الحدل والمناظر من
 أجل علوم أهل الزمان
 و زعموا من أعظم
 الكبرياء ومن ذلك السعي
 في آراء والآداب ومن
 ذلك التمسك في المناظرة
 والوسوسة في الظهارة
 وتقدير الاسباب البعيدة
 في تخماسة الدنيا مع
 انساها في حل لاطعمة
 وتغريها الى تقاثر ذلك

وعدوه من أحداث بني أمية وقد بقي سنة هذاني كتب الامراء والملك ليوم ومب قول نوحل ادعاء
 مبرك. ثنية. علام. وياحريه فقد كان السيف يفرع خلد لهم باب أخيه ثم يسلم ثلاثين بعد كل تسليمة فان
 أذن له دخول وقد لا يحب صاحب البيت ان يدخل عليه في ذلك الوقت بعد أو سبب فيقول وعليكم السلام
 ورحمة الله أوجع عاتك الله فاني على فعل فيرجع غير كره لرحمة غير مؤثر في منه من ذلك شيب فرعا
 رجوع في اليوم من ثني ثلاث بعد هذه وهذا الفعل ببعض من من أهل عصره بأسكره وبعده لا يعود يومه
 ذلك هؤلاء عامة اساس وأما العلماء فكأن من اساس من لا يستأذن عليهم لأنهم لا يسمعون بل كانوا
 يشعرون على أبوابهم وفي مساجدهم ينتظرون خروجهم لأوقات صلاة خللا للعلم وهيبة للعلماء ومن
 ذلك استقصاه أحداهم في المسئلة من حال الرجل وخبره وقد كره ذلك وكان لا يمشي بقول باقي أحدكم كره
 فيسأله عن كل شيء حتى عن المساجح في البيت ولو سأله درهم ما أعطاه ومن ذلك قول الرجل لصاحبه د
 قيه ذهباً في الطريق أيس تريد ومن يس جئت فندكره هدا وليس من اسنة والادب وهو داخل
 في شمس والتعسس ومن ذلك بيع المصاحف وشراؤها وكان بعضهم يبيعها كره منه لا شترتها ومن
 ذلك أحد القرآن ما لا إدارة ونوع الآية أو يمارع رجاء الآية في مكان واحد يركب لا خلاص واسمه
 من غير خشوع للقرآن ولا هيبة ومن ذلك أحداهم على الاثنين ويسته فام غرة الوحد لسوء الخاب
 ومن ذلك دخول النساء الحمام من غير ضرورة ودخول الرجل بغير ضرورة وهو فسوق وهل بعض العلماء
 يحتاج داخل الحمام الى مرور من مرز لوجهه ومنزعه والام يسمي بدخوله ومساخنة العلماء على
 الكراسي وقول من قد تلى كرسى كرسى سمع الراوى يصر وتبعه أو حرة بعد ادعاء الاشباح عليهم
 ذلك ومساخنة العلماء من بين في المرو من اعماهي حصة الكبري وانحوي من وثناء الله يساوي من
 اتواضع الاجتماع في الحلة ومن ذلك مروح اسود ولداية على انرا في اطرافه في ثدي السمون
 وروغ ذلك وكال شمر وغيره اذ امامهم سوردهم وهما في سوتهم ومن ذلك اخراج المبادي في الطراف
 فانه بدعة وكان أحد من حبل وأن الورع يجعلون مسايرهم الى داخل سوتهم ومن ذلك الصلاة في
 القصورة وهي أول بدعة حدثت في مساجد ومنها كفرة استحدثت في ليله لو حدة وقد كرهه أسر
 مالك وغيره من اصحابه وبقل أو ما حدث من مدع أو سمانو شروا داخل والاسنان وشمع وكانوا
 يكرهون ان تكون أو في البيت غير الحرف ولا توصف في آية الطر من ذلك اناس الذين الرهق وكانوا
 ية ولون هي من ساس انفسا ومن رونه رفديبه وهي من كان مصر وفعل حرسا وكما كانت نيات
 سلف اسبلاي واقطراي وعصف بين ومعارى مصر واقطراي مثل كسود اسكفه وشيب
 اسبوية والكرايس الحصرية وهذه علام كنها كنيه قليلة أكتسبها ومن ذلك اسبوع واشراء عبي
 الطريق وكان الورع لا يشترى شيئا ممن قد يبيع على طريق وكذلك خرج الزون في اسبوع
 وتقوم بعضا يد من يدى الخويف الى طريق وكذلك اسبوع واشراء من الصديق لانهم لا يعلكون
 وكلامهم غير مقبول وأما سكراب الخراج ومجدة انى صارت الآتية وفي ذلك التسمية قول: ثني على
 الساس زمان ية يوفيه على الخراج اى يرجون عليه وهذا قد أتى من مدومان لان اسبوع اشياء
 أسكرها الساس عبيد في زمانه وهي اليوم من معروفة برحم الله على من أحدثها وبمحسوب انه مأخوذ
 عابا ولانه ظهرت بعد دولة حوزة شذوا يدع من الفسوق وصارت سبب بعدهم فوجب بذلك الترحم على
 الخراج الى جنب ما أظهرها بها أحدث هذه لم عمل واقطاب انى عصف من هدى اسلف وانما كان
 ساس بحر جوب على الر داخل والراامل ليكثر رهابه اليهم ويألو آخر لعب مصر ويا بحر جوب في
 يوب طلبه مع الحل على لال مالاتيق فيكون سد انفسه وفيه قول القائل
 أول من اتعد الحاملا * عليه لعنة ربى علجلا وآجلا

كل يوم من خائف من رسول الله (ﷺ) عاينوه - لم يزلوا ينادون بالحق على الدين بأدع ما تصالف نسبة

[illegible]

يا نسيبة الى من يذهب ذنبها
 مثال من عصي الملك في
 قات دولته بالاسمة الى من
 حاتف عمره في خدمته معينة
 وذلك قد يعرفه بما قات
 الدولة فلا رقال بعض
 العلماء ما تكلم به السيف
 قال كوث عهده حفظا وما
 سكت عنه سلفه كلام
 فيه مكاف وقال غيره الحق
 تقبل من موره ظلم ومن
 فخر عهده عر ومن وقف
 معه اكتفى وقال صلى الله
 عليه وسلم عليكم بالعط
 الاوسط الذي يرجع اليه
 العذر ويرجع به التالى
 وقال بن عباس روى عنه
 هما ما ضلله لاهل حلا وعي
 بلوب هه قال الله تعالى
 وذر الدين سجودا فيهم
 بعدوا هو وقال تعالى ان
 رين له سوء عمله فراقنا
 فكل ما احدث بعد العصابة
 روى الله عهدهم ما حوز
 قدرا الضرورة والحاجة
 فهو من الاعب والله وكر
 عن ابل من لعنه الله ايه
 حدوده في وقت العصاة
 روى الله عنهم فرحوا
 ليه محسورين فقال
 ما تاتكم قلوبا ما تات
 هؤلاء ما تصيب منهم شيا
 وقد اتعوا فقال اكم
 لا تقدر وبعثهم قد صوا
 نبهم وشهدوا تنزل رهم
 ولكن سدى بعدهم قوم

١٠. طاع لاندالي "أرض الأرض واستر وامن" محمد الجوهري وأحمد لاندالي "المصر" (٤٤٧) - ع. الوقت لانهم عدد هم جهال

بالحق تعالى وهم عند أنفسهم
وعند الخلق على ما قال
سول الله صلى الله عليه
صه من أعظم المعاصي
الجهنم والخنوع والفرار
منه وسعي الكلام من
الغفلة وكل عالم حاض في
الدين سعي سعي إلى
قوله من سعي إلى يتم في كل
ما يقول لا كل سعي
يخوض فيما يحب ويدفع
ملا يوافق بحسبه وبذلك
قال الله عز وجل ولا تفرح
من أهل دمه عن ذكر ما
واتبع هؤلاء وكان أمره
فرطاً والعوام الغفلة السعد
سعد من الجهل يسرق الدين
المعتقدي منهم من العلماء
لا يعاينهم أصبى يعرف
تقريبه دستة من رتب
وهذا جاهل بالدين
علم ما هو مشتعل به من
العلوم التي هي دمه فلهذا
لهذا يعرضه بوطر في
الدين ولا يربط ولا يستر
في الأربل مسير عليه في
الموت وذهب هدايتي
أكثر الناس لا يعرفهم
الله تعالى وبقاع نظام
من إصلاحهم فالإسلام في
الدين تحت طاعة الله
ولا يعرفهم كما ينبغي في
كتاب العزلة بيمانه أن شاء
الله تعالى ولذلك كتب
يوسف بن أسباط إلى
خديجة المرعشي ما نصه
من في لا تعد جدادكم
من عبيد ولا من لا يحل إلهه

أقطع الأبدان في أطراف الأرض واستروا عن أبي الجهور (لاهم) وجه قوم ويقال بالأدب
 ١٠. طاعوا لأطراف الأرض واستروا عن أبي الجهور (لا يصقون) استروا إلى علماء الوقت (ولا يصرون
 على اسماع كلامهم) (لأنهم عدوهم جهل الله تعالى) أي العلماء عند الأدب (وهم) أي علماء (عند
 أنفسهم وعند المخالفين) واعلموا (علماء) وقد ذكر السادة الصوفية أن الأدب في كل زمن سبعة
 لا يريدون كل واحد في نفسه والأوامر أربعة لا يريدون واحدة فبأنية لا يريدون وسبعة سبعة
 لا يريدون ولكل هؤلاء حول بس هذا يحمل ذكره قال صاحب لقوب وقد صاروا من أهل الخوف
 بالجهل على الوصف (قال) أبو محمد (هل استروا وجهه الله تعالى) أي (من علم بعض الخوف
 بالجهل) أي أن الجهل بالجهل أسهل من الجهل بالجهل أسهل من الجهل بالجهل (من علم بعض الخوف
 والجهل) أي (الجهل) (بمعنى واستمع كلامهم) أي (لطف) (بسرعة) أي (لأنهم لا يعلمون
 ذلك حيث كانوا من أطراف الأرض وقد ظهر لك مما تقدم من كلام أهل القسري من أعظم المعاصي
 الخوف بالجهل هو هذا السرور وما بعده فانه من برد صاحب لقوب ومن لم يصيب كلام من كلام أهل
 وورد في لثلاثة مع واحد في الخبر الذي هو قوله أيسر عندهم فليست بذلك وهذا لا يعرف
 من طبعه الله تعالى على ما تجد في رتب المصنف (وكل عالم) بأحق ما هو في العلوم (من الخوف)
 (الدنيا) يحب الله فانه آكل للمال، آكل وكل من كل مولد الناس بالسامل فيه يتدبر عن سبيل الله
 لا محالة وب لم يظهر ذلك في نفسه ولكن يعرفه في من معناه يتلقى الصدق من نفسه غيره وإنما
 الجمع من طرفات لا حرة (فلا يصح أن يصح) أي (بإعمال الأدب) أي (الاستماع) (قوله) أي (في
 في كل ما يقول لا بكل ما يقول) أي (بما يخص) (بما يخص) (بما يخص) (بما يخص) (بما يخص)
 في الله (وعلية انهوى يتحكم عنه) أي (بعد عن سبيل الحق) أي (بما يخص) (بما يخص) (بما يخص)
 مع نفسه عن ذكره واتبع هو ذلك أمره (مرعا) أي (بما يخص) (بما يخص) (بما يخص) (بما يخص)
 وبيل سرها (ويعوم) من سبيل (بما يخص) (بما يخص) (بما يخص) (بما يخص) (بما يخص)
 (الجهل بطريق الدين) واصرار المستقيم (المعقدين) في أنفسهم وعند علماء (المعقدين)
 لا لا اله (بمعنى) لا اله في الدين ولا يعجز المؤمن ولا يدعي العلم به يتعلم (معقدين) بالجهل
 (بمعقدين) مقرر (بمعقدين) وهو لوجه قرب ومن المصنف بعد (وعدا) أي (من سبيل)
 (انه عالم وبه هو مشتبه من لعلوم التي هي وسأل في الدين) ورواها في سبيل (بما يخص)
 سبيل طريق الدين (بمعقدين) أي (الله تعالى) (ولا يستعمر) وهو (لا زال مستعمر) أي (الله)
 وكل سهل القسري يقول قسوه انقلب بالجهل من نفسه (بما يخص) (بما يخص) (بما يخص)
 ومدع وبمعاصي ما جعل معروف بهم وكذا يقول أنما العلم دواء صالح لادواء الجهل ف
 لأعمال منه رتب والجهل دواء يفسد الأعمال عند صلاحها فهو من الحبس هو يحفظه سائر
 دكم بين ما يصح استبداد بين ما يفسد الصلح وقله الله تعالى أن الله لا يصح عن المستبدس وهو
 تعالى لا لا يتبع (أحر المصلحين) (وذا علم هذا) الوصف (على أكثر الناس) من شيعي
 بسمة يعلم (لأنهم معقدين) (وهم قل من يعقل) (المتبع) لرأى من إرشادهم وحسب (بمعنى)
 من إصلاحهم) لانه داء يحبس لا يحر حره (وذلك) للاحوط (لدين الخطأ) الوجه مشتق على حالة
 (بمعقدين) (والأمراد منهم) كبريائهم ولا يرويه (كتابي في كتاب العرف) من هذا الكتاب (بمعنى)
 شاء الله تعالى (ولذلك كتب) أبو محمد (يوسف من أسباط) انتوف سنة يفسد وسعته (أي حقيقة
 امر عشي) انتوف سنة سبع ومائتين وكلاهما من كبار العارفين (بما يخص) (بما يخص) (بما يخص)
 لله تعالى معه إلا كل آفة وكانت مد كبره معصية وذلك به لا يحد أهله) هكذا أورد صاحب

وهدموا قنطرة صقلية لا تفلح عن (١٤٨) عتبة وسماع عتبة أو سكونة على مسكر وان حسن أحواله أب يفيد عتبة أو يستفيد

قوت وردت يوسف يا محمد وتعرفهم قال يعقوب عسبا وقوله قلت اخ اما هو حكاية صاحب
الحو - عن روى ذلك عن يوسف بن شهاب لانه ذكره وسأله وذلك لان صاحب قوت وقائه سد
ست وعشرون وثلاثمائة وثلاثين من أسباط متقدم عنه بكثير وقال في موضع آخر قال حديثا المرعشي
كتب الى يوسف بن شهاب ذهبت البصرة ومن يعرفه وكل ايضا يقول ماتي من يؤمن به وقال ما طبلت
برمال مذاكرة العلم فيه معصية قيل ومذاكره لانه لا يجد أهله (وامد صدق) يوسف بن أسباط في قوله
(فان بعدة لسان) وخمس منهم (لا تدين عن) كثير من اهل بيت من نحو (عنه) وجميع عسبة أو
مكروب عن مسكر) وكل من اشتهر بهلكا (وخصس احواله أن يقيد عسب) للعبر (ولو تأسس)
حق التامل (عنه) (استفيد) من ذلك نعم (عنه) يريد أن يجعل ذلك آية الى طلب الدين ووسيلة الى
شركة كونه هومع ماله) في سائر احواله (ورد) (وهي) (وخاص) (الاسماء) (الاسماء) (الاسماء)
وهو في الحقيقة (كأنه يبيع السيف) وما في معناه من آلات الحرب (من قطاع الطريق) على
المن واللعنوس (فاهل السيف) تجمع كل مهمل في كونه آية العرب فاعلم أنه حرب أعداء
المن والسيف آية الحرب أعداء باهر (وملاحة البحر) سده لاهله (كصلاح السيف لا عرو)
والحق (ذلك لا يرحص) في لا عور (في يبيع من بعد لم عرو لا احوال) (عنه) (الذلة على) (انه)
يريد) به (الاسماء على قطع عروق) (انصر) (مسلمين) (فهذه اثنا عشرة علامة من علامات علمنا
الآخره تجمع كل واحدة منها) (جلا من جلا على اسلف) (أحوالهم وسيرهم) (فكس) (فكس)
اسماء لذلك (تجدد حالي امام تصامد اسما) (تجدد حالي على لادف المدمومة بالتحذات
شريعة وهو على اتمام (أو معرفة لفصير) عن طوى ذلك انواع وهو اطعم (مع لادار به) وتسليم
الدين وهو مقم لاني (والد) (أن تكون) (الاسماء) (في لادفها ولا مع) (فكس) (فكس) (فكس)
مسب) (أي ثمانية عليها) (من بدلت آله الدنيا بالدين وسره البطاني) (عن الاعمال الصالحة) (مسبيرة)
عنه (ل) (عس) (الاسماء) (في التقدم في عسبهم ومعارفهم) (أدواهم) (وخص كنهك) (في نفسك) (وسكارك)
عنه (هم) (عمله) (الاسماء) (في عداب الله) (لا تيس) (من روجه الله) (عسب) (سیدی علی) (وهو قدس)
سره (سبقت كنهك) (في لادفها) (وحر) (سبه الله) (في لادفها) (في لادفها) (في لادفها) (في لادفها)
عنه (له) (بين ما كره) (جد) (وشيطاني) (حسد) (فاحرص على أن تكون لاهل) (اسم) (العلمة) (بمسا) (حاصدا)
اسم (هم) (أزرحم) (وأن) (تكون) (هم) (معصا) (وحسد) (فكس) (أو) (رحم) (أو) (تكرم) (بعود) (بأنه) (من)
حذع الشيطان فيما هلك المهور) (معطام) (الاسماء) (وسأل الله) (في أن تجعل من لا تصره الحبيبة
الاسماء) (برسب) (ورشرقا) (ولا يعرفه) (سبه) (عرو) (وهو كهل) (اس عرفة) (ماريت له) (طهر) (عنه) (وبه) (يا) (أهل)
سكركه (وتحمله) (وهو) (حسد) (المتصف) (الاسماء) (الاسماء) (من) (كتاب) (الاسماء)

• (الباب السابع في القتل وشرفه وحقيقته وأقسامه) •

(بیان شرف العقب)

قدم باب شرفه على بيان حقيقته وتسميته لأن ما لا يعرف شرفه لا يدرك حقيقته وتسميته فقال (اعلم
أ هـ) هي باب شرفه (لا يحتاج إلى كتاب) بحال العلم والادله (في طهاره) وهو كالصوري
(لا سم) وقد صهر (واحد) شرفه (من فعل) بالشو هذا سلفه والعقلية (والعمل) في الحقيقة
(موسع العلم) الذي يشتمله (ومطلعه) انبى من نفسه بطلع (وأسماءه) الذي تسمى عليه أركانه
(ويعبر بحريه) أي في العقل (بحريه من النحر) بحريه سور من الشمس وبحري (الزوجة من
عن) وإذا كان العلم تحت عقل وحال يتكلم في العلل وأشرف ما عرفه الأصل كيف يكون وتحقيق

۱۰۰

* (باز عرف عقل) * اعراض هم لا احتاج ان كتاب في شهره لایم وود صهر

أخبرني أن من كان في ذلك يوم ومعه ماء وأساسه والخبث يجرى منه تجري القارة من النجاسة والسور من الشمس والرؤية من العبي

هذا المقام ان العقل هو اشرف في الانسان وهو لما في بقول لوشي ولا يحسن به يحصل عنه العلم والمعرفة
والدراية والحكمة والذكاء والدهن واعينهم والبطنة وحودة الحاضر وحودة لوهم وخيال والديني
والرؤية والبكاسة والحرة واصابة الطن وسراسة والركبة والكهبة ودقة السبر والرأي وتبدير
وصحة تفكر وسرعة الذكر وحودة الحفظ وسلاخه وصحة تفهده مدح وعشرون من نواحي
العقل والعقل أساس الكل واحد مهاد مطلع لا يمار معارفها واقتصر انصاف على واحد منها وهو اعلم
واكمل مهادود وتعاريف لا يقول بها الكتاب وعلمهم بعض من ذلك في كتاب شرح كلام المصنف
حيث اتفق الحال بحسب المناسبة فالعلم اذ كان الشيء تحقيقه وهو صريحاً أحد هما حصول صور
الاشياء في النفس واشياء حكم النفس على شيء بوجود شيء له هو موجود وفي شيء عنه هو غير
موجود له هو الحكم عن ربه ما به خارج أو ليس هو غيراً فلا أول هو الذي قد يسمى في اشرع وفي كلام
الحكام العقل استبعاد وفي الجواهر المعرفة ويتعدى الى معلول واحد والثاني يسمى اعم دون العقل
ويتعدى الى معمولين ولا يجوز لاقتصر عن أحد هـ من حيث ان التقدير لا يصلح علمت بذا معاملة
اثبات العلم بالاعتلاق ببدون العلم ريد ثم العلم والعقل فخاص أحد هـ على لا تحرك على ثلاثة أوجه
أحد هـ عقل ليس نعم وهذا العقل يعرف والثنى علم ليس بعقل وهو المتعدى الى معمولين والثاني
عقل هو علم وعلم هو عقل وهو العقل الاستعداد والعلم الذي يقال له المعرفة ولم يصح ان يتعدى لعقل الى
مفعولين فيقال عقلت بذا مطلق كما يقال في علمت بكون بعقل موضوعاً للعلم السبب دون مركب وسمى
هـ الامن حيث له مانع صاحبه ان يقع فعالة على غير تمام ويسمى علماً من حيث انه علامة على اشياء
وهذا اذا اعتبر حقيقة من تبيينه شرف اللغة العربية حقيقته الرابع في التدبر في (وكيف لا يشرف
ما هو وسيلة السعادة في الدنيا والآخرة) أما السعادة فليست بغير اعتبارها بالاسباب بل بصير حاد به
الله في أرضه وأما الآخرة فبما به يحصل حرث الآخرة كور في قوله تعالى من كان يريد حرث
الآخرة رده في حرثه وغرة حرث الآخرة عن التفصيل سبعة أسئلة شاء بلا صفة وقدرة بلا عرق وعالم
بلا جهل وعن بلا فقر وأمن بلا خوف وراحة بلا شغل وعمر بلا دل (أو كيف يستغراب) ويشهد (فيه
واجبة على تصور تغييرها تخشع العقل) قال الشيخ بحكم الدين انه اعلم ان الله تعالى خص بعقل برتبة
هي عن مراتب الملائكة وجميعها متجانسة به وهو اولى بغيره فله وان كان بعقلها لاجل هذه
عنه ولة حياء منه يتبرده عليه وعلى ذلك فله لاجلها يتجسس له اذا ظهرت له أدى ظهور مثله كمثل الميت الذي
يتجسس عن بعض عبده ويطالع عليهم من حيث لا يرونه ولا يعلمون به واهم فان حسوا به أدى حساس
اشياء وضرورة وهذا طبعه ويظهر هذا معنى ظهورها ما في الماهية فتم استخدام الاسباب وتم به ما يطبع
وتتسع اعداد الكثرة لراعى الواحد ورعا كانت قوة واحد منها ترده على قوى عدة كثيرة منهم (حتى
ان أعظم اسماهم مدد وشدهم صراوة وأقواهم صفاوة) بخلاف والغير (ادراكى صورة الاسباب
حقيقته وهما) هـ (الشعور) وادراكه (باعتقاده عليه) وعليه (ما يخص به من ادراك الخليل)
وقال الرابع في الطريقة العقل حيثما وجد كتاب مختصاً حتى ان لم يجر ادراكى اباً باختصاصه بعض
لاحتشام وبرج بعض الارباب ولذلك تنقاد الال للراعى اهـ (ولذلك قال صلى الله عليه وسلم اشبع
في ذومه كالماء في أمانته) قال لست اعادى في المقاصد حرم سمعت وعبره بأنه موضوع وانما هو من كلام
بعض السلف وربما أورد لست اشبع في جماعته كالماء في ذومه شعوب من علمه ويتأذون من آداه
وكأنه ما ملأ اهـ وقال العرفي وسئل عنه الشيخ في الدين من جملة أحاديث وأجاب به لأصل به
ثم قال العرفي وقد روي من حديث ابن عمر وأبى رافع أم حديد بن عمر فرواء اس حبان في تاريخ
شعفاء ومن رواية عبد الله بن عمر بن الخطاب عن مالك بن ماعق عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال

فكيف لا يشرف ما هو
وسيلة السعادة في الدنيا
والآخرة وكيف يستغراب
فيه والهمة مع صور تغييرها
تخشع العقل حتى ان أعظم
بهاهم مدد وشدهم صراوة
وأقواهم صفاوة اذا رأى
صورة الانسان احتشمه
دهاه لشعوره باعتقاده
عنه ما يخص به من ادراك
الخليل ولذلك قال صلى الله
عليه وسلم اشبع في ذومه
كالماء في أمانته

ذكره. وروى في ترجمة ابن عمه كورقاصي امر بنية وقال روى عن مالك ما لم يحدث به مالك قط
 لا يخلد كحديثه ولا رواته عند في الكتب الاعلى سبل الاعتدال قال العري في روى له. وروى في سنن
 وقال حادته مستقيمة وروى ابن موسى في تاريخ مصر وقال به أحد لشققات الاثبات ومع ذلك فالحديث
 بصل وأصل لا ينفقه من الراوى عن بن غانم وهو عثمان بن محمد بن حنبل بن القيروى قاله لدهي في
 الميراث واما حديث أبي رافع فرواه ابن عساكر في معجمه والديلمي في مسند الفردوس من رواية محمد بن
 عبد الملك الكوفي حدثنا محمد بن ابراهيم عن أبيه عن رافع بن أبي رافع عن أبيه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اشبه في أهله كاسي في قومه ومحمد بن عبد الملك يعرف بقضا طري كذاب وفي الميراث
 حديثنا طائل انه قلت وجدت أخبار رافع جدا أخرجه أبو الخليل في مشحونه وبن عمار في تاريخه
 كلاهما من [حديث] محمد بن يعقوب القرنبي آخر حاي عن القضا صري وقال بن حبان هو موضوع وقال
 الرزكشي بس هو من كلام لبي مسمى الله عليه وسلم وفي اللسان قال الخليلي هو موضوع واما حديث
 ابن عري في حرجه أيضا الشيرازي في الاثبات وبعده الشيخ في بنه كاسي في قومه هذا حديث من
 جهة رواه قد حكم عليه بالوضع ولكن معناه صحيح بزيادة قوله تعالى فانوا أهل الدكر ان كنتم
 لاتعلمون وقوله صلى الله عليه وسلم العلماء ورثة الانبياء وغير ذلك (ومن ذلك لكبره ماله) ومنعاه
 (ولا لكبر شخصه) وجنته (ولا زينة ماله) (ولا زينة عرقه) (ولا زينة عرقه) (ولا زينة عرقه)
 أي لتناهي عقله وكما فيتعلمون من علمه ويتأدبون من أدبه وقد وجدت هذه الزيادة في بعض النسخ
 له استحوذوا ومنهم من شرح الحديث بغير ما ذهب إليه المصنف فقال أي عكسه من رويته مثل ما لبي
 في قومه وهو وبن كان معذورين لكن المعنى الأول أسبغ بنية م وقد قال الشيخ الاكبر قدس سره ان شروح
 بان الحق كالأرسل في زمانهم هو م ورواها شريعة وعيهم جميعه وادعاهم عما فيها لا انشراح وحدهم
 اقلوب ورعاية لا آداب فهم من العلماء بنية ماله عيب من مقام تعلم الطيبة والطيب لا يعرف
 الطيبة الا انها هي مدرة للهدى والنعام بالفسقة يعرفه مطلقا وان لم يكن طيبة وقد يجمع اشع
 ومنهم ما قصص في كتابه الردي في رتبته ولا يخل له افعود عن مصداق اشع حقه فانه بعدد كرم
 بصلح وفي كمال طيب يعلى الفصح وبقية ابريق اه لا يصدق منه وهو الى شرح كلام المصنف
 ولتسوق ان لعقل انصرف الى انصرف جميعها تحت الية حتى ان انهم صهر فيها هذا المعنى من
 الافراد صاحب لعقل والاحتشام له ذكر ان على هذا يجري أمر الناس بعضهم مع بعض فان علمتهم اد
 وحدوا بينهم واحد كرحمنا من لعقل فانهم بها يولد ويصعوب له ويتعبره متقدمين مستسلمين
 كشه انهم اد طيبة واحد يعيها فقال (ولذلك ترى الاناث) وهم جبل من الناس معروفون لواحد
 ركن (والا كراد) جبل من اس من معروفون مساكنهم الجبال وفي نسبتهم اختلاف كثير بينهم في
 شرحنا على القاموس (واحد من العرب) وهم الطيبة منهم الذين لم يتروا في أهل الحضرة في رفقههم ولبس
 اختلافهم من حدود من حاتم الشاة والمغير كان المعنى عربي بخله كماله علام بعاره أي لم يتغير عن
 جهته (وبن الخلق) أي من سائر الاحصاس (مع قرب رتبته من) رتبة (الجهانم) وتحقيق المنقام ان
 لاسان وان كل هو كونه لسانا هو فضل موجود فذلك بشره بان يرى ماله صارا انسانا وهو لعلم
 وعمل المحكم فيقدر وجود ذلك المعنى فيه بفضل قائما من حيث ما ينعدي وينسل نبات ومن حيث
 ما يعبر ويحس حيوان ومن حيث الصورة التي هي صورة في حداد وان قصيدته بالملق وقوله
 ومنعاه وهذا قيل ما لا يسل لولا لسان الانهجة معمله أو صورة كماله من صرف همنه كماله في رتبة
 القوة الشهوية ما تساع اللذات اسدية يا كل كمال كل الانعام خلق ما بالحق بانقاجانهم فيصير
 مانعرا كشور وثرها كبر بر أو صرع ككلب أو خفودا كحمل أو مشكرا كبر أو دار وعان كغلب أو

وليس ذلك لكبر ماله ولا
 لكبر شخصه ولا رتبة
 قومه بل زيادة فقره التي
 هي غرة عقله ولذلك ترى
 الأثر ولا كرادوا خلاف
 العرب وسائر الخلق مع
 قرب منزلتهم من رتبة
 الجاهنم

فلا تسمع من فلاں وفلاں بنی مالم سل فلاں ونحو هذا قال رسول الله صلی الله علیه وسلم (٤٥٧) أما هذا فلا علم بكم به قالوا

وكيف ذلك يا رسول الله فقال صلی الله علیه وسلم انهم قاتلوا علي قدر ما قسم الله بهم من العقل وكانت نصرتهم وبنتهم على قدر عقولهم فاصيب منهم من اصيب عني منارل شقي فاذا كان يوم القيامة قسموا منارل عني قدر بناتهم ونذر عقوبتهم وعن ابي ابي عازب انه صلى الله عليه وسلم قال جند الملائكة واحبوا دوزي طاعة الله سبحانه وتعالى ما عقل وحذر المؤمن من بني ابي اسلم عن قدر عقولهم فاعلمهم بطاعة الله عز وجل أو حذرهم عقلا وعن عائشة رضي الله عنها قالت قلت يا رسول الله من

كان (فلاں تسمع من فلاں) زاد داودها وكان فلاں (فلاں بنی) بنی مسمی فی ذلک الله (مالم سل عبره ونحو هذا) زاد داود بطر ونهم (فقال لبي صلی الله علیه وسلم أما هذا فلا علم بكم به) قالوا وكيف ذلك يا رسول الله فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم انهم قاتلوا علي قدر ما قسم الله بهم من العقل وكانت نصرتهم وبنتهم على قدر عقولهم فاصيب منهم من اصيب عني منارل شقي فاذا كان يوم القيامة قسموا منارل عني منارل شقي فاذا كان يوم القيامة قسموا منارل عني قدر بناتهم ونذر عقوبتهم وعن ابي عازب انه صلى الله عليه وسلم قال جند الملائكة واحبوا دوزي طاعة الله سبحانه وتعالى ما عقل وحذر المؤمن من بني ابي اسلم عن قدر عقولهم فاعلمهم بطاعة الله عز وجل أو حذرهم عقلا وعن عائشة رضي الله عنها قالت قلت يا رسول الله من كان (فلاں تسمع من فلاں) زاد داودها وكان فلاں (فلاں بنی) بنی مسمی فی ذلک الله (مالم سل عبره ونحو هذا) زاد داود بطر ونهم (فقال لبي صلی الله علیه وسلم أما هذا فلا علم بكم به) قالوا وكيف ذلك يا رسول الله فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم انهم قاتلوا علي قدر ما قسم الله بهم من العقل وكانت نصرتهم وبنتهم على قدر عقولهم فاصيب منهم من اصيب عني منارل شقي فاذا كان يوم القيامة قسموا منارل عني منارل شقي فاذا كان يوم القيامة قسموا منارل عني قدر بناتهم ونذر عقوبتهم وعن ابي عازب انه صلى الله عليه وسلم قال جند الملائكة واحبوا دوزي طاعة الله سبحانه وتعالى ما عقل وحذر المؤمن من بني ابي اسلم عن قدر عقولهم فاعلمهم بطاعة الله عز وجل أو حذرهم عقلا وعن عائشة رضي الله عنها قالت قلت يا رسول الله من

العقل ولكل أهل بيت
قيم وقيم بيوت الصديقين
العقل ولكل حرب عارة
وعجارة الاسترة للعقل
ولكل امرئ عقاب يسيب
إليه ويد كربه وعتب
الصديق الذي يسمون
إليه ويد كرونه العقل
ولكل شرف مقام وسعد
المؤمن العقل وقال صلى
الله عليه وسلم يا حب
مؤمنين لي الله عز وجل
من رب في طاعة الله
عز وجل ونصح لمباد
وكل عقله ونصح نفسه
فابصر وعمل به أيام حياته
وخلع وتجمع وقال صلى
عليه وسلم أتتكم عقلا
تشد كرتي نعال خوخه
وأحسنكم فيما أمركم به
وسمى عنه نزار أو كان
تدكم نلوعا
(بيان حقيقة العقل وفضله)
علم أن أساس احتفاوي
حد العقل وحقيقته ودخل
الاكترون عن كرون هذا
الاسم معناه على مع
محتسنة فصار ذلك حب
اختلافهم ولحق الكاشف
للعقل عليه أن العقل سم
يعاق بالاشتراك على أربعة
معان كما يطلق اسم معنى
مثلا على معان عدة

العقل ولكل أهل بيت قيم
قيم وقيم بيوت الصديقين
العقل ولكل حرب عارة
وعجارة الاسترة للعقل
ولكل امرئ عقاب يسيب
إليه ويد كربه وعتب
الصديق الذي يسمون
إليه ويد كرونه العقل
ولكل شرف مقام وسعد
المؤمن العقل وقال صلى
الله عليه وسلم يا حب
مؤمنين لي الله عز وجل
من رب في طاعة الله
عز وجل ونصح لمباد
وكل عقله ونصح نفسه
فابصر وعمل به أيام حياته
وخلع وتجمع وقال صلى
عليه وسلم أتتكم عقلا
تشد كرتي نعال خوخه
وأحسنكم فيما أمركم به
وسمى عنه نزار أو كان
تدكم نلوعا
(بيان حقيقة العقل وفضله)
علم أن أساس احتفاوي
حد العقل وحقيقته ودخل
الاكترون عن كرون هذا
الاسم معناه على مع
محتسنة فصار ذلك حب
اختلافهم ولحق الكاشف
للعقل عليه أن العقل سم
يعاق بالاشتراك على أربعة
معان كما يطلق اسم معنى
مثلا على معان عدة

(بيان حقيقة العقل وفضله)

حقيقة شيء منه الشيء هو كحيوان اساق للاسباب بخلاف عوارضها والكاث ما يتصور
الاسباب مدونه وقد علمت من انه اشئ هو هو باع ارحفقه حقيقة وباعتبار تشخصه هوية ومع فمع
المنظر عن ذلك ماهية (علم أن أساس احتفاوي حد عقل وحقيقته) على أنوار حتى (دحل
الكترون) أي على (عن علم هذا الاسم) ومعرفته (ككوة ينفق على معان مختلفة ودارت سبب
اختلافهم) به ولم يقتصر على خلاف في حقيقة نفسه بل حقه واقبه من جهات هل له حقيقة تترك
ولا قولان وعلى له حقيقة هل هو جوهر أو عرض قولان وهل محله رأس والقلب قولان وهل العقل
متقاربة أو متساوية قولان وهل هو سم حس أو جس أو نوع ثلاثة قولان هل هو أحد عشر قولان ثم
القولان بطوره به أو عرضية خلتوا في اسم على أفعال عدمها قولان معنى انه عرض هو ملكة به من
يستعد من العلوم والادراك على انه جوهر هو جوهر لطيف تتركه باعتساب بالوسائط والخصوسات
بمشاهدة استحقاقه الله في الدماغ وحمل بوجه في أغلب عقله الاستبطى وما لا اختلاف في حده وحقيقته
والعقل العلم وعليه فنصر كثير وفي صحاح ولغات هو آخر ما به وفي المحكم صدائق وهو علم
وهو الأشياء من حسنها ونحوها كها ونحوها وهو علم بحسين وخير من شر من شر من ذلك الأمور
وقوة يكون من الميراث لقم وحسن ونحوه في لذهن يكون عقدهات يستنبطها الاعراض
والخالج وبهجة محمود في الانسان في حركته وكلامه الى غير ذلك من الحدود واستعاريف (و لحق
كاشف للعقل) أي تخاب (وبه) أي في هذا البحث (ان العقل اسم يطلق بالاشتراك على أربعة معان
يطلقه كما يطلق اسم معنى) بالوضع بكثير (مثلا على معان عدة) أي كثيرة ومعنى الكثرة ما يقابل

يكن لها نصيرة أي عمل عر يرى فهي عبياء وكما البصر حتى لم يكن له نور من الحق لم يند بصره كذلك النفس متى لم يكن بها نور من العلم مستغاد لم يند بصيرتها اهـ (اراد ان تتشبه بقوة تلك المعرفة التي أر يعرف عواقب تلك الامور ويقنع الشهوات الداعية الي) تحصيل (اللذة لعاجلة) وهي الدنيوية (ويظهرها) (فداحصلت هذه القوة) في سنان (أي صاحبها) اقلا من حيث ان احد مدراجته (أي كنهه) (محب ما يقتضيه النظر في عواقب) أي عواقب الامور وهي تدبيره وهو من حله فوسع اعقل وقد سمع به محذرا كما سيأتي قريبا (الاتحكم الشهوة لعاجلة وهذه أبعاس خواص الاسباب التي تثير من عن الحيوان) واليه يشير قول الشاعر

دوس ترک اعواقف مہملات • فا کٹر سیمہ نڈا

فهمه أربعة أقسام في العقل وفيهم بعضهم من وجه آخر فقال يعقل هو لا يملكه ولا يفعل
ومستفاد لا يعقل اليهودي الاستعداد المحض لأدراك العقوليات وهو قوة محضة حالية عن العمل كقوة
الأطفال وإنما نسب إلى اليهودي لأن النفس في هذه المرتبة تشبه اليهودي الأولى الحالية في حذرته
عن تصور كل شيء والعقل بالملكة المعلم بالصوريات واستعداد استيعاب ذلك لا اكتساب الصوريات
والعقل ما يعمل أن تصير الصوريات مخزونة عند القوة العقلية تكرار لا اكتساب بحيث يحصل به
ملكه الاستعداد متى شئت من غير محشم كسب جديد وللعقل استعداد أن يحضر عند المعارف
التي أدركها بحيث لا تعيب عنه أنه وهو متصل بحس (الاول) من الأقسام (هو الاس) فيكون
الهمزة (وسمى) تكسيرا لسبب المعمله وسكون الهمزة وآخره (هـ) معمله وهو الأصل (واسمه)
لأنه معمله الصبر من الحسد وشأن من الأقسام (هو الطرع الاخر) به (د) قوة المعرفة بالعلوم
الضرورية (والتات) من الأقسام (اربع الاول) شأنه بالعلوم الضرورية بالعلوم
العلوم التجريبية (والراسم) من الأقسام (هي النيرة الاحيرة وهي ليلية الفهمي) ومن هذا السهل قال
في حقيقة الحق انه نور وحي ينفذ في القلب والذماغ به بذلك النفس العلوم الضرورية والتجريبية
فانقضاءه على هذا المعنى ليس الى ابعائه (الاوليين) في المعرفة والعلوم الضرورية (بالسمع)
والجيلة فهو مبدع (والاخرى) أي التجارب ومعرفة عوالم الامور (بالاكتساب) فهو مكتسب قال
صاحب الترياق والاختلاف الصريح قال قوم هو مبدع وهو قوم هو مكتسب وكلا قولي صحيح من
وجه وفاسد من وجه (ولذلك) أي ليكون العقل عربيا ومستمدا (قال علي كرم الله وجهه) ومن
أورده صاحب القوت والدرية في المعنى أسرار اشترى (رأيت المعنى) حكدا في نسخ الكتاب وفي
الدرية ثم يعقل في المفردات وأسرد التبريل العقل (عقليه) وفي القوت المعنى علمت بل
يعقل عقلا (مضوع ومسموع) ولا يسمع مضوع دالم بل يسمع مسموع كإلا يسمع شمس * وصورة
الشمس (مسموع) وفي الدرية أدالم بل يسمع مسموع كإلا يسمع ضوء الشمس (والاول) أي العقل العربي
المضوع (هو المراد) ويقطع الدرية في الاول أشار (بقوله صلى الله عليه وسلم ما خلق الله عز وجل
خلقا أكرم عليه من العقل) قال اعرفني رواه الحكم الترمذي في النوادر ما ساد ضعيف من رواية
الحسن البصري قال حدثني عدة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قد ذكر حديثا فيه أن الله تعالى قال ملأته خلقا أحب إلي من كل شيء ولا أكرم عني من الخدم
وقد تقدم في ثبات حديث الباب أنه قلت وأشار إلى به ضعيف انكوت الترمذي يد كور رواه عن
عبد الرحمن بن حبيب عن داود بن الجهم عن الحسن بن دينار قال سمعت الحسن بن دينار مائة الحسن
هلك وقد رواه داود أيضا في كتابه من سلا فقال حديثا صالح المروي عن الحسن قد كره (والاخير)
أي العقل المستفاد (هو المراد بقوله) وحفظ الدرية والمفردات والى الثاني أشار بقوله (صلى الله عليه

(الزابع) أن تنهى قوة
بمنه انهر بوالى ت بهر
عواقب لأمور وجمع
شهوة لدية الى لدية
البحر و. و. و. و. و. و.
حجراته و. و. و. و. و.
ساحله و. و. و. و. و.
قضاءه و. و. و. و. و.

يا قتيبة اسأري اعوانك
 لتعلم بشهوة اعدله
 هذه اخص من حوس
 لا ساق اتيها مني
 تراخى وانه قد هو
 نس وا... و...
 ابر هو من لا قرب
 وان من فرع لاو
 في سنة ٨٠٠ هـ
 يوم ضرورية تستعاد
 من تحت رعد ر... هو
 رة لاحيرة وهي رة
 صوي فالاولان بالعلم
 احب ارب لا اكتساب
 لاف على كرم الله

رَأَيْتُ الْعَقْلَ عَيْنَيْنِ

فَطْلُوعُ وَمَسْمُوعُ

ولا يتضمع مسهوع

ادام الله تعالى روح

کچلانیہ معاش

وضوح و باریکی

والاول هو مراد بقوله من

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عزرو جعل عطفاً گرم علیہ

من العتل والاشير هو المراد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من يحشى الله تعالى من الجنة غرة العبر فيكون كالحمد بعد تلك من رفسكن ايس (٤٦٣) . يعرض البحث عن اللغو بقصودا هذه

الاقسام الاربعة موحودة
ولا يسمي بخلق على سبيل ولا
خلاف في وجود جميعها
الاف القسم الاول ويخص
وجودها من هي لاصل
وهذه العيون كالمصنعة
في تلك العبر برة بطلرة
ورسكن تظهر في الوحد
اذ حري حركتها
لوجود حتى كالمصنعة
معلوم استثنى وارد
علم من حركتها
مستثناة من كنهه
تظهر من كنهه
لارض فانه يظهر
المرور بجميع دونه
لا ياتي بها
حسب كنهه
في الدور وما
الورد وبالك قال تعالى
وانذار من آدم
من ظهورهم
وشهدهم على
ست بر كم قالوا
به قرار فوسهم
الاستماع
اقرار الالامة
وحدثت
والاشخاص الى مقر
حاجدوه بظان على
ولكن انهم من خاتمة
للقول فانه
اعتبر نحوهم
بذلك وسهم
طارة في
في كل

من يحشى الله تعالى فان الجنة (وهو الخوف اشوب تعاليم غرة العبر) وتبعته (فيكون كالحمد)
اذا أطلق (لغير تلك العبر برة) واعمال كالحمد ولم يقل بجزا لانه اوردته تحت ذلك قال في قوله
وهذا بظاهرة لا عمار عليه لانه حالف فيه سائر آفة اللغة وعاب المتكلمين فانهم ما صروه الا ما علم
ولا أحد منهم حصل العبر برة فعلى في معناه حتى يكون اضافة على معلوم بجزا ويدا انكرو على
الحاشي مقابلة المذكورة انما (ولكن ليس يعرض البحث عن اللغة) فشرحه الى به ما مهم فيه
أطبقوا عليه (والفهم واثان هذه الاقسام الاربعة موحودة) كما عرفت (و هذا) (لا يسمي) في اسم
لعقل (يسلق على جميعها) طلاقا جميعا (الا لقسم لاول) أي العبر برة فمختلف فيه (و مجمع
وجودها) في العبر برة (بل على الاصل) للاقسام الثلاثة (وهذه العيون كلها مصنعة في تلك العبر برة)
مركوزة فيها (بالمطرفة) الاصلية (ورسكن تظهر في الوحد اذ حري سب) قوى (بحركتها) من نص
المعارة (الى الوحد حتى كان هذه العيون ليست شيئا وارد عليها من خارج وكما كانت مصنعة)
في مختفية (فيها بظهور) وبرزت (ومثله) في بظهور (ماء في الارض فانه) في فيها (بما يظهر
بغير الفنى) بضم القاف وكسر النون وتثنية القنينة جمع قنينة وهي الخدول الصهبر (و مجمع
مع انصه) (وبتبر) ذلك (بالحس) والاش هدية (لان بيان اليه شي حديد) من حرج (وكذلك
الدهن) فانه مستكن (في) قالب (الدور) وهو غير شجر معروف (وماء الورد) فانه مسكن (في
الورد) وعلى بحر بان مهمما سبب قوى في الاحراج (وبذلك قال تعالى) في كتابه ابرر (واد أخذ
ولمن في آدم من ظهورهم دريتهم وأشهدهم على أنفسهم) ست بر كم قالوا في قوله
بظهورهم) المخرجة عن اهلها كل (لا اقرار الالامة) فمهم قسموا في اقرار الاستدعاء وحدثت الالامة
والاشخاص (على قسمين) منهم من بقى على اقراره الاصل من اوله وهله ومنهم من راجع اقراره
بعد توفيق من الله تعالى ومنهم من لم يفر مطلقا ولا اقرارا من اصل الاية ولكن لا يستفهم
الذي اوردته المصنف اشارة الى غرة العقل من معرفة الله الضرورية وانه ما يبلغ به الا من
ذلك في شرف غرة العقل معرفة الله سبحانه وآله وحسن مدح الله واكف عن معصيته بغيره
ضرورية مركوزة في النفس وهي معرفة كل خداه مفعول وان له مفعلا فعله وقوله من الاحوال
المختصة وليه اشارة قوله تعالى واذ أخذ ربنا من آدم الاية هدية قدوس المعرفة في نفس كل
أحد وتنه العادل عنه اذا تنه عليه فيعرفه كمن يعرف ان من هو مبدع لغيره فذلك ما عبر عنه
(وبذلك) في من هذا الوجه (قال تعالى ومنهم من خلعهم ايقولن تنه) وكذا قوله تعالى ومن
سألتهم من حلق اسموات والارض انقوس خلقهن ابر برا علم وقال في محامه المؤمنين والكافرين
ثم اد مسكن ضرفا به بآزوت ثم دا كشف بصر عنكم الاية (معناه ان اعتبرت نحوهم)
المختصة (شهدت) بظهورهم وواظهم) وبه الاشارة بقوله تعالى طارة تنه في طار اساس عليها
وقوله صبيحة الله ومن احسن من تنه صفة (في كل آدمي طار) وحل (على الايمان بالله عز وجل)
والايمان بطاعته (بل على معرفة الاشياء على ما هي عليها) ولم يقل بل على معرفة الله تعالى فانه
على الايمان معرفة الله الضرورية وهي معرفة كل خداه مفعول وان له مفعلا فعله وقوله من
لاحوال المختصة لا المعرفة المكتسبة فانه قد تقدم بيانها في قول الكتاب (أعني بها كمال صفة بها
لقرب استعدادها للادراك) ونهيتها لقبوله (ثم لم كل الايمان مركوز في نفوس) مودود فيها
(بالمطرفة) لاصية (انضم اليه من اعرض) عنه (دسي) بندي بغيرهم كغفار (واي
من أحوال حاطرة) وداره بحسن تفكره (فذكر) ما كان مسد (فكان كمن جعل شهدة فمساها
على الايمان بالله عز وجل على معرفة الاشياء على ما هي عليه) في كمالهم منها قرب استعدادها للادراك
في الدعوى بظاهرة انقسم السائل الى قسمين اى من اعرض دسي وهم النكروا من اجل ما عرفت قد كرمها كمن جعل شهدة فمساها

في الدعوى بظاهرة انقسم السائل الى قسمين اى من اعرض دسي وهم النكروا من اجل ما عرفت قد كرمها كمن جعل شهدة فمساها

دنه كنه وقدر اسما
عنه ثم كره اولاد الله وحسن
مذكر وتسمية هذا النقط
تد كرا ليس يعبد فكانت
الند كرا صرحت خدما
ابيد كرا صورة كانت
حاصره لوجود في قلبه
الكن عات بعد لوجود
والاخر ان يذ كرا صورة
كانت مشتملة في نفسه بالقلادة
وهذه حجة في حقه
لا طر مورا صيرة تقبله
عنه من اسرار حجاب السماع
وبعد دون الكنف
والعبد والذات نزهة
في منس هذه الآيات
ويعتبر في تذييل التذكري
وقرار اسرارها
انفسه في
في الاخر والآخر
صرد من كرا
ورب يعاد ذلك
حجج صر لها
الاستعداد وعندها
الم قد والله مال لاغنى
لذي به حل و يعرف
بالاوان المسود في الدار
يقول ما هذه الاواني
لا ترفع من طر و ورد
الرموضها فيقال انها
في موضعها وحال خلل
في صر كذا في خلل
الصيرة بحري بحره واطم
منه واعظم اذ النفس
كالبرس والبرس كالبرس
وعنه صر من عني
الفرس وشامسة صيرة

نعمه (فقد كرها) فيها بعد فان اصل الد كرا محذوله بقوة العقبة لاسرنا مع ماها ماسيا
والذات قال عر وحل لعلهم يند كرون) وقال تعالى (وبد كرا اولاد الله) أي استقول وقال
تعالى (واد كرو) معناه علكم وميثاقه لذي وبتد كرا) وقال تعالى (وقدر اسما اقرآن الد كرهل
من مذكر) وغير ذلك من الآيات التي فيها الد كرا والد كرا (وتسمية هذا النقط) أي النوع (تذكر
يسر بعبد) لغة (دكان بند كرا صر ما) ونحوه في المقام ان الد كرا مخرج عن الد كرا والد كرا هو
وجود اسما في قلب وفي اللسان وذلك ان شئ له أربع درجات وجود في ذاته ووجوده في قلب
الاسان ووجوده في لسانه ووجوده في كتابه فوجوده في ذاته هو مستلزم لوجوده في لسانه ولوجوده في
كتابه ويقال للوجود في أي لوجود في قلب ووجوده في لسان الله كرا ولا اعتداد بذكر الاسان
ممكن ذلك عن كرا في قلب بل لا يكون ذلك كرا والد كرا ما قبل صر ما (أحد هما) أي كرا
صورة كانت حاصره لوجود في منه (لكن غابت) عنه (بعد الوجود) وانحصرت منه
سبب وعنه فيستعبد وهو هو الحقيقة الد كرا (والآخر ان يكون) الد كرا (عن صورة
كرا مشتملة في سطره) لمرادته لوجوده في قلب من عر سيات وعنه وذكرا الله في على عر
لاول عر صر من عند لاوياء داني بحمد دكان على النوع ان شئ ان كرا الله صورة يكون لعمومه
ديولده الاحزان والهيبة ونارة كرون بقدره في وادسه الخوف والحرب ونارة بقله فيتولد منه
لرصة ونارة عمة فيتولد منه اشكر ومارة لافعا ماهرة وتولد منه العزة ومن انفسه الى راع قوله
تعالى (واد كرو) معناه الله عليكم (وهذه حقا) حليله (ماهره للطر مورا صيرة) لا يجرى فيها
ولا يغير بركها بآب وهله (نفيه على) فهم (من اسرار حجاب السماع) أي يكون استعبد
والصالح من الاقواء والاقتصار عليه يكون رخصا عنه بمنزلة لاسرلة في الحقيقة في (دون اسكشف
ولعاب) أي المشاهدة وهو مقام اليقين (وبذلك يرى) (يحيى في من هذه الآيات) أي يختلف
كلامه بين عدم صيرته (وبعض) أي برك لعصف والحور (في تذييل التذكري) ولد كرا
(وقرار لدوس) عند خد الله (نوعا) صر ما (من التعصب) اساطلة عند هسل الحق
(وحدل اية في لاسرار) سموية (ولايات) لالهية (صرد) نوع (من الماقتضات) بباطله
(ورع بعد ذلك عليه) بصير طعما مكرور فيه (حتى سطر اسما بعن الاستعداد) ولذله (وبعد
في) من عدم صيرته (التبذير) واستقص فيقدم على الجمع بينها بقوة على الصاهر وم يستصير
من نور انش هدة ونسرة عمله فيقع في محطو وعظم صرره على العامة كرا من صر صيرة (ومثاله
مثال الاعنى) وقد صر (الذي بد حل دارا) عجمة اسما معهودة فيها صفوى الامتعة في موضعها
(في غير) برحله (في لادان الصهودة) من الخوف والصير ولرجاح وغيرها (فيقول) بسانه الذي
غيره عن عقله دكر (مبهذه لادني لا ترفع من الدوق وتزد الى مواضعه فيقال له هي موضوعة
في موضعها) في تدق م (ومما خلل في لصرد كذا في خلل الصيرة بحري بحره) أي صر خلل
الصر بل (وأظم منه) أي كرا (وأظم) لاد بارتفاع الصيرة ارتفاع البصع بالصر (اد البصر
كفر من والبصر كعرس) يتبعه حيث يريد (وعنه) صر (أصر) أي كرا صر (من
عني البصر) وتسمية دكر اسما صر للصيرة بظاهر قال الله تعالى في كتابه لعرب برقي حبيبه
صل الله عليه وسلم (ما كذب اعدا ما رأى) قال البصير أي ما رأى صر من صورة حبر بل و
الله تعالى أي ما كذب صر ما كراهه في الامور القدسية تدرك أولا بالقلب ثم تدل عليه الى البصر
(وقال تعالى وكذلك يرى ابراهيم ملكوت السموات والارض) وليكون من اموصين وعلم ان البصر
قداسة اذا اطمانت الى الله تعالى فتعشت بصيرتها كسما عر صر وعند تعظيم الخوس باليوم

وسمى صده عني فقال تعالى فاعلم ان لا تعصى الاوصار ولكن تعصى الفلوات التي في الصدور وقال تعالى ومن كان في هذه عمية فهو في الآخرة
أعمى وأصل سبيل وهذه الامور التي كشفت للاعياء بعضها كان بصيرة وبعضها كان (16) بصيرة وهي لكل رؤية وبالحكمة

من لم تكن بصيرة الباطنة
ما قلتم يعني به من ليس الا
فشوره وأمثله دون سابه
وحقايقه فهو هذه أقسام
ما يطلق اسم العقل عليها
(بيان تفاوت الناس
في العقل) فداختلف الناس
في تفاوت العقل ولا معنى
للاختلاف بعقل كلام من
قل بصيرة بل الاول والاخر
استدرة الى التصريح بالحق
والحق صريح فيه ان
يقال ان تفاوت بطون
في الاقسام الاربع سوى
القسم الثاني وهو العلم
الضروري يعود الخراب
و استحالته المستحيل فان
من عرف بالانسان كسر
من الواحد عرف أيضا
استحالته كون الجسم في
مكانين وكون الشيء
الواحد قدما حادثا وكذا
سائر النظائر وكل ما يدركه
ادراكا محققا من غير شك
وأما الاقسام الثلاثة
فالتفاوت يتطرق اليها أما
القسم الرابع وهو استنباط
الحق على قبح الشهوات فلا
يتحقق تفاوت الناس فيه بل
لا يتحقق تفاوت أحوال
اشخاص لو اختلف فيه وهذا
التفاوت يكون تارة تفاوت
اشهوة وقد يقدر بعدل
على ترك بعض شهوات دون
بعض ويمكن غير مقصور
عليه فان اشباب قد يحجر

أو بالمراقبة ترجع اليه من الى عالم المكسوبة عرواح في تعاقبات بحسب قوتها في ترفي وتيسير في عالم
المالكوت فيعلو شعاع بصيرتها الى عالم الروحانيات كشعاع البصر في السموات وقد ثبت ان الله تعالى لا يعقل
روية في هاتين الآيتين وكذا في قوله ثم نراي لما كيف مد عقل و ثبت له بصار في قوله وتراهم
سطارون ايبت وهم لا يصرون (وسمى صده عني فقال تعالى فاعلم ان لا تعصى الاوصار ولكن تعصى
الفلوات التي في الصدور وقال تعالى ومن كان في هذه عمية فهو في الآخرة عمية وأصل سبيل) فقدمهم
فقدان البصيرة تسهانا فقدم الخشوع اذ هو من كرم استمادة العلم وأكثر تفقد البصر ضروري
قال الله تعالى ليس كانت أعينهم في عطاء عن ذكرى فلولا أب العبي أر دم البصيرة لما قال تعالى
عن ذكرى لأن الذكر لا يدرك بحاسة العين وقال ابن عباس لمن عبره فقد ان ابصر اما تصاب
باصارنا وأنهم تصاون في نصائرهم (وهذه الامور التي كشفت للاعياء) عليهم السلام (بعضها كان
بالبصر وبعضها كان بالبصيرة وهي لكل رؤية) كما في الآية المتقدمة وكذا في قوله تعالى سريهم
ياتني في الآفاق وفي أنفسهم لان النفوس القدسية في سيرهم ونزولهم الى عالم المالكوت معارح عني قدر
تدل صحتها ليس عن خصائصه وحسب تلاف ذاتها بتركيبه عن أوصافها (والحكمة من لم تكن
بصيرة الباطنة نائمة) أي متوقفة مصيبة (لم يعلو به من ليس لا قشوره وأمثله) أي ومجموعه الظاهرة
(دون لبايه وحقائقه) ومحصه وحلاصته (وهذه حقائق ما يطلق عليه اسم العقل) وفي أثناء ذلك
لاشاره اي غرائه وما ينولد منه

(بيان تفاوت الناس في العقل) •

اعلم انه (قد اختلف الناس في تفاوت العقل) فقدم من سبعة معلقا ومنهم من نشه وانما توب اختلفوا
كذلك على الخفاء حتى هل ينفرق في بعض أقسامها أو كلها (ولا يسمى الاختلاف بعقل كلام من قل
تخصيله) فرمى عن دوس هم الظاهر من غير ما يبدى بالحق ولا مشاهد صريح عني بغير كلام مثله
لا يحدى فاعاد عا هو نسب في بعض (بل الاول استدرة) أي استدرة (ان التصريح بالحق
و تبين له) (والحق صريح) أي الحق (فيه ان التفاوت) فيه (يتطرق الى الاقسام الاربع)
سوى القسم الثاني (وهو علم الضروري يعود الخراب واستحالته المستحيل فان
من عرف العقل) (ان اثنين أكثر من واحد عرف أيضا استحالته كون الجسم) (واحد في مكانين)
تختلف من (و) استحالته (كون الواحد قدما حادثا) لمصادفهما (وكذا سائر النظائر وكل ما يدركه
ادراكا محققا من غير شك) فهذا لا يتطرق اليه التفاوت (وأما القسم الثلاثة فتفاوت يتطرق
اليها) كما يأتي بيانه (أما القسم الرابع وهو استنباط القوة على قبح الشهوات) وردها (ولا يتحقق تفاوت
الناس فيه) بقله والكثرة حتى ترى الواحد اكثرة بل واحد كالأمة وعشرة أخرى هدر دون واحد
(بل لا يتحقق تفاوت أحوال اشخاص لو اختلف في نفسه) (وهذا التفاوت يراه يكون تفاوت شهوة)
في حد ذاتها (اذ قد يقدر العقل) قوة عقله (على ترك بعض الشهوات دون بعض) كما ثبت في ترك
الشهوة انظره ولا يقدر على ترك الشهوة الحفية (ولكن غير مقصور عليه فان اشباب قد يحجر عن
تركها) لشدة شغفه ونوراب شهوة (واذا كبر وتم عقله قدر عليه) وانزع عنه بقصصه من
(وشهوة الرياء) والسمعة (والرياسة) وما أشبهها (ترداد قوة) وهو (ما كبر) أي ما عاض في السن
(لاضعفا) لما ورد يشيب ابن آدم وتشيب فيه حصيلات الحرص وطول لامل (وقد يكون سبه) تشوب
في العلم المعروف المبين (لثلاثة تلك الشهوة) ومضراتها (ولهذا يقدر الطبيب) اشهر العارفين (على
الاحتشاء عن بعض الاطعمة) والاشربة (المضرة) المؤذية الى الضرر (وقد لا يقدر) على ذلك (من

(59 - انتصاف استاذة اثنين) - اول) عن ثوب الرءا واذا كبر وتم عقله قدر عنه وشهوة الرياء والرئاسة تراد قوة بالكبر لا صغرها
وقد يكون سببا في ان يعلم يعرف ثلاثة اشياء - ما يقدر ان يطيع عن الاحتشاء عن بعض الاطعمة المضرة ولا يقدر من

يساويه في العقل على ذلك لم يكن متساوياً كان يعتقد على الحالة فيه مصرفة وسكن دا كان علم طبيباً ثم كان خوفه أشد فيكون
الخوف عند البعض وعدة له في جمع الشهوات (٤٦٦) وكسرها كذلك يكون عالم أقدري ترك المعاصي من الخلق لقوة عمله نصر
المعاصي وأعني به عالم
الحقيقي دون أرباب
الطائفة وأصحاب الهديان
فان كان لتفاوت من جهة
الشهوة لم يرجع الى تفاوت
العقل وان كان من جهة
العلم فقد سمينا هذا الصرب
من اعلم عقلاً أيضاً فانه
يقوى عزيمة العقل ويكون
تفاوت فيما رجعت
انتمية بينه وقد يكون
بمجرد التفاوت في عزيمة
العقل فاما اذا قويت
كل تعهد الشهوة للاحتمال
أشد وأما القسم الثالث وهو
علوم التجارب فتفاوت الناس
فيها لا ينكر فاسم يتفاوتون
كثرة الاصابة وسرعة الادراك
ويكون سعة المتفاوت في
المعرفة واما تفاوت في الممارسة
فاما لاول وهو الاصل أعني
معرفة المتفاوت حسب
لا سبيل الى تحذره مثل
نور بشرى على النفس
وإشباع صحبه ومبادئ
اشراقه عند من لم يغير ثم
لا يزال يموه ويدغم حتى
يتدرج الى ان يتكامل
قرب الاربعين سنة ومثاله
نور اصم فان أوله يحس
نقصه يشق درا كانه
يتدرج الى الزيادة الى ان
يكمل بطاوع فرض الشمس
وتفاوت نور البصيرة
كتفاوت نور البصر والعرق
مدون بين الاعمش وبين حاد
المصرى بل سعة الله عز وجل
ايضا عند دقة العقل في
تأثيره في جميع حلقه بالتدريج في
الاحتمال حتى ان يعرف شهوة لا تظهر في الصبي عند

عن
الاصغر من سعة الله عز وجل
ايضا عند دقة العقل في
تأثيره في جميع حلقه بالتدريج في
الاحتمال حتى ان يعرف شهوة لا تظهر في الصبي عند

عن رقة العقل) لم يتحل بها (ومن من أد عقل النبي صلى الله عليه وسلم مثل) عقل (آحاد سواديه)
 وهم أهل الأرياف (أو أخلاف الوادي) الذين يلازمون السودية (هو أحسن في نفسه من آحاد
 السودية) وأخرج أبو يعين في الخلية من روايه الحرث بن أبي سامة عن داود بن المغيرة عن عباد
 بن كبر عن أبي إدريس عن وهب بن منبه قال قرأ أحدنا وسعيا كأنما يوجد في جوفها من الله
 لم يعالج جميع الناس من سوء الدنيا إلى الله ثم من العقل في حب عقل محمد صلى الله عليه وسلم لا كونه
 رجل من جميع رجال الدنيا وإن محمد صلى الله عليه وسلم أخرج الناس عقلا وأدبهم رأيا (وكيف يسكر
 تفاوت أعرية ولولاه لما اختلفت أسس في فهم العلوم) الحقة النور (ولما انقسموا إلى) ثلاثة قسم
 (بليد) حمد الطمع غير طمس (لا يفهم) ما لم يلق الله (بأنهم) لا يعذبون من العلم والى
 ذكر) يتوقف ذهبه دكان (بهم) ذنير (مرور) قرب (أثرة) من عبرت في مراحته (وإن كامل)
 مذهب (تبعث من نفسه حقائق الأمور) وتنفرد بها نقها (دور العلم) وفيه قال الله تعالى (يكاد
 ر يتهاوى ولولم نمسه بار وذلك مثل الآية عليهم السلام أد تصح بهم في صميمه) (القدس) أمور
 عامصة من غير تعلم وسماع) من من وعبره وقال اس عرفت هذا مثل صر به الله (رسوله صلى الله عليه
 وسلم يقول يكاد معبره واسلم مثل مرأ) وأشد في المعنى بعد الله من راحة
 لولم تكن فيه آيات مبينة * كانت بديته تعيل *
 (ويخرج من ذلك بالاهتمام) وهو الفناء الشيء في لزوع نظرائه يفض ويختص بكن من جهة الله
 تعالى ومن جهة الملائكة الأعلى وفيه هو أفاض شيء في القلب بطله استدرخص به بعض أصفائه
 (وعن مثله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال إن روح القدس (الارادة) حرميل عليه السلام
 وحمل هو لله تعالى (س) أي تأتي وهو محار من مع رسول معناه أوحى إلى ذلك (في روى) أي
 روى ويخرج عن ذلك الملائكة أيضا وقيل هذا الحديث أن عساكن غوث حتى تستكمل أطلها
 وتستوعب روعها فأجلاوا في الباب ولا يحسن أحدكم استغناء الرزق أن يغناه تعصية من الله تعالى
 لا يزال ما عده لا يفا عنه هكذا أخرجه أبو يعين في الخلية عن أبي سامة ساهلي ورواه أس في الدنيا
 وحكم عن أس مسعود وقال البيهقي في المدخل به مقتضى روى في أن الحديث حديث كرهه الأصف
 في الباب الأول من آداب الكسب وأخرج عن أبي بصير عن أبي بصير عن الأوسط عن طريق أهل البيت
 من رواية حسن بن الحسن بن زيد العلوي عن أبيه عن حماد بن محمد عن أبيه عن محمد بن عيسى عن علي بن
 الحسين عن الحسين بن علي عن أبي طاهر روى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 في حرميل عليه السلام يا محمد (أحب من أحب الله وأبغض من أبغض الله) وروى الطبري عن شيبان بن
 أحمد (وعش ما شئت فاعمل ما شئت من بحر) (وعش ما شئت فاعمل ما شئت) وروى عنه
 تقديم هذه الجملة على الثانية وفي آخره وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخرى حرميل في الخطبة
 قال ولا يروى عن علي إلا هذا الأسناد وقد روى هذا الحديث عن سهل بن سعد روى الأصف شبه
 به لأن فيه تقديم وتأخير وزيادة في الآخر أخرجه الطبري أيضا في الأوسط من رواية زكريا بن
 سليمان عن محمد بن عبيدة عن أبي طاهر عن سهل بن سعد قال جاء جبريل إلى أسى صلى الله عليه وسلم
 وقال يا محمد عش ما شئت فاعمل ما شئت فاعمل ما شئت فاعمل ما شئت فاعمل ما شئت فاعمل ما شئت فاعمل
 أن شرف المؤمن قيم الليل وعزه اشتهاؤه عن أسس ورواه عن زكريا بن محمد بن حيد الرزي
 وتابعه عبد الله بن جعفر بن توبة بن عمار وأبو شيرازي في الأقباق إلا أنه قال وجميع ما شئت فاعمل ما شئت فاعمل
 واعمل ما شئت (وهذا النظم من تعريف الملائكة للآله) عليهم السلام (بجانب لوح الصريح
 الذي هو سماع صوت بحاسة الأدب ومشاهدة الملائكة بحاسة البصر ولذلك أخبر عن هذا
 بالتمثيل

عن رقة العقل ومن من أد عقل النبي صلى الله عليه وسلم مثل عقل آحاد سواديه وهم أهل الأرياف أو أخلاف الوادي الذين يلازمون السودية وهو أحسن في نفسه من آحاد السودية وأخرج أبو يعين في الخلية من روايه الحرث بن أبي سامة عن داود بن المغيرة عن عباد بن كبر عن أبي إدريس عن وهب بن منبه قال قرأ أحدنا وسعيا كأنما يوجد في جوفها من الله لم يعالج جميع الناس من سوء الدنيا إلى الله ثم من العقل في حب عقل محمد صلى الله عليه وسلم لا كونه رجل من جميع رجال الدنيا وإن محمد صلى الله عليه وسلم أخرج الناس عقلا وأدبهم رأيا وكيف يسكر تفاوت أعرية ولولاه لما اختلفت أسس في فهم العلوم الحقة النور ولما انقسموا إلى ثلاثة قسم بليد حمد الطمع غير طمس لا يفهم ما لم يلق الله بأنهم لا يعذبون من العلم والى ذكر يتوقف ذهبه دكان بهم ذنير مرور قرب أثرة من عبرت في مراحته وإن كامل مذهب تبعث من نفسه حقائق الأمور وتنفرد بها نقها دور العلم وفيه قال الله تعالى يكاد ر يتهاوى ولولم نمسه بار وذلك مثل الآية عليهم السلام أد تصح بهم في صميمه القدس أمور عامصة من غير تعلم وسماع من من وعبره وقال اس عرفت هذا مثل صر به الله رسوله صلى الله عليه وسلم يقول يكاد معبره واسلم مثل مرأ وأشد في المعنى بعد الله من راحة لولم تكن فيه آيات مبينة كانت بديته تعيل

ويخرج من ذلك بالاهتمام وهو الفناء الشيء في لزوع نظرائه يفض ويختص بكن من جهة الله تعالى ومن جهة الملائكة الأعلى وفيه هو أفاض شيء في القلب بطله استدرخص به بعض أصفائه وعن مثله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال إن روح القدس الإرادة حرميل عليه السلام وحمل هو لله تعالى س أي تأتي وهو محار من مع رسول معناه أوحى إلى ذلك في روى أي روى ويخرج عن ذلك الملائكة أيضا وقيل هذا الحديث أن عساكن غوث حتى تستكمل أطلها وتستوعب روعها فأجلاوا في الباب ولا يحسن أحدكم استغناء الرزق أن يغناه تعصية من الله تعالى لا يزال ما عده لا يفا عنه هكذا أخرجه أبو يعين في الخلية عن أبي سامة ساهلي ورواه أس في الدنيا وحكم عن أس مسعود وقال البيهقي في المدخل به مقتضى روى في أن الحديث حديث كرهه الأصف في الباب الأول من آداب الكسب وأخرج عن أبي بصير عن أبي بصير عن الأوسط عن طريق أهل البيت من رواية حسن بن الحسن بن زيد العلوي عن أبيه عن حماد بن محمد عن أبيه عن محمد بن عيسى عن علي بن الحسين عن الحسين بن علي عن أبي طاهر روى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في حرميل عليه السلام يا محمد أحب من أحب الله وأبغض من أبغض الله وروى الطبري عن شيبان بن أحمد وعش ما شئت فاعمل ما شئت من بحر وعش ما شئت فاعمل ما شئت فاعمل ما شئت فاعمل ما شئت فاعمل ما شئت فاعمل ما شئت فاعمل تقديم هذه الجملة على الثانية وفي آخره وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخرى حرميل في الخطبة قال ولا يروى عن علي إلا هذا الأسناد وقد روى هذا الحديث عن سهل بن سعد روى الأصف شبه به لأن فيه تقديم وتأخير وزيادة في الآخر أخرجه الطبري أيضا في الأوسط من رواية زكريا بن سليمان عن محمد بن عبيدة عن أبي طاهر عن سهل بن سعد قال جاء جبريل إلى أسى صلى الله عليه وسلم وقال يا محمد عش ما شئت فاعمل ما شئت فاعمل ما شئت فاعمل ما شئت فاعمل ما شئت فاعمل ما شئت فاعمل أن شرف المؤمن قيم الليل وعزه اشتهاؤه عن أسس ورواه عن زكريا بن محمد بن حيد الرزي وتابعه عبد الله بن جعفر بن توبة بن عمار وأبو شيرازي في الأقباق إلا أنه قال وجميع ما شئت فاعمل ما شئت فاعمل واعمل ما شئت وهذا النظم من تعريف الملائكة للآله عليهم السلام بجانب لوح الصريح الذي هو سماع صوت بحاسة الأدب ومشاهدة الملائكة بحاسة البصر ولذلك أخبر عن هذا بالتمثيل

الروح) ومظهره يؤذن باختصاصه بالانباء دسجته من قسم الوحي وسكن صرح الشيخ الاكرم قدس سره منه يقع للاولياء اخصاوعارته اعلوم ثلاث مراتب علم العقل وهو كل علم يحصل ضرورة أو عقب نظر في دليل بشرط العثور وعلى وجه ذلك الدليل اثبت علم الاحوال ولا دليل له الا ما يدور فلا يمكن العقل وحذاه ولا اقامة دليل على معرفته كاعلم بحلاوة غسل ومراة لصبر ولذة اجتماع والوحد واشوق بهذه امور لا يعلمها الا من يتصف بها ويدومها الثالث علم الاسرار وهو فوق طو والعقل وهو علم حق روح القدس في الروح ويتخص به النبي ولولي وهو نوحان والعالم به يعلم اعيوم كلها ويستعده وليس اخصاب تلك اعيوم كذلك هو (ودرجات الوحي كثيرة والخصوص فيها لا يليق بعلم المتدبر بل هو من علم الحكمة) اعلم ان الله تعالى جعل اقسام كلامه مع عباده ثلاثة وحيانا بواسطة كتحريم عن حال ابي صبي الله عليه وسلم بقوله تعالى فادري الى عهده ما وحي وكلاما من وراء حجاب كتحريم عن حال موسى عليه السلام بقوله تعالى وكلام الله موسى تكليما والذى يدل على انه كلام من وراء حجاب قوله تعالى حكاه عن موسى عليه السلام قال رب ارى انظر اليك أى ارفع الغشا عنى انظر اليك وارسل الرسول وهو حبر بل علمه لسلام وعنه من الملائكة رسلهم الى الرسل عليهم سلام ثم جعل اقسام الوحي ثلاثة وحيانها وهو بالاحراء والتكليم كتحريم عن حال ابي بكر عليه السلام وحيث ان يحسن ان يتخذ من الجبال صوتا الآتية وحيانا بالاولياء وهو بالا الهام كقوله تعالى وادوحيت الى الخوازين وأوحيت الى موسى وحيانا للاسياء وذلك تارة بواسطة تارة بغير واسطة في الامور من الاول بل به الروح الامس على تلك ومن اشياء اخرى في الامم في ذلك وقال صلى الله عليه وسلم يوم لا اله الا هو ومن اقسام هذا الوحي مبدؤ في السقطة فيسمع صوتا أو يرى صورة ومنها ما يرى متكئا كمنه كمنه في عار حواء ومنها ما ينفجر من فم امرئ كمنه حذيت اميرى رموى رموى ومنها ما ينفث من فم في الروح وتقدم شهادته ومنها ما يزل من بل به على قلبه ومنها ما ينفث به الله تعالى في القلب من غير واسطة حبر بل كالمذي ورد في الاحاديث بقدرية ومنها ما ينفث به جبر بل من ثلاثي صورة حسب كدحية ولا يرى ومنها ما ينفث به غيره من الملائكة ككاهن في بعض الاحاديث ومنها ما كان سرا من الله وفي رسوله فم يتحدث به أحدا ومنها ما يتحدث الله من وذلك على صنفين هما ما كان مأمورا ككاهن فم ينفث ما ينفث مأمورا ككاهن فم ينفث ما ينفث من الله وقال الزاهد واحص ما يحدث المتقدم اثبت على ثمن من الوحي ما ينفث فم ينفث ما ينفث من الله تعالى في بعض درجات الوحي اثبت انما ينفث الى به من علوم الحكمة (ولا ينفث من معرفه درجات الوحي تستدعي منصب الوحي) كلا والله (اذ لا ينفث من يعرف الطيب الرض درجات حقه) ومعرفته القوى التي بعد الله تدرك الحجة (ويعرف العلم الفاسق درجات بعد الله) والتركيب (وان كان) الفاسق (حاليا) أي من درجات العبد له فسقه (فالعلم شيء ووجود المعلوم شيء آخر) ولا ينفث من وجود نعم شيء ووجود ذلك معلوم (ولا يك من عرف السوء والولاية) سر حاتم ما ورائها (كان ينفث ولا وب) واي له دهن (ولا كل من عرف القوى) وحدة بينه وشروطه وغرائه (و) عرف (الروح) ودقائقه (كل تقيا) ورية (واقسام الله من الى من ينسب من نفسه ويعلم) سور من الله تعالى (والى من لا يعلم الا نفسه وتعلم) وارشد (والى من لا ينفثه لتعلم انفسه ولا يشبهه كاقسام الارض الى ما يجمع فيها انفسا ببقوى فينجبر نفسه عيونا) تحدى على الارض فتشععها المزارع والحدائق والساتر الحوامات (والى من يحتاج الى الحفر) بالالاب (فخرج في انقواء) الى الجداول سكنه بسبب قوى مخرج (والى من لا ينفث به الحفر وهو الياس) المستحضر بكدي حافره ويتبع نابسه (وذلك لاختلاف جواهر الارض في صفاتها) وكذلك الاختلاف في سائر الجواهر على هذه الصفة (فكذلك هذا

الروح ودرجات الوحي كثيرة والخصوص فيها لا يليق بعلم المتدبر بل هو من علم الحكمة ولا ينفث من معرفه درجات الوحي تستدعي منصب الوحي اذ لا ينفث من يعرف الطيب الرض درجات الحجة وبعلم العالم الفاسق درجات العبد والاولياء كان ينفث بها فالعلم شيء ووجود المعلوم شيء آخر فلا يمكن معرفه اسوة ولواية كان ينفث ولا ينفث ولا كل من عرف القوى والروح ودقائقه كان تقيا وقسم الله من الى من ينسب من نفسه ويعلم والى من لا يفهم الا بشيعة تعميم والى من لا ينفثه لعلهم ينفثوا ولا يشبهه كاقسام الارض الى ما يجمع فيه من القوى فيفسق نفسه ويؤدى ما يحتاج الى الحفر يخرج الى انفسه ويؤدى ما يحتاج الى الحفر وهو ينفث وذلك لاختلاف جواهر الارض في صفاتها فكذلك

(ب) هذا الصمم (دقة في الأمور) وهذا عرائس السور فتعويهم به يبرزون عن اليقين وبنور الايمان صحيح
 وقوله لا بالعقل غير صحيح وهذا الذي ذكره عليهم السج (وأكثر هذه عيبات) وانتم سمات (عما
 ترتب) وحصلت (من جهل أقوام ظلموا الحقائق) المعنوية (من) طاهر (الافراط فخطبوا) فخطبوا
 واسعا (فخطبوا اصطلاحات أساس في الافراط) لكونهم تكلموا في الحقائق على مشربة ودعوة لدى أدركه
 فبرهاني قوايب الافراط كان عربى والقاسى نوحهما بفساد الالهامات بحسب ما عدهم فقد يكون
 مطايعا معاصدا غير وقد يكون مخافة وهذا لحراني وان الكمال تكلموا في حدود الافراط وحقائقها فترى
 هذا بشرى وهذا بعرب ومن خطا كلامهم وحد ذلك فيه (وهذا قدر) الذي ذكرته (كاف في ان
 بعقل) وشربه وحلالته ونعته (دائمه عيم) وبه سم كمال العلم وهما مهمات هي للعلم فمستلزم بشرى
 المصنف أردب أن ختمها الله بالاولى باب منازل بعقل واختلافها بها تحسب اعلم أن بعقل اسم
 عام لما يكون بالقوة والفعال وما يكون عربيا وممكنا كتحقيق ذلك وهو في الله تعالى العبد للابن يدوم
 هذا جوهرية تشبهها على عدتهم في استعارة اسماء المحسوسات للمعقولات وتحسب به المصدرية لما كان
 يستعمل مرة للحدث ومرة لاهل على نحو عدل وموصوف ورور ومرة للمفعول نحو خلق وأمر ولكن يتصور
 منه كونه سلبا يتقيد لاساره وكونه مقبدا له عن عاقل ما لا يحمل وكونه مقبدا له من من الحيوان
 وتارة اسما عام في شعر برية من نحو من بعقل وهو لما لا لتمام صاحبه به والى في الاصل جمع
 هي اسم مفرد نحو حمل وصرد أو وصف نحو دابل خنع وسائق فطام وحمل سم بعقل الذي ينتهي
 من محسوسات الى معرفة ما فيه من المعقولات وهذا تحيل زبانه على شرمها من المحسوسات في قوله أو لم
 يهد لهم ثم هلك الآتية وقال يورل من السماء ماء فخرج منه أرواح من من شق في قوله لا ولا
 والخراصة من الخراصة سم وهو اسم لم يلزم الانسان من خطا بشرى والدخول في حكمه وعلى ذلك
 قوله تعالى حل في ذلك قسم لدى عروهمى العقل تحا من تحا في قسمه سمى بذلك كونه للانسان فاعدا
 بما فيه وما لا بال وهو انى حلق من عواصم انفسه وترشح لاستفادة الحقائق من دون المقرع الى
 الحواس ولذلك علق في كل مودع ذكره بحقائق المعقولات دون الأمور لمحسوسه ومن ثمانية انفس
 لانه ما كان مبدأ تأثير الوجودات وبها نائل سمى به ولذلك عظم الله أمره لاختصاصه بما قد أوحى الله
 لاحله وقال تعالى ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد فيه ان القلب بما يكون
 في الحقيقة قسا د كان محسوسا عا وحدا له وما أوحى لاجله هو معارف الحقيقة ولما كان شرف
 معارف هو من خصص به لقلب قال تعالى ربه لروح الامير على طينك خصه بالذكور ومن أهماته الدور
 وروح وقد تقدم ذكرهما واسماء في قوله تعالى وورل من اسماء ماء فخرج منه أرواح من من شق
 على قول بعض المفسرين نسبة أشار المصنف الى فضائل العقل الكثيرة بما يقول في حديث "كثير أهل
 الجنة لله وهو جمع لله من لا عقل له فكيف يكون من لا عقل له من "كثير أهل الجنة والحواس عده بوحه
 لا قول لمراد الله لجهنم بأمر الدنيا اعاد من من الآخرة شئى ان من عده لله الجنة فهو الله
 في حبس من بعده لكونه ربما مالكا الثمن ارادهم سم أهل المعاصي الذين عده الله عنهم وما العلاء
 المعاصيون بهم أهل لدرجات على الثلاثة بعقل المكتسب صريان أحدهما لحواس الدنيا والثاني
 معارف الانبياء وطريقهما من ديان ومن تصور اختلاف الطريقين لم تعرض له اشعة التي اعترضت
 قوم وقالوا لو أن ماهاحق لما جعله الله لا يخلق شأهم في تدبير الدنيا ودقائق الصاعات ووضعوا الحكم
 والسياسات وذلك به كما من الخيال أن يطرر سالك طريق المشرق الى لا يوجد الاق طريق اعرب أو
 بغير سالك طريق اعرب لا يوجد الاق طريق المشرق كذلك من الخيال أن يطرر سالك طريق اعرب
 لا يسا معارف طريق الآخرة ولا يكاد يجمع بين معرفة طريق الدنيا والآخرة معا على التحقيق

بما حقائق الأمور وأكثر
 هذه الخطبات انما تارة
 من جهل أقوام ظلموا
 احقق في من الافراط
 فخطبوا واسعا
 اصطلاحات أساس في
 الافراط وهذا القدر كاف
 في باب العقل والله أعلم
 ثم كتاب العلم بحمد الله
 تعالى ومنه وصلى الله على
 سيدنا محمد وعلى كل عبد
 مصطفى من أهل الأرض
 والسماء يسأله ان شاء
 الله تعالى كتاب قواعد
 العقائد واحد وحده
 أولا وآخرا

والمصدق الامن وشيخهم لله لم يذب الناس في امور معاشهم ومعادهم كالايدى جميع وبعض الحكماء
* الزبدة المعقول اختلاف فيه هل هو مصدر أو صفة الأول ظاهر بيان العويبي يقولون عقل الرجل
عقلا ومعقولا ويقولون ذهاب طولا وعدمه معولا وما لعقل متقول ولا معقول وأنشد ابن بري

فقد أهدت بهم حيلة موعظة * لمن يكون له ارب ومعقول

ونكر سبويه ذلك وقال هو صفة وكان يقول ان لمصدر لا يأتي على شيء معقول أستدركه ويقول المعقول
فيقول كأنه عقل له شيء أي حسن عليه عقله ويد وسددها ليرب سبغني هذا من سبغ الذي يكون
مصدرا كقبح الصباغ والعباب * الخافسة في بيان مزايا الهوى للعقل اعلم ان مثل الانسان في سبغ كمثل
ول في المدة وقواه وحواسه غير صباغ وعلمة والعقل له كثير باصع عالم والشهوة فيه كعند سوء
جالب للميرة والجمية له كصاحب شرطة ولعبد الجلب للميرة خبيث ما كريمة في الولوى بصورة الباص
وفي الصفة ديبا عقرى وبغرض الوز يرق تديره ولا يعقل حاعة عن مزارعته ومعارضته وكذا الولوى في
ملكته متى استشار في تديره ورره دون هذا احمد الحنفى صاحب شرطة وجعله مؤثرا لوز يره
وسلطه على هذا العبد وتباعه حتى يكون هذا العبد مسوسا لاسا ومدر الامدر الاستقام أمر لاده
كذا النفس متى استعانت بالعقل في التدبير ودت الجمية وسلطتها على الشهوة وقوتها استتب أمرها ولا
وسدت ولهذا حذرنا الله تعالى به سبحانه من اتباع الهوى فقال ولا تتبع الهوى فيضيق عن عقل الله
وقال في ذم من اتبعه فخرأيت من اتبع الهوى هواء وأصله الله على علم وقال تعالى أحلدي لأرض وأح
هواء ذلك كمثل سكب وقال في مدح من عصاه وأما من حاف مقامه وهوى اسطس عن الهوى هاب
لمسة هي المأوى والعقل واب كالأشرف القوى وبه صار للانسان خليفة لله في العالم وليس دأه الا
لاشارة الى الصواب كطبيب يشري المريض بما يرى به براء فان دل منه والاسكت عنه ولذلك جعل
له الجمية لتكون نائمة في المدافعة ولهذا لا تشي قسيلة بعقل من لاجبة له وهذا الطريق سهل للمهين
من لاجبة له وقال الشاعر

تعدو للثبات على من لا كلام له * وتفي مرض استسداخي

وأيضا مثل النفس في السدب مثل المعاهد بعث الى امر سكي يرى نحوه وعقله حليمة مولاهم اليه
يسدده ويرشده ويهتده له وعليه فيما يفعله اذا عاد الى حضرة الله وبه بخلة قر من دفع اليه ليركبه
وشهوته كسائن حيث صم اليه بته قد فرسه ولا قدر لهذا السائن عبد المولى والقرآن بخلة كتاب آناه
من مولاه وقد صم كل ما يصحاح اليه على خلاصه صلى الله عليه وسلم آناه اسكتاب ومن له ما يشكل
عليه بما يقرؤه من الكتاب ويقص أن سبي هذا الولوى مولاه ويحمل حليمة فلا يراجه فيما يبره وما
ينقشه ويصرف همه كله الى تفقد فرسه وسائسه ويقوم سائن فرسه فقم خبيث به ومن وجه آخر
ان الانسان من حيثما جعله الله عالما صغيرا وجعل بدنه كلبية والعقل كالك مدريها وهواه من
المكررة والحيل والحواس ككده وعوانه ولا عواء كرعبة والشهوة كعقد يمازعه في ملكته
ويجي في هلاك رعيه صار بدنه كرماط ونعر وعسه كقبح فيه مرابط من شاهد عدوه فهرمه وشره
وقهره على ما يحب وكما يحب جد ثره اذا عاد الى حضرة وان صيغ نعره وأهمل رعيه دم ثره اذا عاد اليه كما
عاد في الحديث ب لله تعالى يقول للكافر يوم القيامة راغى سوفا كلف اللعم وشربت التي ولم ترد
لصاله ولم تحرا اكسير ايوم أنتقم منك وأيضا مثل العقل مثل فارس متصد وشهوته كفرسه وعصبه
كسكبه ففي كان العار من حاذق وفرسه مروضا وكفه معلى فقم يادوان حاحه من تصيد ومتى كان
أحر وفرسه جوحا أو حرورا وكفه عقورا فلا فرسه يبعث نخسه سقاد اولايكه يستكن معه مطيعا فهو
تت ب يعط فصلان أن يدرك ما طلب وهذه الامثلة ما عدا التي شئت المصنف في شرح عجائب القلب

والايمان مع هواه ثلاثة احوال الاولى ان يعليه لهوى فيملكه الثانية ان يعليه ديقه وهما مرة
وتقهره مرة الثالثة ان يعليه هوى ككثير من الاسباء وبعض صورة الاسباء وهذا المعنى قصد قوله
تعدو وانما من حالف مقام ربه ونهى نفسه عن الهوى الآية وقصد النبي صلى الله عليه وسلم بقوله ما من
أحد الا انه شيطان وان الله قد نسي عن شيطاني حتى ملكته فان الشيطان يتسلط على الانسان بحسب
وحدود الهوى فيه السادسة في الفرق بين ما يسومه العقل وما يسومه الهوى اعلم ان من شأن العقل ان
يرى ويختار اسما لا فضل والاصح في العواقب وان كان على النفس في المدة مؤنة ومشقة والهوى على
أصل من ذلك انه يؤثر ما يجمع به المؤدى في الوقت وان كان يعقبه مصرة من غير طمرسه في العواقب
كأنه لم يدب يؤثر كل الحوائج واللعب في الشمس على كل الهلجوع وغامة ولهذا قال صلى الله
عليه وسلم حفت الجنة بالكاره وحفت النار بالهوى وبصافيت العقل يرى صاحبه ماله وما عليه
والهوى ربه ماله دون ما عليه ويعنى عليه ما يفضله من مكروه ولهذا قال صلى الله عليه وسلم حثت للناس
بمعي وصرم وذلك ينسحب للعقل ان يشتم رأيه في الاشياء التي هي له لا عليه ويطلب انه هوى لا عقل
ويكرهه ان يتقوى الصريح قبل امضاء العريضة وحتى قبل اذا عرض له امر انهم يدرأهم اوصوب
فعليه ان يكرهه لا عما يكرهه فأكبر طبعه في تكرهه قال الله تعالى وعسى ان تكرهوا شيئا وهو خير
لكم وعسى ان تحبوا شيئا وهو شر لكم وقال وعسى ان تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا
فانما يرى العقل يتقوى عليه اذا فرغ منه الى الله عز وجل بالاحكام وتساعد على ما يقول الحق في ادمع
لها بالاشارة وتشرح له صدور اذا استمع فيه مساعد وما يشير به الهوى في صد من ذلك وبصا
فان النفس ترى ما يرى بغيره وتعدو والهوى يرى ما يرى شهوة وميل ورغائمه الهوى بالعقل في تعق
شبهه مريحة ومفسدة فهو كاهن اذ انشأ من عشقه في قول الله ام ردي عاد استل عن فعله
قال بعض علماء دامال العقل نحو مؤلم حيل والهوى نحو ملل فوج وتبارعا بحسب عرصهما وتجاكرا
الى السوء المذموم يادور الله الى صوره العقل ودس الشيطان يصره الهوى كما قال الله تعالى تهوى
الذين آمنوا يجر جهنم من عظام ابن النور الذين كفروا يجرهم العداوة عن حوزهم من اسوار الى
الصلب ان كانت لقوة دوة فيه من وليا اذ يمان ويحبهم ثم يوروا الحق فعميت عن مع لا تحل
وعترب الله ما حل فحفت الى الهوى كما قال تعالى فترأيت من اتحد الله هواه الآية ومعنى كانت
من حرب لله وأولياته هتد سورة واستهانت بلدة العاجل وطلبت الآجل كما قال تعالى فاما يترغفل
من الشيطان وعفاستعد بالله انه جميع علم ان الذين تقو دامهم طغى الآية وعمانه على سداد
الهوى قوله تعالى ولو تسع حق هواهم نفسب لسموات والارض ومن بين أي لواء على كل انسان
ما هو مع ان كل واحد بهوى ان يكون شيء اسس وعلاهم مبرلة وأن قال في الدنيا الخير الا الذي
لا مروه ولا تعلم ان كان في ذلك فدا العالم دوي في قوله تعالى لم تر كيف صرنا الله مثلا كلمة طيبة
كشجرة طيبة لا يه صرف لله شجرة السمعة مثلا للعقل في طيبة مثلا للهوى وصرع الطيبة انور
والاسلام وصرع اخية الكفر والبلا ان قبل ما الله في بين الشهوة والهوى قبل الشهوة صرنا الله مثلا
ومدمومه فالحموده من فعل الله تعالى وهي قوة جعلت في لساننا بمعنى سادس سادس ما يطلع فيه
صلاح البدن والمدمومة من فعل الشر وهي السدس سادس ما يطلع فيه الشهوة والهوى وهما الشهوة
لعلية اذا استعنت الكثرة ودل ان افكرة بين العقل والشهوة وعقل فوقها الشهوة تحتها حتى
رغبت الكثرة ومالت نحو العقل صار سبعة تولدت نحاس اذا انضمت ومالت نحو الهوى والشهوة
صار سبعة تولدت انصاع والنفس قد تزد ما تريد مشورة العقل تارة ومشورة الهوى تارة وبها قد
سمى الهوى اردة لسبعة قال بعض الحكماء خير ما أعطى الانسان عقل يردعه فان لم يكن خياله معه

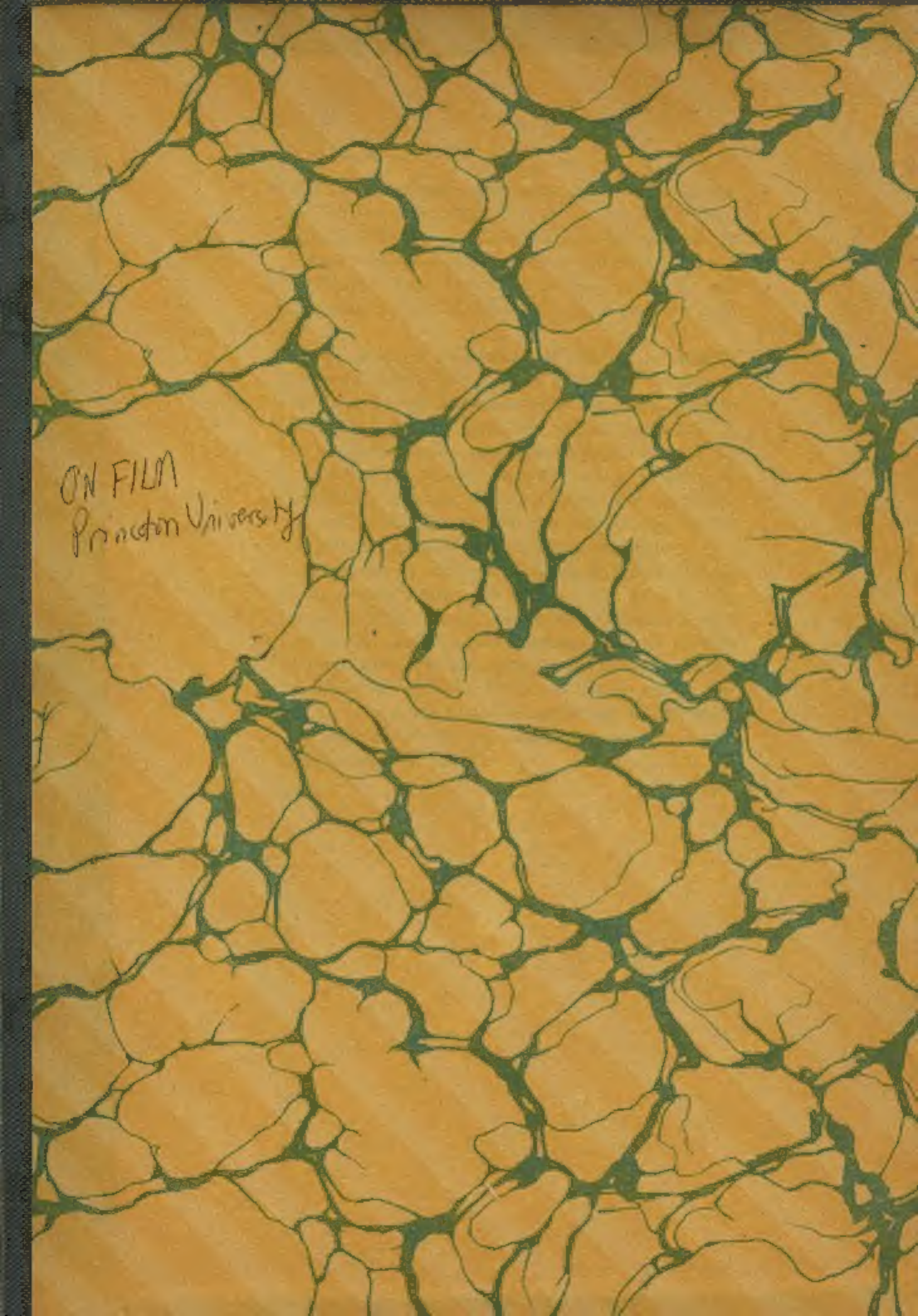
فان لم يكن خوف بقمعه فان لم يكن ثمل بسره فان لم يكن فيه عفة فخرقه فخرعه العبد والاسناد
 وتحقيقه بكونه على فعل الخبرات الدنيوية ثلاث اذها: الرقيب والمحبب من رضى عفة وتحققه
 صوره وانما رضاء خدو خوف الدم من بعد تحمده ودمه وانما لم يخترى الخمر وحلب العصبه وكذلك
 اجوابه الى الخبرات الاخرية ثلاث: الاولى الرقة في ثوب الله واحدا من عقابه وثالثه صبره بعامة
 وثنائية رضاء حده ومخافة دمه وثبت مبره اخبره في ثلثه طلب مرصدة منه في الخبرات وثبت
 مبره انبيس وصدقين والشهادة والحق وهي امرها وحوادثها وبذلك قبل رابعة الانبيس في
 دعائهم اخذت فقالوا لعل الدار حده بسره قال نعم من بعد الله عوض فهو لهم ثمانية اورد
 المصنف في فصل العقل ثمانية عشر من كتاب رادى المحرر وقد قدم ما يتعلق به وكتابه وثبت عليه
 احاديث من كتاب المدكور ومن غيره لم يورد في كتابه من كتابه حديثا اعاد على
 من حرقه عن عطفه عن سعيد مرفوعا فسمي به العقل لثلاثة احوال من كسبه كمال عفة ومن لم
 يكن فيه فلا سهل له حسن المعرفة منه وحسن طاعة منه وحسن انوار على امره وهكذا اخرج الخبر
 في مسنده من طريقه ورواه ابو يعقوب من طريق احمد بن عمار من رواية سليمان بن عيسى عن
 ابيه والى من رواه عن عبد بن موسى بن ابي حنيفة عن ابيه وخرجه يرمي الى الحكم في
 بواذنه عن مولى بن محبوب حديثا حسن مرفوع عن ابيه وخرجه يرمي الى الحكم في
 ايضا حديثا مسنده عن موسى بن عمار عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه
 الا عن سواء وان كان حقيقا مرفوعا عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه
 اساس موضوع آية مسرة وقد قدم روى عنه في كتابه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه
 عبيدة عن الزهري عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه
 وكشف ذلك بالرسول عنه قال به كل خطا لم يأت به ثوب ثوبه فخرجه يرمي الى الحكم في
 اخذت فانه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه
 في اصفاء من طريقه وخرجه يرمي الى الحكم في بواذنه عن مولى بن محبوب حديثا حسن مرفوع
 عن مولى بن ابي رضى وهو مرفوع عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه
 حديثا مالك عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه
 بن آدم حديثا عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه
 مرفوعا عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه
 كتابه حديثا عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه
 روى عنه يرمي الى الحكم في بواذنه عن مولى بن محبوب حديثا حسن مرفوع
 صلى الله عليه وسلم كما انى فقال اجمع عقلا فقلت رسول الله انه لائن عن عبادهم فخرجه يرمي
 عما سئل عن عهدهم من كان عقل كان له في الدنيا ولا آخره وقال في كتابه حديثا
 عباد من كثير عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه
 الشيطان لم يكابد من مؤمن من دابة كادها في افعالها فبشدهم حتى يركب راقهم
 فيه دون له عباد من مؤمن من دابة كادها في افعالها فبشدهم حتى يركب راقهم
 قال وهو ايضا لارالة الجبل بحرة بحره وخرجه يرمي الى الحكم في بواذنه عن مولى بن محبوب
 كان مؤمنا عاقلا وهو اقل على الشيطان من الخيال وبعث من اجدد دابة يراوه بكل حيلة
 فادام يقرعني ابيه بانه قال يا ويله ما له ولهد لاصح في هدم ولا صفة في هدم ولا صفة في هدم
 فيستأمره ويحكم من قيامه حتى سلمه الى عصفه حتى يبعثه في هدم ولا صفة في هدم ولا صفة في هدم

في أعمالهم فيكون بينهما كيب المشرق والمغرب وتعد اذا كان أحدهما أعقل من الآخر
 أو غير في حاية فكذلك من مروي الخبر من أبي سامع عن داود المذكور وماس غير كتاب داود وشرح
 الخطيب من رواه أبي سمع عن الزهري والطبراني من رواه عنه من كتاب حديثي عمر بن محمد بن ربه
 كلاهما عن سالم عن أبيه عن عمر مرفوعاً بـ كل شيء معد ومعدب القوي وهو به روي وشرح
 الخطيب أيضاً من رواية عبيد بن عمير عن نافع عن ابن عمر رده بالرجل يكون من أهل الجهاد
 ومن أهل الصلاة وأما من أمر بنعروف ويهي عن المذكر وما يحري يوم الجمعة لا على قدر عقله
 وشرح الخطيب أيضاً من رواه يحيى بن عبد الله بن نافع عن نافع عن ابن عمر رده لا ينجو
 بالسلام امرئ حتى يفرقوا عقدة عقله وشرح البيهقي في الشعب من رواه خطيب بن داود عن معوية بن
 ذرقة رده اناس به يوم السبت والخبر وانما يعطون ثورهم عن قدر عقولهم خطيب وصحيف وشرح من عدى
 من رواية الربيع الخري حدثنا محمد بن وهب بن عيسى حدثني لويس بن مسهم حدثنا مالك بن أنس عن
 أبي عن أبي صالح عن أبي هريرة رده كمل له من عقولهم وعقلهم بضاعته ونقص الناس
 عقولهم وأطوعهم فاشياهم وأعطاهم بضاعته قال من عدى حرام من مكر وشرح البيهقي من عدى من
 رواه أحمد بن منابر حدثنا لأعش من سبعة بن كميل عن عطية عن جابر بن عبد الله رده تعد رجل في
 صومعته فحربا السماء وعتب الأرض فترى حربه يرى فقتل أرب لو كان لك حمار وعيشه مع حماري
 فبيع ذلك يا من أبيه يابن يراى بـ يدوعا به فوجأ الله تعالى اليه اى جارى عبداً على قدر
 عقولهم قال سبق فترده تجدس بشير وندردى من وجه آخر مرفوع على جابر وهو الأشبه وقد ورد
 في فضل العقل غير ما حدثت رده يدكر بـ ر سعة قال ابن العرائى وهذه الأحاديث
 التي ذكرها أصعب في عقل كنه صعبة ومير أصعب في أصها صعبة الجرم مما يسكر عليه وما رده
 وقد رده غير واحد من اصحابه به فانه في العمل حديث ذكره جابر بن عبد الله في كتابه السماء
 روى عن احمد والكتاب فويهم لم يدر في هذا اسباب وبعض ما ذكره رده من بعض رده
 ورد في عقل حاد من صحتها بعض الأئمة رده أعلم الله بها موسى سا كلام على شرح
 كتاب نعم من احياء عزم الدين لا امام بعد الاسلام العرائى قدس الله سره ومع
 ورحوم من فصل الله وحسن توفيقه ومعونه أن يعسى على اعظام شرح باقي
 الكتاب انه جواد مفضل وهاب والجليلة رب العالمين على نعمائه
 ولصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله وأصحابه وسائر
 أوليائه بعد ذلك في يوم الجمعة بعد صلاة خمس فحين
 من محرم الحرام فتتأخر منه ثلاث وتسعين
 ومائة وثمانين على يد مؤلفه أي يفيض
 محمد مرتضى الحسيني أفاض
 الله عليه حمداً لله
 ومصلحاً ومسلماً
 ومستغفراً

(تم الجزء الاول وبليه الجزء الثاني أقره كتاب فروع العقائد)

| صفحة | موضوع | صفحة | موضوع |
|------|---|------|--|
| ٣ | بيان الكتب التي أخذ منها نقل واستناد | ٢٧ | فصل التاسع عشر في ذكر مصنفاته التي |
| ٦ | الاحوال المتعلقة بمصنف هذا الكتاب وهي | | اربها الركال |
| | مشتملة على أحد وعشرين فصلاً وحاشية | ٢٨ | ذكر من أي عند الله المنزوي و لو بد |
| ٦ | الفصل الأول في ترجمة المصنف ووجه الله | | انصرحوا وعرفوا ما فيه و الجواب عن ذلك |
| ٧ | فصل الثاني في بيان مولده وشي من أحواله | ٤٠ | عودوا عطفاً الى بيان ما يتعلق كتاب |
| | نشأته | | الاحياء |
| | الفصل الثالث في مبدأ طلبه للعلم | ٤٠ | بيان من خدم الاحياء |
| | الفصل الرابع في بيان ما آل إليه عمره | ٤١ | بيان من اختصر كتاب الاحياء |
| ٩ | الفصل الخامس في شأنه لا كبره من مشايخه | | عودوا عطفاً الى ذكر فيه مصنفاته |
| | ومن عصره ومن بعده | ٤٤ | الفصل العشر في بيان من تلذذ بحبه وتفقه |
| ١٠ | الفصل السادس في ذكر شيء من كراماته | | وصحة وروى عنه في شأنه ذلك يورد بعض |
| ١١ | الفصل السابع في آتاله من دار الدنيا الى | | أخباره الصنف |
| | دار الآخرة | ٤٨ | الفصل الحادي والعشرون في الاعتذار عن |
| ١٢ | أهله من في ذكر شيء مما رثيه بعد موته | | أهله من في ذكره لرخصته وسعة في دفع |
| | العمل التاسع في ذكر شيء من رسله ومكاتبه | ٥١ | حاشية المصنف في بيان الخراج والتعديل |
| ١٤ | فصل العاشر في ذكر شيء من فتاويه وسير | ٥٢ | الكلام على البسملة |
| | ماتصمته فتاويه المشهورة | ٦١ | (كتاب العلم وثيقه سبعة أبواب) |
| ١٨ | فصل الحادي عشر في بيان حاله عند موته | | الباب الأول في فضل العلم والتعلم والتعليم |
| | الفصل الثاني عشر في بيان كنهه | ٦٧ | وسواهده من العقول والقلوب |
| | من شيوخ مذهب جده | | الكلام في فضل العلم |
| ١٩ | الفصل الثالث عشر في شيوخه في الفقه | ٩٤ | تكميله علم |
| | والتصوف والحديث | ١٠٤ | فصله في العلم |
| | الفصل الرابع عشر في تفصيل ما سمع من شيوخه | ١٢٣ | الزوائد عقبه على فضل العلم |
| | ورواه عنهم | ١٢٩ | باب الثاني في بيان بعض أحواله والمعلوم |
| ٢١ | فصل الخامس عشر في ذكر شيء من كلماته | | وتفصيلها وحكامها |
| | المشورة البديعة مما نقلتها من طبقات المتأخرين | ٢١٥ | الكتاب الثالث في بيان بعض العلوم من العلوم |
| | وعبرها | | المحمودة وليس بها |
| ٢٤ | الفصل السادس عشر في بيان شيء من شعره | ٢٣٠ | باب ما يدل من ألقاب العلوم |
| | المناجاة وما أشده لنفسه | ٢٦٦ | باب ما قدر محمود من العلوم المحمودة |
| ٢٥ | الفصل السابع عشر في بيان بعض ما اعترض | ٢٧٨ | الكتاب الرابع في بيان أحواله خلق على علم |
| | عاليه والجواب عنه | | الخلاف وتفصيل آفات المناظرة والجدل |
| ٢٦ | الفصل الثامن عشر في بيان كونه محمداً للقرن | | وشروطها |
| | الحامس | ٢٨٢ | بيان تقيس |

| صفحة | صفحة |
|------|---|
| ٣٩٣ | كتاب آداب المناصرة وما يتولد منها |
| ٣٠٥ | كتاب الخمس في آداب المعلم والمعلم أما المتعلم |
| ٣٠٥ | كتاب دونه ووظائفه كثيرة الخ |
| ٣١٠ | الوصفة الأولى من وصفات المتعلم |
| ٣١١ | الوصفة الثانية |
| ٣١٨ | الوصفة الثالثة |
| ٣٢١ | الوصفة الرابعة |
| ٣٢٢ | الوصفة الخامسة |
| ٣٢٥ | الوصفة السادسة |
| ٣٠٦ | الوصفة السابعة |
| ٣٣٤ | كتاب صفات المعلم المرشد |
| ٣٣٥ | الوصفة الأولى من وظائف المعلم |
| ٣٣٧ | الوصفة الثانية |
| ٣٣٩ | الوصفة الثالثة |
| ٣٤٠ | الوصفة الرابعة |
| ٣٤١ | الوصفة الخامسة |
| ٣٤٢ | الوصفة السادسة |
| ٣٤٥ | الوصفة السابعة |
| ٣٤٨ | كتاب اساس في آداب المعلم |
| ٤٤٨ | كتاب السامع في عقل وشره وحقيقته وأقسامه |
| ٤٤٨ | كتاب شري العقل |
| ٤٥٨ | كتاب حقيقة العقل وأقسامه |
| ٤٦٥ | كتاب تفاوت اساس في العقل |
| ٤٧٠ | كتاب حرم الشارح كتاب لعلم |
| | الأولى في بيان مدارك العقل واختلاف |
| | أقسامها |
| | الثانية شارح المصنف الى صفات العقل الخ |
| | الثالثة العقل المكتسب صريبان الخ |
| ٤٧١ | الرابعة العقل اختلاف فيه الخ |
| | الخامسة في بيان مدارك الهوى للعقل |
| ٤٧٢ | السادسة في الفرق بين ما يسوسه العقل وما |
| | يسوسه الهوى |
| ٤٧٢ | السابعة قال بعض الحكماء تدبير ما أعطى |
| | الإنسان عقل الخ |
| ٤٧٣ | الثامنة أورد المصنف في صفات العقل |
| | حاديت الخ |
| ٤٧٤ | التاسعة قال الربيعي وهو الاحد في الخ |



ON FILM
Princeton University

